



4779  
SIA



فهرست کتاب جامع اصول الاولیاء

صفحه	
١	خطبة الكتاب
٢	بيان تفصيل الطرق ومجاهاها المذكورة فيها
٥٢	تعريف القطب ورجاله
٥٦	بيان أن لكل ولي خصوصية
٥٧	مظاهر الاولیاء ومرتباتهم في الاسماء الالهية
١٤	بيان الطرق وأصولها
١٥	شروط الشيخ الذي يلحق المرید اليه نفسه
١٧	بيان الانتساب وأن عدم الاجتماع بالشيخ لا يقدح في محبته ١٧ بيان الذكر
١٨	آداب الذكر
١٩	بيان مقدار الورد من اسم الجلالة
٢١	مراتب الطريق ٢٣ بيان الصفة وآدابها ٢٤ التلقين وسنده
٢٦	الفرق بين الاحوال الربانية والطبيعية والشطائمية
٢٧	الفرق بين الهواجس والخواطر
٣٠	بيان السلوك ٣١ بيان أن شجرة العزلة الظفر بمواهب الله
٣٣	بيان الجهاد بالعدو ٣٣ بيان الجهاد بالنفس
٣٨	بيان القصد والبسط ٤٠ آداب المجالسة والحضرة
٤٢	بيان السؤال والطلب ٤١ بيان النية والاستحارة والاعمال والاوراد
٤٣	بيان العزلة والخلوة ٤٣ التواضع ٤٥ اليقين والعلم
٤٦	الارادة ٤٨ المحبة ٥٠ المراقبة ٥١
٥٣	الحقائق
٥٦	العموم والخصوص
٥٧	الطريق المخصوص بالمحبوبين
٥٨	الشرعية والطريقة والحقيقة والمعرفة
٦٠	أقسام التصوف ومرتباتها
٥٣	الفناء والبقاء وحدة الوجود والشهود
٦٦	الولاية الكبرى
٦٨	بيان الكمالات
٧٢	الحقائق الانبيائية
٦٣	اللطائف
٦٥	الولاية الصغرى
٦٧	الولاية العليا
٦٩	الحقائق الالهية



- ٧٥ (باب الالف) الالف الاتحاد الاتصال الاحد الاحدية احدى الجمع  
 ٧٥ احصاء الاسماء الالهية الاحوال الاحسان الارادة ارائك التوحيد الاسم  
 الاسماء الذاتية الاسم الاعظم  
 ٧٦ الاصطلام الاعراف الاعيان الثابتة الافراد الافق المبين الافق الاعلى  
 الآلية الامناء الامان أم الكتاب الآن الدائم  
 ٧٧ الانامية الانية الانزاج انصداع الجمع الاوتاد اثمة الاسماء  
 ٧٨ (باب الباء) الباء الابواب البارقة الباطل البدلاء البدنة البرق البرزخ  
 البرزخ الجامع البسط البقرة البوادة بيت الحكمة بيت القدس البيت  
 المحرم بيت العزة  
 ٧٩ (باب التاء) التاء التجلي الشهودى التحقيق التصوف التلويح  
 (باب الثاء) للثاء الثقة  
 (باب الجيم) الجذبة الجرس الجسد الجلاء الجلال الحمال  
 الجمعية الجمع جمع الجمع جنة الافعال  
 ٨٠ جنة الوراثة جنة الصفات جنة الذات الجنائب جهتا الضيق  
 والسعة جهتا الطلب جواهر العلوم والانباء والمعارف  
 ٨١ (باب الحاء) الحال حجة الحق على الخلق الحجاب الحروف الحروف العاليات  
 الحرية الحرق حفظ العهد حفظ عهد الربوبية والعبودية حقيقة الحقائق  
 الحقيقة المحمدية حقائق الاسماء حق اليقين الحكمة المنطوق بها الحكمة  
 المسكوت عنها الحكمة المجهولة عندنا الحكمة الجامعة  
 ٨٢ (باب الخاء) الخاطر الخاتم خرقه التصوف الحضرة الخطرة الخلوة خلق العادات  
 الخلق الجديد  
 ٨٣ (باب الدال) الدبور الدرر البيضاء  
 (باب الذال) ذخائر الله الذوق ذوالعقل ذوالعين ذوالعقل والعين  
 (باب الراء) الراعى الران الرب رب الارباب الرقى  
 ٨٤ الرحمن الرحيم الرحمة الامتنانية الرحمة الوجودية الرداء الردى الرسم رسوم  
 العلوم ورفوف العلوم الرعونة الرقيقة الروح الروح الاعظم والاقدم والاول  
 والاحد روح الإلقاء  
 ٨٥ (باب الراءى) الزاجر الزجاجة الزمان المضاف الى الحضرة العندية زواهر الانباء



- وزواهر العلوه وزواهر الوصلة الزيتونة الزيت  
 (باب السين) السابقة السالك السجدة الست الستور سجود القلب  
 المحقق سدره المنتهى السر
- ٨٦ سر العلم سر الحال سر الحافضة سر التجليات سر القدر سر الربوبية سر سر الربوبية  
 سر الآثار السرائر سعة القلب السفر سقوط الاعتبارات السبعة سؤال  
 الحضرتين سواد الوجه في الدارين
- ٨٧ (باب الشين) الشاهد شعب الصدع الشفع الشهود شهود المفصل في الجمل  
 شهود الجمل في المفصل شواهد الحق شواهد التوحيد شواهد الاسماء الشؤن الشيخ  
 (باب الصاد) صاحب الزمان وصاحب الوقت والحال صبيح الوجه الصبا الصديق  
 صدق النور الصدا
- ٨٨ الصعق الصفوة صور الحق صور الاله صوامع الذكر صور الارادة  
 (باب الضاد) الضنائن الضياء
- (باب الطاء) الطويل الطاهر طاهر الظاهر طاهر الباطن طاهر السر طاهر  
 السر والعلانية الطب الروحاني الطبيب الروحاني الطريقة الطمس
- ٨٩ (باب الظاء) ظاهرا الممكنات الظل الظل الاول ظل الاله  
 (باب العين) العالم عالم الجبروت عالم الامر وعالم الملكوت وعالم الغيب عالم  
 الخلق وعالم الملك والشهادة العارف العالم العامة العار العظيم والمقت الكبير  
 العبادة العبودية العبادة العبد العبد العبد العبد ٩٠ العبد المعنوية  
 العنقاء عوالم اللبس العين الثابتة عين الشئ عين الله عين العالم عين الحياة العبد  
 (باب الغين) الغراب الغشاء والغشاوة الغنى الغوث غيب الهوية والغيب المطلق  
 الغيب المكنون والغيب المصون الغين
- (باب القاء) القلق القنوق القنقريب القنقريب القنقريب القنقريب القنقريب  
 الفرق الاول الفرق الثاني الفرقان
- ٩٢ فرق الجمع فرق الوصف الفرق بين المخلوق والمحقق الفرق بين الكمال والشرف  
 والنقص والحسة القنوق القنوق القنوق
- (باب القاف) القابلية الاولى قابلية الظهور قاب قوسين القيام الله القيام بالله  
 القبض القدم
- ٩٣ قدم الصدق القرب القشر القطب القطبية الكبرى القلب القوام
- (باب الكاف) الكتاب المبين الكل الكرامة كلمة الحضرة الكثر الخفي الكنود  
 ٩٤ كون القنوق غير مشئت للشمل كوكب الصبح الكيمياء كيمياء السعادة كيمياء العوام



## كيميااء الخواص

- (باب اللام) اللائحة اللب لب اللب اللبس اللسن اسان الحق اللطيفة اللطيفة  
الانسانية اللوح اللوائح اللوامع ليلة القدر
- ٩٥ (باب الميم) الماسك والممسوك به والممسوك لاجله ماء القدس المبدئية مبادئ  
النهايات مبنى التصوف المتحقق بالحق المتحقق بالخلق والخلق بالمحذوب المحال  
الكلية والمطالع والمنصات
- ٩٦ محلى الاسماء الفعلية مجمع البحرين مجمع الاهواء مجمع الانسداد المحبسة الاصلية  
المحفوظ محوآر باب الظاهر محوآر باب السرائر مجمع الجمع والحق الحقيقي محو  
العبودية ومحو عين العبد
- ٩٧ الحق المحاضرة المحاذاة المخدع المدد الوجودى المراتب الكلية مرآة السكون مرآة  
الحضرة مرآة الحضرة بين المسامرة مسالك جوامع الاثنية مستوى الاسم الاعظم  
مستند المعرفة المستهلك المسئلة الغامضة المستريح مشارق الصبح مشارق شمس الحقيقة  
٩٨ مشرف الضمائر المضاهاة بين الشئون والحقائق المضاهاة بين الحضرات والاكوأان  
المطالعة المطلع معالم اعلام الصفات المعلم الاول ومعلم الملك مغرب الشمس مفتاح  
سر القدر
- ٩٩ المفتاح الاول مفرح الاخران ومفرج الكروب المفيض المقام مقام التنزل الربانى  
المكانة المكر الملك المسكوت مالك الملك محمد الهمم المناصفة المنهج الاول المنقطع  
الوحدانى منتهى المعرفة
- ١٠٠ المناسبة الذاتية المهيون الموت الموت الايض  
الموت الأخضر الموت الاسود الميزان
- ١٠١ (باب النون) النبوة النجباء النفس النفس الرحمانى النفس النفس الامارة
- ١٠٢ النفس اللوامة النفس المظلمة النقباء النكاح السارى فى جميع الدرارى نهاية  
السفر الاول نهاية السفر الثانى نهاية السفر الثالث نهاية السفر الرابع عند الرجوع  
عن الحق فى الخلق النوال (ن) النور نور الانوار
- ١٠٣ (باب الواو) الواو الواحدة الواحد الواردات الواقعة واسطة الفيض واسطة المدد  
الوتر الوجود وجهها العناية وجهها الاطلاق والتقيد وجهها الحق وجهة جميع العابدين  
الورقاء وراء اللبس الوصف الذى للحق الوصف الذى للخلق الوصل
- ١٠٤ وصل الفصل وصل الوصل الوفاء بالعهد الوفاء بحفظ عهد التصرف الوقت الوقت  
الدائم الوقفة الوقوف الصادق الولى الولاية  
(باب الهاء) الهاء الهوالهباء همة الافاقة همة الانفة



- ١٠٥ همة أرباب الهمم العالية الهوي الهواجس الهيولي  
(باب الأباء) الأياقوة الحمراء اليسدان يوم الجمعة وصف شاه نقشبند عجماء الدين  
وطريقه ونسبته
- ١٠٦ ذكر نسبة الشيخ عبد القادر الجيلاني وأوصافه
- ١٠٧ أنواع الأولياء والمتصرفين
- ١١٠ كيفية طريق النقشبندية
- ١١١ بيان شرعيتها وتطبيقها على المذهب
- ١١٢ معنى الطريق خلاصة طريق النقشبندية وماهيتها
- ١١٣ كيفية طريقة الشيخ الأكبر
- ١١٥ بيان أن كلام الأولياء في بعض المحلات له توجيه جاز وبيان نسبة الساذلي وحليته  
وموضع ولده وسلسلته
- ١١٦ بيان رحلته واجتماعه بالمشايخ وطريقته ووصفه
- ١١٧ بيان كرامته وفصاحته وكلماته وفي بيان أستاذه وتفصيل سلسلته
- ١١٨ بيان حقيقة الغيرة ١١٩ في بيان وصية المريدين ١٢١ بيان أحوال المريدين
- ١٢٢ حفظ قلوب المشايخ والتعظيم لهم وترك مخالفتهم وبيان الخيل والابتلاء بالمال  
والجلاء وبيان بعض آداب المريدين
- ١٢٣ بيان أن من آفات المريدين الحسد الخفي للأخوان وبيان ارادته في السماع
- ١٢٤ بيان طرحة الخرقه وبيان السفر
- ١٢٥ التواجد والوحد والوجود
- ١٢٦ بيان الأهمية والأدس
- ١٢٧ بيان أن الذكر ثلاثة أنواع
- ١٢٨ فضل الذكر ودلائله وخواصه وحقايقه
- ١٢٩ بيان شروط المرشد وعلامة المرشد الأمين
- ١٣٠ بيان كيفية أخذ الذكر
- ١٣١ بيان نسبة علي الباطنية وكيفية التلقين
- ١٣٢ بيان أن اسم الجلالة والعظمة والهيبة هو لقطة الله وبيان الخلاف في كونه الاسم  
الأعظم وبيان أن الوقوف هو أقرب الطرق إلى الله تعالى
- ١٣٣ حقيقة الفناء والبقاء وماهية النفي والاثبات وبيان بعض صور من الوقوف القلبي
- ١٣٤ في بيان أنه لا سبيل لمعرفة الروح بالنظر العقلي وفي بيان عقبات الأحوال والمقامات
- ١٣٥ في شروط التوبة وبيان معناها الغية وأن الانابة قريبة منها
- ١٣٦ حقيقة الاستقامة وبيان الغيبة ١٤٤ في بيان الصمت
- ١٤٥ في بيان أن الحسد حرام وفي بيان الأمل وفي تفصيل الأخلاق الحميدة



- ١٤٧ في بيان الأقرب ١٤٨ في حقيقة العجبة
- ١٤٩ بيان الطريق الثاني عند النقشبندية ١٥٠ بيان سند المؤلف في أخذ الطريق
- ١٥٣ بيان حقيقة التوحيد وبيان فوائد كلمة التهليل
- ١٥٦ في معرفة عين اليقين وفي معرفة حق اليقين وتعريف المقام
- ١٥٧ في تعريف الحال ١٥٨ في بيان مدلول الاسم الكريم وما يشتمل عليه من المقامات
- ١٦٠ في بيان الخواطر والواردات وبيان أن الصلاح والأصلح ليسا بواجبين على الله تعالى
- ١٦٣ في بيان رؤيا القوم ١٦٣ في بيان فضل الجوع والعطش والصبر عليهما
- ١٦٤ في بيان الشاهد وان السير والسلوك في أربعين يوما
- ١٦٥ في بيان أن الوصول إلى حضرة القدس بأربعين مقامًا وان قطع عقبات الطريق بقطع صفات النفس
- ١٦٦ في بيان أن الجذب وحده من غير سلوك في الطريق لا نتيجة له أصلا وفي بيان أن الشريعة المحمدية بالنسبة للعمل بها داعية إلى تحصيل الجذب الإلهي
- ١٦٨ في بيان طرق الناس في علم الأحوال والمنازل وما يجري مجراه
- ١٧١ في بيان أن مبنى الطريق على ثمانية أركان وفي بيان آداب السلوك
- ١٧٣ في بيان أن أقسام طرق السلوك الثلاثة كلها مبلغة للمرام
- ١٧٣ في بيان العزلة والخلوة وانهما مطلوبتان شرعا
- ١٧٤ في بيان المواطن التي تجب على السالك وان من العزيمة أن يختار السالك العزلة
- ١٧٦ في بيان حقيقة المجاهدة ١٧٧ في بيان اتخاذ الشيخ وأخذ الطريق ولزوم السلوك
- ١٨٠ في بيان أن مخالفة النفس ومداغمة مرادها فرض عين وان النفس الأمارة بالسوء شيطان له سبعة رؤوس وبيان كل منها
- ١٨١ في بيان أن النفس شأنها عظيم وأمرها خطير وفي بيان أن النفس حيثما أطلقت تحمل على الأماره
- ١٨٢ في بيان أن طريق المجاهدات والرياضات لابد منها
- ١٨٣ في بيان أن معرفة النفس فرض عين ١٨٤ في بيان الحرية
- ١٨٥ في بيان أنه لابد من تقديم التوبة النصوح على جميع العبادات وبيان مقدماتها
- ١٨٦ في بيان أن العزيمة والرياضة والمجاهدة هي باب الوصول إلى الله تعالى
- ١٨٨ في بيان الجود والسخاء ١٩٠ في بيان الخوف ١٩١ في بيان الرجاء
- ١٩٢ في بيان أنه ينبغي للعبد مع رجاء رحمة الله أن يجتهد في العمل
- ١٩٤ في بيان العتق من النيران ١٩٥ في بيان الحياء وحقيقة القبض والبسط
- ١٩٦ في بيان كيفية التنقل في مراتب الذكر ١٩٧ في بيان حقيقة الشكر



- ١٩٩ في بيان التفويض والتسليم ٢٠٠ في بيان الشرائط التي لا بد منها للمريد
- ٢٠١ في بيان معنى الأدب ٢٠٢ في بيان آداب المريد مع اخوانه
- ٢٠٣ في تعريف الفقير والمسكين وبيان فضلهما ٢٠٤ في بيان الاستخارة في الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة ٢٠٦ في بيان أنواع الذكر الوارد مغنينا ٢٠٧ في بيان الذكر الثاني الخفي القلبي الوارد مغنينا أيضا
- ٢٠٨ في بيان نوع ثالث في الذكر وبيان الاستخارة عند السادة النقشبندية وبيان حقيقة الزهد ٢١٠ في بيان البكاء والحزن وفي بيان ان تلقين الذكر لبعض أهل الدنيا من ذوى المناسبات ثابت من السلف ومجتهدى الطرق
- ٢١٢ في بيان حقيقة العبودية ٢١٣ في بيان الخشوع والتواضع
- ٢١٤ في وصايا أبي حنيفة لابنه حماد ٢١٥ في بيان الصبر
- ٢١٧ في بيان الفناعة وفي بيان ان من جملة المحبة والاتباع طلب الحلال الطيب وفي بيان معنى الاخلاص ٢١٨ في بيان اليقين ٢١٩ في بيان علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وفي بيان فضل العلم
- ٢٢٠ في بيان التلوين والتمكين والثبات ٢٢١ في بيان البعد والقرب
- ٢٢٢ في بيان ان الانسكار على السادات الصوفية هم قاتل ٢٢٣ في بيان حقيقة الارادة والمشقة والمريد ٢٢٥ في بيان كرامات الاولياء
- ٢٢٧ في بيان حقيقة الولاية وبيان معنى الولي ٢٢٩ في بيان الذوق والشرب
- والسكر والعصو والمحو ٢٣٠ في بيان حقيقة المحبة
- ٢٣١ في بيان حقيقة الخلوة ٢٣٢ في بيان حقيقة الفتوة
- ٢٣٤ في بيان حقيقة المراقبة ٢٣٦ في بيان آداب زيارة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ٢٣٧ في بيان ان طرق التزكية والتصفية كثيرة لا تحصى
- ٢٣٨ في بيان حقيقة المعرفة ٢٤١ في بيان حقيقة القراسة
- ٢٤٢ في بيان حقيقة التوكل ٢٤٤ في بيان حقيقة الرضا وفي بيان حقيقة الصدق
- ٢٤٥ في بيان حقيقة السماع ٢٤٧ نبذة في الكلام على حقيقة الروح الانساني وغيره وفي بيان أن الذكر الخفي والتفكير هما الغاية القصوى
- ٢٤٨ في بيان أحوال أهل الحقيقة عند الموت ٢٤٩ في بيان بعض منازل التصوف التي تعترض السالك في طريق سلوكه ٢٥١ في بيان حقيقة الدعاء والنداء والتضرع
- ٢٥٢ في بيان شروط الدعاء وآدابه وبيان حقيقة المحو والاثبات وفي بيان حقيقة المحاضرة ثم المكاشفة ثم المشاهدة وفي بيان اللوائح والطوائع واللوامع
- ٢٥٤ في بيان حقيقة البوادة والمهجوم والحضور والغيبة



- ٢٥٥ في بيان الوقت والعصر والزمان ٢٥٦ في بيان حقيقة النفس  
 وفي بيان حقيقة التبلي والواردات والانوار ٢٥٧ في بيان حقيقة الستر والتجلي  
 ٢٥٨ في الشريعة والطريقة والحقيقة والفرق بين أهل الظاهر والباطن  
 ٢٦٠ في بيان حقيقة الجمع والفرقة ٢٦٢ في بيان حقيقة التصوف  
 ٢٦٣ في بيان مبحث يتضمن أسئلة وأجوبة علمية ٢٦٤ في بيان حقيقة الايمان والاسلام  
 ٢٦٥ في بيان حقيقة الورع ٢٦٦ في بيان حقيقة التقوى  
 ٢٦٨ في بيان حقيقة البلاء وبعض أسئلة وأجوبة ٢٦٨ في الكلام على السماع من  
 حيث انه جائز أم لا ٢٧٠ في الكلام على النفس والروح ٢٧١ في بيان حقيقة  
 السر وفي بيان التفكير والشوق ٢٧٢ في الكلام على القلب  
 ٢٧٣ في الكلام على بقية أقسام مقامات التصوف وهي تبلغ ألف مقام حاصلة من ضرب  
 مائة في عشرة والعشرة هي البسديات والابواب والمعاملات والاخلاق والاصول  
 والاحوال والادوية والولايات والحقائق والهايات والمائة اولها البيضة  
 ثم التوبة ثم المحاسبة ٢٧٤ ثم الانابة ثم التفكير  
 ٢٧٥ ثم التذكر ثم الاعتصام ثم الفرار ثم الرياضات ٢٧٦ ثم السماع ثم الحزن  
 ٢٧٧ ثم الخوف ثم الاشفاق ٢٧٨ ثم الحشوع ثم الاحبات ثم الزهد  
 ٢٧٩ ثم الورع ثم التبتل ثم الرجاء ثم الرغبة ٢٨٠ ثم الرعاية ثم المراقبة ثم الحرمة  
 ٢٨١ ثم الاخلاص ثم التهذيب ثم الاستقامة ثم التوكل ثم التفويض  
 ٢٨٣ ثم الثقة ثم التسامح ثم الصبر ثم الرضا ٢٨٤ ثم الشكر ثم الحياء ثم الصدق  
 ٢٨٥ ثم الايثار ثم الخلق ثم التواضع ثم القوة ثم الانبساط  
 ٢٨٦ ثم القصد ثم العزم ثم الارادة ٢٨٧ ثم الادب ثم اليقين ثم الانس  
 ٢٨٨ ثم الذكر ثم الفقر ثم الغنى ثم مقام الموارد ثم الاحسان ثم العلم  
 ٢٨٩ ثم الحكمة ثم البصيرة ٢٩٠ ثم الفراسة ثم التعظيم ٢٩١ ثم الالهام  
 ٢٩٢ ثم الكينة ثم الطمأنينة ثم الهمة ثم المحبة ٢٩٣ ثم الغيرة ثم الشوق ثم القلق  
 ٢٩٤ ثم العطش ثم الوجد ثم الدهش ٢٩٤ ثم الهيمان ثم البرق ثم الذوق ثم المعظ  
 ٢٩٥ ثم الوقت ثم الصفاء ثم السرور ٢٩٥ ثم السر ثم النفس ٢٩٦ ثم الغربة  
 ٢٩٧ ثم الغرق ثم الغيبة ٢٩٧ ثم التمكن ثم المكاشفة ثم المشاهدة ثم المعايمة ثم  
 الحياة ٢٩٨ ثم القبض ثم البسط ثم السكر ٢٩٩ ثم الخوض ثم الاتصال  
 ٣٠٠ ثم الانفصال ٣٠٠ ثم المعرفة ثم الفناء ثم البقاء ٣٠١ ثم التحقيق ثم  
 التلبس ثم الوجود ثم التجريد ثم التفريد ٣٠٢ ثم الجمع ثم التوحيد  
 ﴿تم فهرست جامع أصول الاولياء ومتمماته﴾

كتاب جامع الاصول في الاولياء وانواعهم وأوصافهم  
وأصول كل طريق ومهمات المرشد بشر وط  
الشيخ وكلمات الصوفية واصطلاحهم وأنواع  
التصوف ومقاماتهم للشيخ أحمد  
الكشمشاني النقشبندی  
المجدد الخالدي  
نفعنا الله به  
آمين

(و يليه مئة من كتاب جامع الاصول في الاولياء وانواعهم)





## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق أوليائه وكشف لهم حياض جماله ثم وقفهم وأدلى لهم بحكم جلاله  
وزكاهم وخلق لهم صبح أنواره وأطلع عليهم شمس أسرارهم وأنجهم وأتم لهم قرح حقائقه  
ومن عليهم بأس سباع نعمائه وزين لهم كنز الهداية وحسن بهائهم ووسع لهم العطاء وخفي  
الطافه وهداهم سبل السلام وطرائق قربه وقدس أرواحهم وأعطاهم أنس عزائمه وفتح  
عليهم باب ذكره وأجلهم على كرسي توحيده ورفع عنهم الحجب وجذبهم إلى دار فردانيته  
وآدناهم وأزال ستور الجلال وناسوت ربوبيته ونورهم بسنائه وأدخلهم حصن  
جبروته وخلص أفكارهم وأدرجهم في ملكوته وصفي أسرارهم وأبلغ عالم لاهوته  
واقناهم وأفلج معالم عظمتهم ومشاهداته وأكرمهم وعرس لهم حضرة حضراته وأبناهم ثم  
أبقاهم ثم أبقاهم ثم تجلى بسر ذاته والصلاة والسلام والتحيات والبركات على أكمل  
موجوداته محمد وعلى وآله وأصحابه وأولاده وذرياته وأنصاره وخدائمه وأتباعه وأحبابه  
الذين نرث من أنواع علومهم ونستفيض بفيضهم (وبعد) فبقول الفقير أضعف الوري أحمد  
ضياء الدين مصطفى لما رأيت الناس ضيعوا أصول الطريق أردت أن أجمع نبذة من  
أصولها وأوصافها وأولياء وأنواعهم واصطلاحهم وأطوارهم وبعض أسرارهم وآدابهم



ومسلكتهم وشروطهم اجمالاً مستعينا بالله \* (أما التفصيل) \* فأما النقشبندية فمذكورة  
 في الرثعات ومكتوبات الامام الرباني والنفحات والرسالة القدسية والتأجبية والخادمي  
 والخطاب لمحمد يارسا ومفتاح الغيبة \* وأما القادرية ففي بهجة الاسرار والغنية وقلائد  
 الجواهر وقتوحات الغيب ونفحات القدس والمناقب والغوثية \* وأما الشاذلية ففي الفاخر  
 العلية والسكواكب الزاهرة والمناقب والواردات \* وأما الرفاعية ففي بهجة الرفاعي والوصايا  
 والمناقب \* وأما الاحمدية ففي بهجة البدوي وشرح متن الغاية والوصايا \* وأما الدسوقية ففي  
 الوصايا والمناقب \* وأما الاكبرية ففي الفتوحات المسكية والحماية والتدبيرات وحوض  
 الحياة والمناقب والفصوص \* وأما المولوية ففي المثنوي والثواقب والمناقب وفيه ما فيه \*  
 وأما السكبروية ففي فقرات نجم الدين والتأويلات والمناقب \* وأما السهروردية ففي العوارف  
 وتعرف علم التصوف وأما الخلوتية ففي معيار العلوم وشرح لعمر القوادى وترجمة الحال  
 والمناقب وأما الجلاوتية ففي خطاب الحق والمجالس الاربعين والمسئلة والمناقب وأما  
 البهائية ففي خطاب البيان والجاودان والمناقب وأما الغزالية ففي الاحياء والحجة  
 والمناقب وأما الرومية ففي مراكى النفوس والمناقب وأما السعدية والجشتية والشعبانية  
 والسكاشفية والجزوية والبيرامية والعشاقية والباكورية والعمرية والعثمانية والعسوية  
 والعباسية والزينية والعبسوية المغربية واليهودية والحدادية والقيمية والخضرية  
 والشاطرية والبيومية والملامية والعبديروسية والتبولية والسنبلية والابسية وسائر  
 الاكابر والاولياء لمذكورة في السكواكب الدرية ونفحات الانس وتذكرة الاولياء  
 والقاشاني وطبقات الشعرائي والنفحات القدسية ومنقبة الاولياء وطبقات القاضى زكريا  
 ورسالة القشيري وطبقات المشايخ ومقامات العارفين وكل المنجلى ولطائف الاعلام  
 واصطلاحات الصوفية وشمس البوني والمناهج وكشف الواردات ودررة الموحدين وحقائق  
 الدقائق واسرار السرور ومحاضرة الابرار والتجليات الالهية والوصايا القدسية وكتاب  
 الاسراء والتهميد ومفتاح الغيب ومصباح الانس والانسان الكامل ومنازل السائرين  
 ومدارج السالكين وكشف الحقائق وحدائق الحقائق وخلاصة الحقائق والميزان للشعراني  
 والتميز ومرتبة الاصفياء والوصايا الالهية وكشف الاسرار الازلية وحارى الارواح  
 ومقامات بدر الدين وروضة الواصلين وزبدة الحقائق (وأما) تعريف القطب وسائر الاولياء  
 فقالوا ان الاقطاب كثيرة فان كل مقدم قوم هو قطبهم وأما القطب الغوث الفرد الجامع  
 فهو واحد وذلك ان نقباءهم ثلثمائة وهم الذين استخرجوا اخباراً بالنفوس ولهم عشرة أعمال  
 أربعة ظاهرة وستة باطنة فأما الاربعة الظاهرة فكثرة العبادة والتحقيق بالزهادة والتجرد  
 عن الارادة وقوة المجاهدة وأما الباطنة فهي التوبة والانابة والمحاسبة والتفكير والاعتصام  
 والرياضة وأما النجباء فأربعون وقيل سبعون وهم مشغولون بحمل اثقال الخلق فلا ينظرون  
 الا في الحق ولهم ثمانية أعمال أربعة باطنة وأربعة ظاهرة فأما الظاهرة فهي القوة



والتواضع والادب وكثرة العبادة وأما الباطنة فالصبر والرضا والشكر والحياء وهم أهل  
 مكارم الاخلاق والعرفان وأما الابدال فسبعة رجال وهم أهل فضل وكمال واستقامة  
 واعتدال قد تخلصوا من الوهم والخيال ولهم أربعة أعمال باطنة وأربعة ظاهرة  
 فأما الظاهرة فاصمت والسهر والجوع والعزلة واسكل من هذه الأربعة ظاهروا بالطن أما  
 الصمت فظاهره ترك الكلام بغير ذكر الله وأما باطنه فصمت الضمير عن جميع التفاسد  
 والاخبار وأما السهر فظاهره عدم النوم وأما باطنه فعدم الغفلة وأما الجوع فظاهره جوع  
 الارزاق كمال السلوك وباطنه جوع المقربين لوارد الانس وأما العزلة فظاهره ترك  
 المخالطة للناس وباطنها ترك الانس بهم وأما الاعمال الباطنة فهي التجرد والتفريد  
 والجمع والتوحيد ومن خواص الابدال من سافر من القوم من موضعه وترك جسدا على  
 صورته فذلك هو البذل لا الغير والبذل على قلب ابراهيم عليه السلام وهو لا الابدال لهم امام  
 مقدم عليهم يأخذون عنه ويقتدون به وهو قطبهم وقيل الابدال أربعة وعشرون وهم الاخيار  
 وكل منهم لهم امام منهم هو قطبهم \* وأما الاوتاد فهم عبارة عن أربعة رجال منازلهم  
 أربعة أركان العالم شرقا وغربا وجنوبا وشمالا ومقام كل واحد منهم تلك الجهة ولهم  
 ثمانية أعمال أربعة ظاهرة وأربعة باطنة فأما الظاهرة فكثرة الصيام وقيام الليل والناس  
 نيام وكثرة الامتنال والاستغفار بالاسحار وأما الباطنة فالتوكل والتفويض والثقة  
 والتسليم ولهم واحد منهم هو قطبهم \* وأما الامان فهما شخصان أحدهما عين القطب  
 والآخر عن شماله فالذي عن يمينه ينظر في المسكوت وهو أعلى من صاحبه وهو امرأة ما يتوجه  
 من المركز القطبي الى العالم الزو حافي من الامدادات التي هي مادة الوجود والبقاء وهذا  
 امرأة لا محالة والذي عن شماله ينظر في الملك وهو امرأة ما يتوجه منه الى المحسوسات من  
 المادة الحيوانية وهذا امرأة كذلك وصاحب اليمين هو الذي يخلف القطب ولهما أربعة  
 أعمال باطنة وأربعة ظاهرة فأما الظاهرة فالزهد والورع والامر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر وأما الباطنة فالصدق والاخلاص والحياء والمراقبة \* وأما الغوث فهو عبارة عن  
 قطب عظيم ورجل عزيز وسيد كريم يحتاج اليه الناس عند الاضطراب في تبين ما خفي من  
 الامور المهمة والاسرار ويطلب منه الدعاء وهو مستجاب الدعاء لو أقسم على الله لأبره في  
 قسمه مثل أويس القرني في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكون القطب قطبا حتى  
 يجتمع فيه هذه الصفات التي اجمعت في هؤلاء الذين تقدم ذكرهم (اعلم) ان القطب  
 وقد يسمى غوثا باعتبار اجتماع الماهيات اليه هو عبارة عن الفرد الجامع الواحد الذي هو  
 موضع نظر الله تعالى في كل زمان أعطاء الطائفة الاعظم من لدنه وهو يسرى في السكون  
 والاعيان الباطنة والظاهرة سر يان الروح في الجسد بيده قسطاس الفيض الاعم وزنه يتبع  
 علمه وعلمه يتبع علم الحق وعلم الحق يتبع الماهيات الغير المجعولة فهو يفيض روح الحياة على  
 السكون الاعلى والاسفل وهو على قلب اسرافيل عليه السلام من حيث حصه الملكية الحاملة



مادة الحياة والاحساس لا من حيث انسانيته وحكم جبر بل عليه السلام فيه حكم النفس  
 الناطقة في النشأة الانسانية وحكم ميكانيل عليه السلام فيه حكم القوة الجاذبة فيها وحكم  
 عزرائيل عليه السلام فيه حكم القوة الدافعة فيها فاقطبية الكبرى هي مرتبة قطب  
 الاقطاب وهو باطن نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا تكون الا لورثته لا اختصاصه عليها  
 بالاكملية فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الا على باطن خاتم النبوة (وقال) بعض  
 العارفين طريق الشيخ الاكبر ولها ترق وهو أن يترقى فيها المر يد من البسديلة الى القطبية  
 وذلك غاية ما يكون في العلولان قطب القطب دائما يطوف بحضرة الحق كما يطوف الناس بالبيت  
 الحرام فهو يرى بقلبه الحق تعالى في كل وجهة ومن كل جهة كما يستقبل الناس البيت وبرونه  
 اذ هو متاق عن الحق جميع ما يقضيه على الخلق وهو بحسده حية ما أراد الله من الارض فأكمل  
 البلاد البلد الحرام وأكمل البيوت البيت الحرام وأكمل الخلق في كل عصر القطب  
 فالبلد يظهر حسده والبيت يظهر قابله \* فالأفراد هم الرجال الخارجون عن نظر القطب  
 وهم أكمل أهل الارض والأمناء هم الملازمة وهم الذين لم يظهر عما في بواطنهم هم أثر على  
 طواهرهم وتلا مذهبهم في مقامات أهل الفتوة قال صاحب العوارف الملاهي هو الذي لا يظهر  
 خيرا ولا يضر شرا وذلك أن الملاهي تشربت عروقه طعم الاخلاص والحب وتحقق بالفتوة  
 والصدق فلا يحب ان يطلع أحد على حاله وأعماله \* والنقباء هم الذين استخرجوا خبايا  
 النفوس وتحققوا باسم الباطن فأشرفوا على باطن الناس فاستخرجوا خبايا الضمائر  
 لا تكشف الستائر عنهم عن وجوه السرائر وهم ثلاثة أقسام نفوس عليية وهي الحقائق الامرية  
 ونفوس سفلية وهي الخلقية ونفوس وسطية وهي الحقائق الانسانية وللحق تعالى في كل منها  
 أمانة منظوية على أسرار الهية وكونية وهم ثلثائة (اعلم) أن الأولياء هم أربعة مقامات  
 الاول مقام خلافة النبوة والثاني مقام خلافة الرسالة والثالث مقام خلافة أولى العزم  
 والرابع مقام خلافة أولى الاسطفاء مقام خلافة النبوة للعلماء ومقام خلافة الرسالة للابدال  
 ومقام خلافة أولى العزم للاوتاد ومقام خلافة أولى الاسطفاء للاقطاب فمن الأولياء من يقوم  
 في عالم مقام الانبياء ومنهم من يقوم في عالم مقام الرسل ومنهم من يقوم في عالم مقام أولى  
 العزم ومنهم من يقوم في عالم مقام أولى الاسطفاء ومعنى الولي على وجهين الاول من ثبت له  
 تصرف ولاية على مصلحة دينية والثاني من ليس له ولاية التصرف بالفعل بل ثبت له ولاية  
 التصرف بالقوة (فان قيل) كيف يكون وليا وليس له ولاية التصرف (الجواب) يجوز أن  
 يكون وليا على معنى ان الله تعالى قد تولى وتصرف بجميع أموره وهذا الولي تولى بالقوة ان  
 سمع فبالحق يسمع وان أبصر فبالحق يبصر وان نطق فبالحق ينطق فهو في عالم المحبوبة والى  
 هذا أشار بقوله تعالى كنت له سمعا وبصرا وهذا الولي لا يصلح ان يكون مربيا للخلق لانه في  
 قبضته تعالى مسالوب الاختيار عن نفسه واذا كان مسالوب الاختيار عن نفسه فلا يصلح ان  
 يكون مربيا للغير لان التصرف في غيره يستدعي ولاية التصرف في نفسه وهذا الولي مجذوب



في نفسه مسلوب التصرف في نفسه فكان مسلوب التصرف في غيره ألا ترى في عرف الشرع أن من ثبت له الولاية على نفسه ثبت له الولاية على غيره ومن لا فلا فالعاقلة البالغ لما ثبت له الولاية على نفسه ثبت له الولاية على غيره والاطفال والصبي والمجنون لما لم يثبت له الولاية على نفسه لم يثبت له الولاية على غيره والمجنون في قبضته تعالى بمنزلة الصبي الرضيع تتصرف فيه يدا القدرة كتصرف الوالدة في ولدها فهو في حجر تربية المحبوبة يرضع بلبن كرم الربوبية وهسم أطفال ويقول فيه - م قد يربون في حجر تربية أراد تبايرضعون بلبن كرمنا فأما الولي السالك فيصلح أن يكون مربيا فهو تام التصرف والتدبير على نفسه وغيره وهذا ولي بالفعل لانه بمنزلة البالغ الذي ثبت له الولاية على نفسه ومن له الولاية على نفسه جاز له الولاية على غيره وإذا جاز ذلك في عرف الشرع جاز في عرف الحقيقة فإن الحقيقة على وزن الشرعية والتفرقة بينهما كقوله تعالى المجذوب في مقام المحبوبة كمثل من سلك به طريق مشدود العين فهو لا يرى موضع قدمه ولا يدري أين يذهب فان هذا الرجل إذا قطع المسافة ووصل إلى مراده وسئل عن منزلة من المنازل لم يكن عنده علم ولا خبر وكما أن هذا الرجل لا يصلح أن يكون دليلًا في البادية فكذلك المجذوب لا يصلح أن يكون دليلًا في طريق الآخرة (اعلم) أن لكل من الأولياء خصوصية وهمة في الحياة والممات كنهش الحقيقة واللقاء في بحر الوحدة والقناء والاستغراق لشاه نقشبندی محمد بهاء الدين وقوة التصرف والامداد لعبدة القادر الجليل في وقوة العلم والواردات لعل إلى أبي الحسن الشاذلي وخرق العادة والفتوة لحضرة أحمد الرفاعي وأترحم والتعطف للسيد أحمد البدوي والسقاء والكرامة لأبراهيم الدسوقي والعرفان والكمال للشيخ الأكبر والمجبة والعشق لمحمد جلال الدين الرومي والغيبة والمحو للإمام السهروردي والرياضة والأواهب للشيخ خضر يحيى والوحد والجذبات لنجم الدين الكبري وان ثبتت هذه الخصلة فوعال لكل الأولياء إلا أنها خصوص وغاية مقام هؤلاء العارفين وكل قوم بما لديهم فرحون (قال) علي القرشي رأيت أربعة من المشايخ يتصرفون في قبورهم كتصرف الأحياء الشيخ عبد القادر والشيخ معروف السكرخي والشيخ عقيل المنجي والشيخ حياة بن قيس الحراني وقالوا كبار الأولياء ما عدا هؤلاء وبعد القرون الثلاثة الجنيد البغدادي وأبو يزيد البسطامي والإمام الشبلي وشمس الدين البرزي وداود الطائفي وأبراهيم بن أدهم وأبو الحرث والسري السقطي وإمام الحرمين وأبو مدين وعبد السلام وأبو العباس والسمنوني والسهل والحرث وأبراهيم الخواص وابن عطاء والحلاج والشيباني وأبو بكر الدقاق والرازي والشعراي وأقشيري ومحمد الخفاف وأبو الفضل يوسف الهمداني وركن الدين ورقي الدين ونفخر الدين وظهير الدين وبدر الدين وصدر الدين ونظام الدين وسيف الدين وآق شمس الدين والرمسلي والقاضي زكريا والبرزنجي والأوزاعي وأبو الليث وشيخ الإسلام والكرماني والقسطلاني والسبوطي والخطيب والدبلي والبيهقي والسكاكي والسبكي والمناوي والجرجاني هؤلاء مشهورون وغيرهم كثيرون وألوف لا يعرفون قال تعالى أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري



وقال شمس الدين الحنفي ان الله قد أطلقني على مقام عبد القادر وعلى مقام أبي الحسن الشاذلي  
فوجدت مقام أبي الحسن الشاذلي أعلى من مقام عبد القادر قال وذلك لان سيدنا عبد القادر  
سئل يوما فقيل له يا سيدي من شجلك فقال أما فيما مضى فكان سيدي حماد الدياسي وأما الآن  
فأنا أستقي من بحر بن بحر النبوة وبحر الفتوة يعني بحر النبوة النبي عليه الصلاة والسلام  
و بحر الفتوة علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال سئل سيدي أبو الحسن الشاذلي فقيل من  
شجلك فقال أما فيما مضى فكان سيدي عبد السلام بن مشيش وأما الآن فأنا أستقي من عشرة  
أبحر خمسة سماوية وخمسة أرضية أما السماوية فخيرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل  
والروح وأما الأرضية فأبو بكر وعمر وعثمان وعلي والنبي عليه الصلاة والسلام وقال أبو  
العباس المرسى حدثني ملكوت الله فرأيت أبا مدين متعلقا بساق العرش فقلت له ما علمك  
وما مقامك فقال أما علمي فأحمد وسبعون علما وأما مقامي فرأيت الخلفاء ورأس السبعة  
الأيديال قلت فما تقول في سيدي الشاذلي قال زاد علي بأربعة من علما هو البحر الذي لا يحاط به  
\* وقال المحققون مقام عبد القادر أعلى والله أعلم بمقامهم ومناصبهم وأحوالهم وأعدادهم  
\* وأما مظاهرهم ومراتبهم في جميع الاسماء الالهية فهكذا (عبد الله) هو العبد الذي تجلي  
له الحق بجميع أسمائه فلا يكون في عباده أرفع مقام أو أعلى شأن منه لتحقيقه باسمه الا عظم  
واتصافه بجميع صفاته ولذا خص نبينا صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم في قوله تعالى وانه لما  
قام عبد الله يدعوه فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله وللأقطاب من ورثته وتبعيته وان أطلق  
على غيره مجازا لا تصاف كل اسم من أسمائه بجميعها بحكم الواحدة واحدة بجميع الاسماء  
(عبد الرحمن) هو مظهر اسم الرحمن فهو رحمة للعالمين جميعا بحيث لا يخرج أحد من رحمته  
بحسب قابلية استعداده (عبد الرحيم) هو مظهر اسم الرحيم وهو الذي يخص رحمته بمن اتقى  
وأصلح ورضي الله عنه و ينتقم ممن غضب الله عليه (عبد الملك) هو الذي يملك نفسه وغيره  
بالتصرف فيه بما شاء الله وأمره به فهو أشد خلق الله على خلقته (عبد القدوس) هو الذي  
قدسه الله عن الاحتجاب فلا يسع قلبه غير الله وهو الذي وسع قلبه الحق كما قال لا يسعني أرضي  
ولا سمائي ويسعني قلب عبد المؤمن ومن وسع الحق قدس عن الغير اذ لا يبقى عند تجلي الحق  
شيء غيره فلا يسع القدوس الا القلب المقدس عن الاكوان (عبد السلام) هو الذي تجلي له  
باسم السلام فسلمه عن كل نقص وآفة وعيب (عبد المؤمن) هو الذي أمنه الله من العقاب  
والبلاء وأمنه الناس على ذواتهم وأموالهم وأعراضهم (عبد المهيمن) هو الذي يشاهد كون  
الحق رقبيا شهيدا على كل شيء فهو يرقب نفسه وغيره بإفناء حق كل ذي حق لكونه مظهر اسم  
المهيمن (عبد العزيز) هو الذي أعزه الله بتجلي عزته فلا يغلبه شيء من أيدي الحادثات  
والاكوان وهو يغلب (عبد الجبار) هو الذي يجبر كسر كل شيء ونقصه لان الحق جبر حاله  
وجعله بتجلي هذا الاسم جابر الحال كل شيء مستعليا عليه (عبد المتكبر) هو الذي فني  
تكبره بتدله للحق حتى أقام كبرياء الله مقام كبره فتكبر بالحق على ما سواه فلا يتبدل للغير



(عبد الخالق) هو الذي بقدر الاشياء على مراد الحق لتجاليه له بوصف الخلق والتقدير فلا يقدر الا بتقديره تعالى (عبد الباري) هو قريب من عبد الخالق وهو الذي يرى علمه من التفاوت والاختلاف فلا يفعل الا ما تناسب حضرة الاسم الباري متعادلا متناسبا باريًا من التناظر كقوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت لان الباري الذي تجلى له شعبه من شعب الاسماء التي تحت اسم الرحمن (عبد المصور) هو الذي لا يتصرف ولا يصور الا ما يطابق الحق ووافق تصويره لان فعله يصدر عن مصوريته تعالى (عبد الغفار) هو الذي غفر جناية كل من ينجي عليه ويستتر عن غيره ما أحب أن يستتر منه لان الله تعالى ستر ذنوبه وغفر له بتجلى غفاريته فيعامل عباده بما غامله به (عبد القهار) هو الذي وقفه الله بتأييده لتهوي نفسه فتجلى له باسمه القهار فيتهر كل من آذاه ويهزم كل من بارزه وعاداه ويؤثر في الاكوان ولا يتأثر منها (عبد الوهاب) هو من تجلى له الحق باسمه الجواد فيهب ما يلغي لمن ينبغي على الوجه الذي ينبغي بلا عوض ولا غرض ويعد أهل عنايته تعالى بالامداد لاه واسطة جوده ومظهره (عبد الرزاق) هو الذي وسع الله رزقه فيؤثر به عباده ويسيطر لمن يشاء الله ان يسيطر له لان الله جعل في قوته السعة والبركة فلا يأتي الا حيث يبارك فيه ويقبض الخيرة (عبد الفتاح) هو الذي أعطاه الله علم أسرار المفايح على اختلاف أنواعها ففتح به الخصوصات والمغاليق والمضائق وأرسل به فتوحات الرحمة وما أمست من النعمة (عبد العليم) هو الذي علم الله العلم الكشفي من لئله بلا تعلم وتفكير بل بمجرد الصفاء القطري وتأيد الدور القدسي (عبد القابض) هو من قبضه الله اليه بفعله قابضا لنفسه وغيره عما لا يليق بهم ولا ينبغي أن يقبض عليهم في حكم الله وعده وحاجز عن العباد ما ليس يصلح وهم يقبضون بقبضه وهجره (عبد الباسط) هو من بسطه الله تعالى في خلقه فيرسل عليهم بأذنه من نفسه وماله ما يفرحون به ويسطون موافقا لامره لانه يبسطه بتجلى اسم الباطن فلا يكون مخافا للشرع (عبد الخافض) هو الذي يتدال له في كل شيء ويخفض عن نفسه لروية الحق فيه (عبد الرافع) هو الذي يرفع عن كل شيء انظره اليه بنظره السوي والغير ورفع نفسه عن رتبته لقيامه بالحق الذي هو رفيع الدرجات وقد يكون بالعكس لان الاول بمظهرية الاسم الخافض يخفض كل شيء لروية عدمه محضا وتلاشيها صرنا والثاني لتجلى اسم الرافع له يرفع كل شيء لروية الحق فيه وهذا عندي أولى لان العارف يطلب الرحمة ليتصف بها فيصير رحيمًا لا مرحوما لان ذلك نصيب العاصي من الرحمة (عبد المعز) هو من تجلى الحق له باسمه المعز فيعز من أعزاه الله بعزته من أوليائه (عبد المذل) هو مظهر صفة الاذلال ليذل بمذلية الحق كل من أذله الله من أعدائه باسمه المذل الذي تجلى به له (عبد السميع عبد البصير) هما من تجلى له بهذين الاسمين فاتصف بسمع الحق وبصره كما قال كنت سمع الذي به يسمع وبصر الذي به يبصر فيسمع ويبصر الاشياء بسمع الحق وبصره (عبد الحكيم) هو الذي يحكم بحكم الله على عباده (عبد العدل) هو الذي يعدل بين الناس بالحق لانه مظهر عدله تعالى وليس العدل هو



التساوي كما يظن من لا يعلم بل توفية حق كل ذي حق وتوفيره عليه بحسب استحقاقه (عبد  
اللطيف) هو من يلطف بعباده لكونه بصيرا بمواقع اللطف للطف ادراكه فيكون مطلعا على  
المواطن وواسطة اللطف الحق بعباده واما ادبهم وهم لا يشعرون به للطف به فتجلى في الاسم  
اللطيف فيه وهو الذي لا تدركه الابصار (عبد الخبير) هو الذي اطلعه الله على علمه بالاشياء  
قبل كونها وبعده (عبد الخليم) هو الذي لا يعاجل من يحق عليه بالعقوبة ويعلم عليه ويتحمل  
أذية من يؤذيه وسفاهة السفهاء ويدفع السيئة بالتي هي أحسن (عبد العظيم) هو الذي تجلى  
الحق له بعظمته فتبدل له غاية التذلل أداء لحق عظمته فيعظمه الله في أعين عباده ويرفع  
ذكره بين الناس فيجاولونه ويوقرونه لظهور آثار العظمة على ظاهره (عبد الغفور) هو أبلغ  
في غفران الجنایة وسترها من عبد الغفار فهو دائم الغفران وعبد الغفار كثير الغفران (عبد  
الشكور) هو دائم الشكر لربه لأنه لا يرى النعمة الا منه ولا يرى منه الا النعمة وان كانت في  
صورة البلاء والنقمة ولا يرى باطنه النقمة كما ذل على رضى الله عنه سبحانه من اشتدت نقمته  
لاعدائه في سعة رحمته واتسعت رحمته لا وليائه في شدة نقمته (عبد العلي) هو من علا قدره  
على أقرانه وارتفعت همته في طلب المعالي عن همم اخوانه وحاز كل رتبة عليه وبلغ كل  
فضيلة سنية (عبد الكبير) هو من كبر بكماله بالحق وزاد بكماله في الفضل والكمال على الخلق  
(عبد الحفيظ) هو الذي حفظه الله في أفعاله وأقواله وأحواله وخواتمه وظواهره وبواطنه  
عن كل سوء فتجلى فيه باسمه الحفيظ حتى سرى الحفظ منه في جلسائه كما يحكي عن أبي سليمان  
الداراني أنه لم يخطر بباله خطرة سوء ثلاثين سنة ولا يبالى بجائسه مادام حاله سامعا (عبد  
المقيت) هو من اطلعه الله على حاجة المحتاج وقدرها ووقتها ووقفه لا يحتاجها على وفق علمه من  
غير زيادة ولا نقصان ولا تقدم على وقتها ولا تأخر عنه (عبد الحبيب) هو من جعله الله حسيبا  
لنفسه حتى في أنفاسه ووقفه للقيام عليها وعلى كل من تابعه بالحسنة (عبد الجليل) هو من أحله  
الله بجلاله حتى هابه كل شيء رآه لجلالة قدره ووقع في قلبه الهيبة منه (عبد الكريم) هو الذي  
أشهد الله وجهه اسمه الكريم فتجلى له بالكرم وتحقق بحقيقة العبودية وعمل بمقتضاها  
فان الكرم يقتضي معرفة قدره وعدم التعدي عن طوره فيعرف ان لا ملك للعبد فلا يجده شيئا  
ينسب اليه الا يحوديه على عباده بكرمه تعالى فان كرم مولا يختص بملكه من يشاء وكذا  
لا يرى ذنبا من أحد الا وهو يستر عليه ولا يحني أحد عليه الا وهو يعفو عنه ويقابل به بأكرم  
الخصال وأجل الأفعال قيل ان عمر رضى الله عنه لما سمع قوله تعالى ما غرلك بربك الكريم  
قال كرمك يا رب وقال محي الدين بن العربي هذا من باب تلقين الحجة وفي الجملة لا يرى للذنوب  
جميع عباده في جنب كرمه تعالى وزنا ولا يرى لجميع نعمه عند فيض كرمه قدره فيكون  
أكرم الناس لصدور فعله عن كرم ربه الذي تجلى له به وقس عليه عبد الجواد فإنه مظهر اسمه  
الجواد وواسطة جوده على عباده فلا يكون أجود منه في الخلق وكيف لا وهو جاد بنفسه لمحبوبيه  
فلا يتعلق بقلبه ما عداه (عبد الرقيب) هو الذي يرى من اقبة الله أقرب اليه من نفسه ادراكا



اقيامها وذهابها في تجلي الاسم الرقيب فلا يحاوز حدًا من حدود الله تعالى ولا أحد أشد  
 مراعاة لها منه لنفسه ولمن يحضره من أصحابه فإنه يرقبهم بمراقبة الله تعالى (عبد المحيىب)  
 هو الذى أجاب دعوة الحق وأطاعه حين سمع قوله أجيبوا داعي الله فأجاب الله دعوته حتى تجلى  
 له باسمه المحيىب فيحيىب كل من دعاه من عباده الى حاجته لانه من جملة الاستجابة التي أوجبها  
 عليه لا حاجته تعالى في قوله وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان  
 فليستجيبوا الي لا يري دعاء من دعاه بحكم الرقيب والتوحيد لا يمان الشهودى في قوله  
 وليؤمنوا بي (عبد الواسع) هو الذى وسع كل شئ فضلا وطولا ولا يسعه شئ لا حاطته بجميع  
 المراتب فلا يري مستحقا إلا أعطاه من فضله (عبد الحكيم) هو الذى بصره الله بمواقع الحكمة  
 في الاشياء ووفقه للسداد في القول والاصواب فلا يري خلافا في شئ الا يستدركه ولا فسادا الا يصلحه  
 (عبد الودود) هو من كانت مودته لله ولا وليا ته جميعا فأحبه الله وألقى محبته على جميع خلقه  
 فأحبه الكل الا جهال الثقلين قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا أحب عبدا دعا  
 جبريل فقال اني أحب فلانا فأحبه فنجبريل ثم ينادى في السماء فيقول ان الله يحب فلانا  
 فأحبوه فحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض (عبد المجيد) هو الذى مجده الله بين الناس  
 بكمال أخلاقه وصفاته وتحققه باخلاق الله فيمجدونه لفضله وحسن خلقه (عبد الباعث) هو  
 من أحيا الله قلبه بالحياة الحقيقية بعد موته الارادى عن صفات النفس وشهواتها وأهوائها  
 وجعله مظهر الاسم الباعث فهو يحيى موتى الجهل بالعلم ويهيمهم على طلب الحق (عبد  
 الشهيد) هو الذى يشهد الحق شهيدا على كل شئ فيشهد في نفسه وفي غيره من خلقه (عبد  
 الحق) هو الذى تجلى له الحق فعصمه في أفعاله وأقواله عن الباطل فيرى الحق في كل شئ لانه  
 الثابت الواجب القائم بذاته والمسمى بالسوى باطل زائل غير ثابت فيراه في صور الحق حقا  
 والباطل باطلا (عبد الوكيل) هو من يري الحق في صور الاسباب فاعلا بجميع الافعال التي هم  
 المحبوبون اليها فيعطى الاسباب وبكل الامور الى من توكلنا منه ويرضى به وكيلا (عبد  
 القوى) هو الذى يقوى بقوة الله على قهر الشيطان وجنوده التي هي قوى نفسه من الغضب  
 والشهوة والهوى ثم على قهر أعدائه من شياطين الانس والجن فلا يقاو به شئ من خلق الله  
 الا قهره ولا يعاديه أحد الا غلبه (عبد المتين) هو الصلب في دينه الذى لم يتأثر عن اراد اغواءه  
 ولم يستسكن لمن أذله عن الحق بشدة لسكونه أمتن كل متين فعبد القوى هو المؤثر في كل شئ  
 وعبد المتين هو الذى لم يتأثر من شئ (عبد الولي) هو من يتولا من الصالحين والمؤمنين فان الله  
 تعالى يقول وهو يتولى الصالحين اتقوا الله والذين آمنوا فهو يتولى بولاية الله أولياءه من المؤمنين  
 والصالحين (عبد الحميد) هو الذى تجلى له الحق بأوصافه الحميدة فحمده الناس وهو لا يحمد  
 الا الله (عبد المحصى) هو الذى أطلع الله على احصاء كل شئ عددا وأحاطه بكل شئ علما فهو  
 يحصى المعلومات ويحيط بالموجودات اجمالا وتفصيلا فيحاسب نفسه ويحصى أقواله وأفعاله  
 (عبد المبدئ) هو الذى أطلع الله على ابدائه فيشهد ابتداء الخلق والامر فييدى باذنه ما يبدى



من الخيرات (عبد المعيد) هو الذي أطلع الله على عادته الخلق والامور كلها اليه فيعيد باذنه ما يجب اعادته اليه ويشهد عاقبته ومعادته في عافية وسعادة على أحسن ما يكون (عبد المحي) هو الذي تجلى له الخلق باسمه المحي فأحيى قلبه به وأقدره على احياء الموتى كعيسى عليه السلام (عبد المميت) هو من أمات الله من نفسه هواه وغضبه وشهوته فحي قلبه وتنور عقله بحياء الخلق ونوره حتى أثر في غيره بامانة قوى نفسه أو نفسه بالهمة المتأثرة من الله بتلك الصفة التي تجلى له بها (عبد الحي) هو من تجلى له الخلق بحياته السرمدية فحي بحياته الديمومية (عبد القيوم) هو الذي شهد قيام الاشياء بالحق فتجلت قيوميته له فصارت قائما بمصالح الخلق فيما باله مقبلا لا مور خلقه بقيوميته محمد اللهم بما يقومون به من معاشهم ومصالحهم وحياتهم (عبد الواحد) هو الذي خصه الله بالوجود في عين الجمع الاحدية فوجد الواحد الموجود بوجوب الوجود الاحدى فاستغنى به عن الكل لان القاتر به فائز بالكل فلا يقدر شيئا ولا يطلب شيئا (عبد الماجد) هو الذي شرفه الله بأوصافه وأعطاها ما استعدله وأطاق تحمله من مجده وشرفه كعبد المجيد (عبد الواحد) هو الذي بلغه الله الحضرة الواحدية وكشف له عن احدية جميع اسمائه فيدرك ما يدرك ويفعل ما يفعل باسمائه ويشاهد وجوده باسمائه الحسنى فهو وحيد الوقت صاحب الزمان الذي له القطبية الكبرى بالاحدية الاولى (عبد الصمد) هو مظهر الصمدية الذي يهدي اليه لدفع البليات واتصال امتداد الخيرات ويتشفع به الى الله لرفع العذاب واعطاء الثواب وهو محل نظر الله الى العالم في ربو بيته له (عبد القادر) هو الذي شاهد قدرة الله في جميع المقدورات بتجلى الاسم القادر له فهو صورة اليد لاله الذي به يبطش فلا يمنع عليه شئ ويشاهد مؤثرية الله تعالى في الكل ودوام اتصال مدد الوجود الى المعدومات مع عدميتها بذواتها فيرى نفسه معدومة بذاتها مع كونه مؤثرة بقدرة الله في الاشياء وكذا (عبد المقتدر) لسكونه يشهد بمدد الابداد وحاله (عبد المقدم) هو الذي قدمه وجعله من أهل الصف الاول فيقدم بتجلى هذا الاسم له كل من يستحق التقديم باسمه وكل ما يجب من الافعال (عبد المؤخر) هو الذي أخره الله عما عليه كل مفرط مجاوز حدوده تعالى بالطغيان فهو يؤخرهم هذا الاسم كل طاغ عاد ويرده الى حده ويردعه عن التعدي والطغيان وكذا كل ما يجب تأخيرهم من الافعال وقد يحجمهم الله لا قوام (عبد الاول) هو الذي يشاهد أولية الحق على كل شئ وأزليته فيكون هو الاول بتحقيقه بهذا الاسم على الكل في مقامات المسابقة الى الطاعات والمسارة الى الخيرات وعلى من وقف مع الخليفة لتحقيقه بالازلية والخليفة موسومة بسمه الحدوث (عبد الآخر) هو الذي شهد آخريته تعالى وبقائه بعد قضاء الخلق في تحقق معنى قوله كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام لطلوع الوجه الباقي عليه فبقى ببقائه وآمن ببقائه وقد يتصف بما بعض أوليائه بل أكثرهم (عبد الظاهر) هو الذي ظهر له الطاعات والخيرات حتى كشف الله له عن اسمه الظاهر فعرفه بأنه الظاهر وانصف بظاهريته فيدعو الناس الى الكمالات الظاهرة والزين



بهاورج التشبيه على التنزيه كما كانت دعوة موسى عليه السلام واهذا وعدهم الجنان  
 والملاذ الجسمانية وعظم التوراة بالحكم الكبير وكاتبها بالذهب (عبد الباطن) هو الذي  
 بالغ في المعالومات القلبية وأخلص لله وقدم الله سره فتجلى له باسمه الباطن حتى غلبت  
 روحانيته وأشرف على البواطن وأخبر عن المغيبات فبسطوا الناس إلى السمكالات المعنوية  
 والتقدم وتطهير السرورج التنزيه على التشبيه كما كانت دعوة آدم عليه السلام إلى  
 السموات والروحانيات وعالم الغيب والتعشف في الملبس والاعتزال والخلوة (عبد الوالي) هو  
 من جعله الله واليا للناس بالظهور في مظهره باسمه الوالي فهو ولي نفسه وغيره بالسياسة الإلهية  
 ويقوم عدله في عبادة يدعوه إلى الخير ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر فآزره الله تعالى  
 وجعله أول السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه وهو السلطان العادل ظل الله في أرضه  
 أثقل الناس ميزانا لأن حسنات الرعايا وخيراتهم توضع في ميزانه من غير أن تنقص من أجورهم  
 شيئا لأنه أقام دينه فيهم وحملهم على الخيرات فهو مؤيده وناصره والله مؤيده وناصره وحافظه  
 (عبد المتعال) هو المتتابع في العلوم إدراك الغير وعبد الذي هو مظهره من لا يقف بكل  
 كمال وعلو له بل يطلب بهمة العالمية الترقى إلى أعلى منه لأنه شهد العلو الحقيقي المطابق  
 المقدس من علو المكان والمكانة وعن كل تقييد فلا يزال يطلب العلو في جميع السمكالات ألا ترى  
 أكرم الخلائق وأعلاهم رتبة كيف خوطب بقوله تعالى وقدر في زدني علما (عبد البر)  
 هو من اتصف بجميع أنواع البر معنى وصورة فلا يحجب نوعا من أنواع البر إلا أنه ولا فضلا  
 إلا أعطاه ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر (عبد التواب) هو الرجاء إلى الله دائما  
 عن نفسه وجميع ما سوى الحق حتى شهد التوحيد الحقيقي وقيل التوبة الرجوع إلى الله عن  
 الجريمة (عبد المنتقم) هو الذي بالغ في العقوبة على أعدائه تعالى ولا يحمد من العبد إلا إذا  
 كان انتقامه لله تعالى وأحق الأعداء نفسه فينتقم منها ما ارتكبت معصية أو تركت طاعة  
 بأن يكلفها خلاف ما حملها عليه وينتقم لله ولدينه ما استطاع من كل فاجر وفاسق (عبد العقوق)  
 هو من أقامه الله تعالى لأقامة حدوده بل لا يجني عليه أحد إلا عفا قال النبي عليه السلام  
 إن الله عفو رحيم وقال حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء إلا أنه  
 كان موسرا وكان يامر غلامه بالتجاوز عن المعسر قال الله تعالى نحن أحق بالتجاوز منه  
 فتجاوز عنه (عبد الرؤف) هو من جعله الله مظهر الرأفة ورحمته فهو أرف خلق الله بالناس  
 إلا في الحدود الشرعية فإنه يرى الحد وما أوجب عليه من الذنب الذي أجرى الله على يده بحكم  
 الله وقضائه رحمة منه عليه وإن كان ظاهره نعمة وهذا عملا لا يعرفه إلا خاصة الخاصة  
 بالذوق فأقامة الحد ظاهرا عين الرأفة باطنا (عبد مالك الملك) هو من شهد مالكيته  
 تعالى فرأى نفسه ملكا خالصا من جملة ملكه فتحقق بعبوديته حتى اشتغل بعبوديته لمولاه  
 هما ملكه إياه وعن كل شيء بخازاه الله يجعله مظهر المالك الملك إذا لم يملكه حتى يشغله عن  
 ربه وكان خرا عن ريق الكون مالا لا يشاء بالله لا بنفسه فإنه عبد حقا (عبد ذي الجلال



والاكرام) هو من أجله الله وأكرمه لا تصافه بصفاته وتحققه بأسمائه وكما قدست أسماؤه وعزت وتزمت وجلت فكذلك مظاهرها ورسومها فلا يراه أحد من أعدائه إلا هابه وخضع له جلالة قدره ولا أحد من أوليائه إلا أكرمه وأعزه لا كرام الله أياه وهو **يكرم** أوليائه تعالى ويهين أعداءه (عبد المقتط) هو أقوم الناس بالعدل حتى يأخذ من نفسه لغيره حفا لا يشعر به ولا يعرفه ذلك الغير لأنه يعدل بعدل الله الذي تجلى له به فيوفي كل ذي حق حقه ويرى كل جور يطلع عليه فهو على كرسي النور يخفض من يجب خفضه ويرفع من يجب رفعه كما قال عليه السلام المقسطون على منابر من نور (عبد الجامع) هو الذي جمع الله فيه جميع أسمائه وجعله مظهر الجامعة فيجمع بالجمعية الأهمية كل تفرقة وتشتت من نفسه وغيره (عبد الغنى) هو الذي أغناه الله عن جميع الخلق وأعطاه كل ما احتاج إليه من غير مسئلة منه إلا بلسان الاستعداد لثبته بقدره الذاتي واقتضاه إليه بجوامع همه (عبد المغنى) هو الذي جعله الله بعد كمال الغنى مغنيا للخلق بانحاج حوائجهم وسد خللهم به منته التي أمدها الله من أغنيائه بتجلى اسمه المغنى فيه (عبد المانع) هو الذي حماه الله ومنعه من كل ما فيه فساد وان طلبه واجبه ونطق فيه خيره كالسالم والجلال والهيبة وأمثالها وأتمده معنى قوله تعالى عسى تسكرها شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وقد جاء في الكلمات القدسية أن من عبادى من أفقرته ولو أغنيته لكان شر إلى وقت من عبادى من أمرضته ولو عافيته لكان شر إلى وأنا أعلم بمصالح عبادى وأدبرهم كما أشاء ومن تحقق بهذا الاسم منع أصحابه مما يضرهم ويفسدهم ومنع الله به الفساد حيث أتى ولو حسبوا فيما منعوه خيرهم وصلاحهم (عبد الضار والنافع) هو الذى أشهد الله كونه فعلا لا يريد وكشف له عن توحيد الأفعال فلا يرى ضررا ولا نفعا ولا خيرا ولا شرا إلا منه فاذا تحقق بهذين الاسمين وصار مظهرا لهما كان ضارا نفعا للناس بربه وقد دخل الله بعض عباد به بأحد هاتين فدخل بعضهم مظهر الضر كالشيطان ومن تابعه وبعضهم مظهر النفع كالخضر عليه السلام ومن تابعه (عبد النور) هو الذى تجلى باسمه النور فشهد معنى قوله الله نور السموات والأرض والنور هو الظاهر الذى يظهر به كل شئ كونا وعلما فهو نور فى العالمين كما قال عليه السلام اللهم اجعلنى نورا (عبد الهادى) هو مظهر هذا الاسم جعله الله هاديا للخلق الله ناطقا عن الحق بالصدق مبلغا ما أمر به وأنزل إليه كالنبي صلى الله عليه وسلم بالاصالة وورثته بالتبعية (عبد البديع) هو الذى شهد كونه تعالى بديعا فى ذاته وصفاته وأفعاله وجعله الله مظهرا لهذا الاسم فيبدع ما يحجز عنه غيره (عبد الباقي) هو من أشهد الله بقاءه وجعله باقيا ببقائه عند فناء الكل يعبد به بالعبودية المحضة اللازمة لتعبدته فهو العابد والمعبود تقصيرا لا وجعا وتعيينا وحقيقة اذ لم يبق رسمه وأثره عند تجلى الوجه الباقي كما قال فى الحديث القدسى ومن أناقلمته فعلى دينه ومن على دينه فأناديه (عبد الوارث) مظهر هذا الاسم هو من لوازم عبد الباقي لأنه اذا كان باقيا بقاء الحق بعد فناءه عن نفسه لم أن يرب ما يرثه الحق من الكل بعد فناءهم من العلم والمالك



فهو يرث الانبياء علومهم ومعارفهم وهدايتهم لدخولهم في السلك (عبد الرشيد) هو من آتاه الله رشده يتجلى هذا الاسم فيه كما قال عليه السلام ثم أقامه لارشاد الخلق اليه والى مصالحهم الدنيوية والاخرية في المعاد والمعاش (عبد الصبور) هو المتثبت في الامور يتجلى هذا الاسم فيه فلا يعاجل في العقوبات والمواخذات ولا يستجلى في دفع الملمات ويسبر في المجاهدات وما أمره الله به من الطاعات وما ابتلاه من البليات وما يعثر به من الاذيات (وأما الطريق) فاعلم ان أصول طريقة النقشبندية التمسك بعقائد اهل السنة وترك الرخص والاختيار بالعزائم ودوام المراقبة والاقبال على المولى والاعراض عن زخارف الدنيا وعن كل ما سوى الله وتحصيل ملكة الحضور والخلوة في الخلوة مع التجلي بالاستفادة والافادة في علوم الدين والتزني برى عوام المؤمنين واخفاء الذكر وحفظ الانفاس بحيث لا يخرج ولا يدخل نفس مع الغفلة عن الله الكريم والخلق باخلاق النبي صاحب الخلق العظيم \* فشرائط النقشبندية الاعتقاد الصحيح والتوبة الصادقة والاستحلال من ارباب الحقوق ورد المظالم واسترضاء النصوص والتحقيق باآداب السنة في الامور كلها والدقة والتحقيق على العمل بأصح الشريعة والاهتمام على المجانبة من كل المنكرات والمبتدعات والغيرة على التباع من الهوى والمذمومات (وأصول الشاذلية خمسة أيضا) تقوى الله تعالى في السر والعلانية واتباع السنة في الاقوال والافعال والاعراض عن الخلق في الاقبال والادبار والرضا عن الله في القليل والكثير والرجوع الى الله تعالى في السراء والضراء وتحقيق التقوى بالورع والاستقامة وتحقيق السنة بالحفظ وحسن الخلق وتحقيق الاعراض بالصبر والتوكل وتحقيق الرضا عن الله بالقناعة والتقوى ايضا وتحقيق الرجوع الى الله بالحمد والشكر في السراء والرجاء اليه (وأصول القادرية خمسة أيضا) علو الهمة وحفظ الحرمة وحسن الخدمة ونقوذ العزيمة وتعميم النعمة لمن عانت همته ارتفعت مرتبته ومن حفظ حرمة الله حفظ الله حرمة ومن حسنت خدمته وجبت كرامته ومن أبقذ عزمته دامت هدايته ومن عظمت النعمة في عينه شكرها ومن شكرها استوجب المزيد من المنعم حسب ما وعدده (وأصول سائرا طرق خمسة أيضا) طلب العلم للقيام بالامر وحبية المشايخ والاخوان للتبصرون ترك الرخص والتأويلات للحفظ وضبط الاوقات بالاوراد للعضور واتهام النفس في كل ثنى للخروج عن الهوى والسلامة من الغلط فطلب العلم آفته محبة الاحداث سيما أوعقلا ودينا من لا يرجع لاصل ولا قاعدة وآفته ترك الرخص والتأويلات الشفقة على النفس وآفته ضبط الاوقات اتساع النظر في العمل لعل يدى الفضائل وآفته اتهام النفس الانس بحسن أحوالها واستقامتها قال تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها وقال ان النفس لامارة بالسوء (وقال) الشيخ الشاذلي أوصاني حبيبي فقال لا تقبل قدميك الا حيث ترجو ثواب الله ولا تجلس الا حيث تأمن من معصية الله ولا تعجب الا من تستعين به على طاعة الله ولا تصطف لنفسك الا من ترد اديه يقينا \* وقال أيضا من ذلك على الدنيا فقد غشيتك ومن ذلك على العمل فقد أتعبتك ومن ذلك على الله فقد نهكت



(وقال) أيضا جعل التقوى وطناً ثم لا يضرك مدح النفس مالم ترض بالغييب أو تصر على الذنب أو تسقط خشية الله بالغييب وهذه الثلاثة أصول العمل والبلايا والآفات وقد رأيت فقراء هذا العصر ابتلوا بخمسة أشياء أيتار الجهل على العلم والاعتزاز بكل ناعق والتمسك بالأمور والتعزى بالطريق واستبدال الفخ دون شرطه فابتلوا بخمسة أيتار البدعة هي السنة واتباع أهل الباطل دون أهل الحق والعمل بالهوى في كل الأمور وطلب الترهات دون الحقائق وظهور الدعوى فظهر فيهم بذلك خمسة أشياء الوسوسة في العبادات والاسترسال مع العادات والسماع والاجتماع في محرم الأوقات واستمالة الوجوه بحسب المكان وصحبة أبناء الدنيا حتى النساء والصبيان واغترابوا بوقائع القوم في ذلك وذكر أحوالهم ولو شخفة والعلموا أن الأسباب رخصة الضعفاء فلا يسترسل إلا بعيد من الله وإن السماع رخصة المغلوب أو السكامل وهي انخراط في بساط الحق إذا كان بشرطه من أهله في محله وأدبه وإن الوسوسة بدعة أصلها جهل بالسنة أو خيل في العقل وإن التوجه لاقبال الخلق أدبار عن الحق لاسمها قارئ مداهن أو جبار غافل أو صوفي جاهل وإن صحبة الأحداث ظلمة وعار في الدين والدنيا (وقال) أبو مدين كل من ادعى مع الله حالاً ثم ظهرت منه إحدى خمس فهو كاذب أو مسلوب إرسال الجوارح في معصية الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله والوقية في خلق الله وعدم احترام المسلمين على الوجه الذي أمر الله (وشروط الشيخ الذي يليق المرید إليه نفسه خمسة) ذوق صريح وعلم صحيح وهمة عالية وحالة مرضية وبصيرة نافذة فمن فيه خمسة لا تصح مشيخته الجاهل بالدين واسقاط حرمة المسلمين والدخول فيما لا يعنى واتباع الهوى في كل شيء وسوء الخلق من غير مبالاة (وآداب المرید مع الشيخ والأخوان خمسة) اتباع الأمر وإن ظهر له خلافه واجتناب النهي وإن كان فيه حنقه وحفظ حرمة حاضر أو غائباً حياً وميتاً وإتيان بجملة بجملة حسب الامكان بلا تقصير وعزل عقله وعلمه ورياسته إلا ما وافق ذلك من شيعته ويستغنى عن ذلك بالانصاف والنصيحة وهي معاملة الإخوان وإن لم يكن شيخ مرشداً أو وجداً فاصاً عن شروط الخمسة اعتمد فيما كمل فيه وعومل بالاخوة في الباقي \* وأما هـ مات المرید فأمور (الاول) التزام التقوى وترك المحرمات وحفظ الواجبات من غير إخلال ولا إفراط ويجرح عن تحقيق ما يحتاج إليه (الثاني) العمل بالأسباب التي تسكن به النفس والتقوى كترك الشبهة التي لا تدعو إليها ضرورة (الثالث) التيقظ لموارد الأشياء ومصادرها بحيث يكون قلبه عند جوارحه وكل جارحة تتحرك منه يقابلها بحكم حركتها وقصدها وقال الشاذلي ما سلم عبد من النفاق مالم يعمل على الوفاق (الرابع) صحبة أهل المعرفة والعلم الذين يبصرونك بعيوب نفسك ويدلونك على ربك وذلك بأن يحصل باللجاء إليه في المبادئ والشكر إليه في المناهي والرضا عنه في الواردات والصبر له في المكارة والتسليم في الأقدار وإيتار حقه على كل شيء في كل شيء \* وقال الشاذلي لا تذهب من يؤثر نفسه عليك فإنه لثيم (الخامس) مجاورة أهل العزلة والاعتزاز \* قال سهل أحد زعماء ثلاثة أصناف الفقراء المداهنيين والمتصوفة الجاهلين والجبابة الغافلين (السادس) التزام



الادب قال الشاذلي أربعة آداب إذا خلا الفقير النجس عنها فاجعله مع التراب سواء الرحمة  
للصاغر والحرمة للكبر والانصاف من النفس وترك الانتصاف لها وأربعة آداب إذا  
خلا المنتسب عنها فلا تعتمد عليه بحجانية الظلمة وإيتار أهل الآخرة ومواساة ذوي الفاقة  
وملازمة الخمس مع الجماعة (وقال أبو حفص) المتصوف كاه آداب لكل وقت وأدب لكل حال  
أدب فن لزم آداب الاوقات بلغ مبلغ الرجال ومن ترك الأدب فهو مطرود من حيث يظن القرب  
ومردود من حيث يظن الوصول (السابع) اعطاء الاوقات بحسبها فقد جاء في مصنف ابراهيم  
عليه السلام وعلى العاقل أن تكون له أربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه قلت وهي من  
الصبح الى طلوع الشمس وساعة يحاسب فيها نفسه وهي من العصر الى الغروب وساعة يعطي  
فيها الى اخوانه الذين يبصرونه بعيوبه ويدلون به على ربه ويعينها متى يسر له من ليله ونهاره  
وساعة يتخلى فيها بين نفسه وشهواته المباحة وهي كالتي قبلها والاوليات كلها هو الذي جعل  
الليل والنهار خلقه لمن أراد ان يذكر أو أراد شكورا (الثامن) أن لا ترى في العالم إلا أنت  
وربك فتراقبه حق المراقبة بان تتخذ ما عنده كنز وتنفق منه في ظاهرا ومرا وباطنه ولا تتشوف  
لاحد سواه واحذر أن يراك حيث نهالك أو يفتقدك حيث أمرك أو يرى منك التفاتا غيره (قال  
بعض العارفين) من أشار الى الحق وتعلق بالخلق أحوج الله اليهم وترفع الرحمة من قلوبهم  
فاستغن عن كل ذي قرب ورحم فان الغنى من استغنى عن الناس (التاسع) اجتناب نوع التكلف  
في الحركات وقد قال عليه السلام انا وأتقياء أمتي برآء من التكلف وقال تعالى قل ما أسألكم  
عليه من أجر وما أنا من المتكافئين وأصل التكلف حب المرضاة ومنه يقع حبط الايمان  
والفجور والرياء والسمعة والمصانعة فعليك بالتوسط في كل شيء والله ورسوله أحق أن يرضوه  
ان كانوا مؤمنين (العاشر) عمارة القلب بما يحبه بدلا من تقيضه وهو أربعة أسباب  
تقابلها أربعة \* أولها ذكر غر بتمت في الدنيا ويرتب على ذلك عدم الانتصاف لنفسك  
والانصاف منها والاستسلام لما يجري من المصير وغيره ويقال به شغل القلب بذكرها ونيل  
الاغراض \* وثانيها ذكر مصرعه عند الموت وهو الذي ينسبه كل شيء من دنياه ويتركه في  
الخلق اذ لا ينفعونه في ذلك المحل بشيء ويقال به نسيان الاجل وبعد الامل وهو مفتاح خوف  
هم الرزق وهما أصل كل بلاه في الدنيا وكل محنة في الآخرة \* وثالثها ذكر وحشة القلب وهو  
الذي ينسبه أنس كل أنيس الا من حيث معاملته فلا يحب الا أولياء الله ولا يجتمع الا بمن  
يرجو ثواب الله ويقال به شمول الغفلة والاعترا بآيام المهلة وهو مفتاح ترك العمل والتراخي عنه  
والفترة فيه وطلب الرياسة وظهور البدع \* ورابعها ذكر وقوفه بين يدي الله وهو واجب أن  
لا يتحرك حركة ولا يسكن سكونا الا بالله والله فليتبع الشرع في جميع حركاته وبحاسب نفسه في  
جميع حالاته ويسكن من مولاه في أموره ويقال به الجرأة على الله والاعترا به مع ظنه أنه راج  
فيه ولو أحسن الظن بربه لا حسن العمل له وذلك ظنكم الذي ظنتم بكم أرداكم فاصحستم  
من الخاسرين فإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة والضلالة مع صاحبها



في النار وياكم وترهات الباطليين الذين يبتسونكم من الله ويعوجون عليكم طريقكم لها هي  
 الا افرائض المشهورة تؤدي والمحرمات المعلومه تترك والسنن الماثورة تنبع ومحبة الاولياء  
 تؤخذ (واما الانتساب) فاعلم ان الاخذ والانتساب الى الطرق وغيرها على اربعة اقسام  
 احدها اخذ المصاحفة والتلقين للذكر وليس الخرقه والعذبة للتبرك اول النسبة فقط  
 وثانيها اخذ رواية وهو قراءة كتبهم من غير حل لمعانيها وهو قد يكون ايضا للتبرك اول النسبة  
 فقط وثالثها اخذ دراية وهو حل كتبهم لادراك معانيها كذلك فقط ورابعها اخذ تدريب  
 وتلمذ يرب وترقى في الخدمة بالمجاهدة للشهادة والقناء في التوحيد والبقاء وهو المراد العزيز  
 وجوده وعلى هذا معقول اكثر الطرق نفعه وصا النقشبندية والساذلية ويصح الانتساب ايضا  
 بالاتباع والمشاركة ولو في شئ يسير مع المحبة لهم كتلاوة خرب من اخرايمهم ولذا قال الساذلي من  
 فرأخربنا هذه افله مالنا واعليه ما علينا يعني فله مالنا من الحرمة وعليه ما علينا من الرحمة أو أعم  
 منهما وهذا جار في الكل (واعلم) ان عدم الاجتماع بالشيخ لا يقدح في محبته بعد ان بلغه مناته  
 وطريقته بالتواتر فليس لقائل أن يقول كيف يقتدي به وهو ميت فانا نقول انما تقتدي بما  
 بلغنا عنه من طريقته واخلاقه الحميدة لا بصورته الجسمية كما يحب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه ولم نرهم فيبغي ان انتسب الى ولي من اولياء الله أن يتشبه به في أصول طريقته  
 وفروعها المهمة ثم ملاح عليه من دقائقها ويعلم أن هذا باب من ابواب الله يقف به ليا تيه من ذلك  
 الباب رحمة ونفحة على حسب مراده وليكن قصده الله تعالى دون ما سواه ويعظمه تعظيما  
 يرى فيه رضا الله عنه لانه تعالى يوبخ من وليه اذا فقد ويعني به اذا شهد (واعلم) أن التشبه  
 يكون في الدين والخلق والعمل فالتشبه بهم في الزى جائز لرفع المضرة وغيرها لقوله تعالى يا أيها  
 النبي قل لا زواجلك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن الآية وليس الخرقه  
 للتمييز من ذلك وللدخول في القوم بالتشبه لسكن شرط هذا اجتناب الكبر وصعائر الخسة ثم  
 التشبه والمستند جزاؤه أن يحب ويحترم فيوضع له القبول في الخلق والحرمة في القلوب فلا يراه  
 أحدا الا احترامه وعظمته فشرط الشيخ الذي يستند اليه أن ينصح الجميع بما أمكنهم فيدلهم  
 على التقوى والاستقامة وينهاهم عن المنكر والشهوات ويدعولهم بالثبات والسعادة  
 والمغفرة والتوفيق ويعلمهم ما أمكنهم من أمر دينهم ويشفق عليهم في دنياهم ويحتمل في ذلك  
 بما يحتمل لنفسه لان من قصد قوما وجب حقه عليهم وينظر لكافة خلق الله بعين الرحمة  
 واللطف والشفقة ويرحم صغيرهم ويوقر كبيرهم (واما الذكر) فاعلم ان الله تعالى جعل للعبد  
 أسبابا بعدد أنفاس الخلائق يصل بها الى الحضرة الربانية ويعتكف فيها في معتكف  
 الحضرات الرحمانية وتلك الاسباب باطنية وظاهرة فالباطنية نحو مراقبة الحق واستحضار  
 العبد في جميع أوقاته أو غالبا أنه بين يدي الله تعالى وأنه تعالى مطلع عليه وناظر اليه ومحيط  
 بكل شئ في جميع الكائنات فيحمله ذلك على ترك المعصية وحفظ الباطن من الاخلاق الرذيلة  
 والظاهرة كدوام الطاعات من الجمعة والجماعة والزكاة والصدقة وسائر الخيرات والعبادات



خصوصاً الاذكار (واعلم) أن أول صيغ الذكرك لفظة الله عند النقشبندية مع ملاحظة  
 المعنى وقول لا اله الا الله عند الشاذلية وهما والاستغفار والصلاة عند سائر الطرق بحضور  
 تام وأدب قال الله تعالى أنا جليس من ذكرني وأنا مع عبدي اذا ذكرني وتحركت في شفتاه  
 ومعنى مجالسة الله تقر برب رحمة وعنايته ومدده وفيضه ونوره أسماه وصفاته من عبده  
 بحيث اذا صدق في ذكره عمر قلبه بتلك الاسرار وبلاهم هذه الانوار ومعنى لفظة الله أي الله  
 مقصودى أو مطلوبى أو محبوبى أو بال الله أنت مقصودى أو الله لا شريك له أو الله هو مقصودى  
 أو هو موجود أو معبود أو أنت الله لا غيره أو لا غيرك والاصح عند النقشبندية لا تركيب له بل  
 يقول الله ويلاحظ بحت الذات بلا تركيب ولا معناه وما له ليس ككلمة شئ وهو السميع البصير  
 ومعنى التوحيد أ ما للعموم فنفي الألوهية عما سواه تعالى والاله عند أكثر المتكلمين المعبود  
 بالحق وعند بعضهم المستغنى عن كل ما سواه المقتصر اليه كل ما عداه فقوله لا اله الا الله أي  
 لا معبود بحق الا الله أو لا مستغنى عن كل ما سواه مقتصر اليه كل ما عداه الا الله وأما مالك  
 فعنايه لا معبود الا الله للبتدى لان مقتضاه العبادات ابتداء أو لا مقصود الا الله للتوسط لان  
 مقتضاه الطلب أو لا موجود الا الله للنتهى لان مقتضاه الغناء لما سوى الله والبقاء لله (واعلم)  
 أن لهذا المنتهى أربع حالات اما أن يكون في توحيد الافعال فيكون المنفى بلا اله كل فاعل  
 سوى الله أو في توحيد الصفات فيكون المنفى بها كل ما عداه أو في توحيد الذات فيكون المنفى بها  
 كل ما سواه أو في توحيد الجمل باعتبار مفعول لا فينفي عنه شهود الاجمال بشهود التفصيل  
 (وأما آداب الذكر) فتقديم الطهارة عن الحدث والخبث وصلاة ركعتين عند البعض يقرأ في  
 الاولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الا خلاص أو المعوذتين فيهما سرا في النهار وجهر في  
 الليل فاذا فرغ جلس متوركاً عند النقشبندية وهبته التشهد عند السائر متواضعاً مستقبلاً  
 القبلة متفرغاً عن كل خطرة وشغل ثم يستغفر الله خمساً وخمسة عشر أو خمسا وعشرين عند  
 النقشبندية وسبعين عند الشاذلية ومائة عند السائر ثم يدعو الله بقبوله واتباع السنة وحسن  
 الخاتمة ولشجوه وان يروج الله على يده الطريقة والشرعية والسنة ويقول عند الشاذلية  
 يا رب أنت الله يسر لنا علم لا اله الا الله ثم يقرأ الفاتحة والاخلص ثلاثاً ويهدي ثوابها الى  
 السلسلة جميعاً ثم يغمض عينيه ويلاحظ نفسه كأنه مات وليس له ملجأ من الله الا اليه ثم يتوسل  
 بمرشده ليشفع له عند ربه ويلاحظ كأنه ناظر الى المرشدين عينيه اما بالرواية لومن أهلها  
 أو بالايقان والوجدان ثم يقول عند النقشبندية بالقلب أو باللسان الهى أنت مقصودى  
 ورضائك مطلوبى ثلاثاً كيدا الى انه لا مقصود له بالحقيقة الا الله الاجل الاعلى بل الشيخ  
 واسطة بينه وبين ذاته الجلية لقوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة ثم يشتغل بالوقوف القلبى وهو  
 ان يجمع جميع حواسه البدنية ويقطع عنها جميع الشواغل والخطرات القلبية ويتوجه بجميع  
 ادراكه الى أوسط قلبه وعمقه متوجهاً بجمعة القلب الى الرب المقدس عملاً لا بليق بحقه  
 فان المراد من لفظة الله الذات المتصفة بأكمل الصفات ويبقى في تلك الملاحظة بقدر ربح



ساعة فكلما أكثر منها حصل له القرب والاستعداد وان الوقوف القلبي ركن الطريقة بل  
أساسها بل واجب في كل طاعة بل كل حالة من القيام والقعود والاضطجاع حتى الرواح الى  
النساء ووقت الجماع ولو حين يغشاها والى هذا يشير قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون الآية أي يذكرون الله في جميع أحوالهم مع التفكر في  
مصنوعات المفاعيل المختار والوقوف القلبي فانه لو خلت منه الطاعات أو الأذكار فهي كمسورة  
بلا روح وخارجة عن الاعتبار ثم بعد ضبط الوقوف يشتغل بالذكر القلبي وذلك بأن يلاحظ  
جريان لحظة الجلالة من قلبه ويلصق لسانه يستغف حلقه ويسكن بجميع جوارحه ويسلب  
عن الجسد جميع اختياره وادراكه فيطلق حتى يشتغل بذاته ولو توغل القلب في ملاحظة  
الذات القدسية واستغرق في تلك الحالة المرضية ولم يذكر الاسم الشرعي فلا يستغفر فيها  
واستهلا كما يكفي فهو أحسن وأقوى وهو حال الأقوياء لا المبتدئ ولو حصل لقلبه فتور ونقص  
أو غفلة أو خطرة لغلبة الانقباض فليغتسل بالماء البارد فان لم يقدر فبالخار ثم يستغفر الله من  
كل غفلة وخطرة ومن ترك الأدب مع ربه أو مرشده ومن سائر زلاته خمساً وعشرين ويصلي  
ركعتين صلاة التوبة أو يقول سبحان الله الملك الخلاق الفعال ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق  
جديد وما ذلك على الله بعزيز ذليل من المعالجة استماع أصوات الرياح والمياه الجارية وقيل  
المعود على الجبال الراسيات وقيل البكاء والانكسار لان الذكر سبب الوصل والمحبوية فلا  
يسلب الا من أراد الله تعالى به المقت والشقاوة والغضب فاذا حصل له الانكسار يعود حاله  
قال تعالى أنا عند المنكسرة قلوبهم وقيل يقول اذا أردت مني ذلك فهو عيني مرادى ثم يذكّر  
بلطيفة القلب فاذا خرج نور تلك اللطيفة من حذاء كتفه وعلا أو حصل فيه اختلاج أو حركة  
قوية فليلقن بلطيفة الروح فهي تحت الثدي الايمن بأصبعين فالدكر فيها والوقوف في القلب  
كمن ينظر الى الطرفين بنظر واحد ثم اذا وقعت الحركة فيها واشتغلت فليلقن بلطيفة السر  
وهي فوق الثدي اليسار بأصبعين فيكون الدكر فيها والوقوف في القلب أيضاً ثم اذا اشتغلت  
أيضا فليلقن بلطيفة الخفي وهي فوق الثدي الايمن بأصبعين ثم يلقن بلطيفة الاحق وهي في  
وسط الصدر فيشتغل بها كما تقدم ثم بلطيفة النفس وهي ما بين العينين والحاجبين مع الوقوف  
القلبي في جميع ذلك كر اللطائف ثم بلطيفة الجسد فيذكر بجميع الجسد كما بهدب ضبط  
الوقوف في جميع أجزائه ومنابت شعره فاذا أثر الدكر في الجسد كماه اماً بالاختلاج اللطيف  
أو يجريان الدكر في جميع الجسد الكثيف فيكون كالقلب يتحرك بالدكر من أسفله الى أعلاه  
ويسمى سلطان الذكر (اعلم) أن مقدار الورد من اسم الجلالة أقله خمسة آلاف ولا حصر  
لاكثره وأقله لسان الكين خمسة وعشرون ألفاً في مدة يوم وليلة أما بجلسة واحدة وهو الاحسن  
أو بثلاث جلسات أو بحسب الامكان وبعد ذلك يلقن المريء بالنسي والابتات وقيل بعد  
الاستغراق والاستهلال وقيل بعد قطع الخواطر ودواما وقيل بعد نظرها والحضور التام وقيل  
بعد الاطمئنان والتزاع انظري وكيفية أن تلقى أولاً جميع الشعور والادراكات الى نعر القلب



للوقوف التام ثم تخرج النفس من الأنف بعنف الى انتهاء النفس بقصد ما يخرج الخواطر  
 والهواجس فانه أعظم ما يدفع به الخواطر في جميع الاوقات ثم يحبس النفس ثم يلاحظ لفظ لا  
 ويتحمله خطأ ثم تطيل من النبرة الى أم الدماغ مع ملاحظة معناه الذي هو النفس والاثبات  
 ثم يلاحظ لفظ الله فيجرب الخط من أم الدماغ الى رأس الكنف الايمن ويلاحظ الله في بلا  
 المحمود لو كان مبتدئاً أو جنس المقصود لو كان متوسطاً أو الموحود لو كان منتهياً ثم يلاحظ  
 لفظ لا فيجرب ذلك الخط من رأس الكنف مرآة الى اللطائف بحسب الخيال والاحمال الى  
 فم القاب ويريد منه الاستثناء فيبقى لفظ الله بعظمة وشدة وغاية قوة الى قعر القلب ويوتر  
 في العدد وفي آخره بتعجيل بها كلمة محمد رسول الله ثم يطابق نفسه اسكن مع ضبط الوقوف في  
 خروج النفس ودخوله وبينهما ثم يقول الهى أنت مقصودى ورضاك مطلوبى في حالة اطلاق  
 النفس ثم يسـ تأنف تأنيا بتلك الشرائط وهـ لم جزأو يزيد في العدد الى أن يبلغ الى احدى  
 وعشرين مرة بنفس واحد د خ ف تـ ذ ل و ط هـ ر لـ أ ث ر لـ سـ ت ه لـ ك والانعحاء في داته تعالى فعلى  
 ذلك المعـ قول والايسـ تأنف من الاول ودـ هذا الى حصول ذلك ولا يحبس النفس بحيث  
 يشـ تـ ضيقه فيتشوش حضوره ولو كان له مقصود معين من المطالب فيخصه بانفى صريح حتى  
 يقتفى أثره عن قلبه لان الخطرة الحسية تسد باب الفيض بخلاف الخطرة العمومية أى خطورة  
 مالا يعنى هذا هو طريق اللطائف والنقى والاثبات عند الخالدية وله أركان سبعة الوقوف القابى  
 وحبس النفس وملاحظة الالفاظ والمعاني والمقوش وكلمة محمد رسول الله والبارك كشت  
 وهى الهى أنت مقصودى ورضاك مطلوبى والوقوف العددي وقيل تسع الضرب والوتر  
 في العدد \* وأما المقامات فهو أن تلاحظ حين الذكر جميع العبادات أن الله تعالى ناظر اليك  
 وحاضرك وهو مقام الاحسان اقول سيد الاكوان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم  
 تكن تراه فانه يراك أى اذا لم يكن لك قوة على ملاحظة أنك ناظر اليه فاعبده ملاحظاً  
 أنه ناظر اليك بأن تلاحظ أن نظره تعالى محيط بك من جميع جهاتك وأنت في وسط ذلك  
 النظـ مرتدوب وتصـ غرحتى لا يبقى لوجودك أثر ثم تترقى عن ذلك الى تخيل أنك فى نور بك  
 البسيط الواحد فى المجرد من غير تعلق بشئ وغير مكيف بكيفية أصلاً وغير منقسم للاقسام  
 التى تتبدد بل هو محيط بجميع الموجودات من الجسمانية والروحانية الذى هو بكل شئ  
 محيط ا قوله تعالى وكان الله بكل شئ محيطاً ثم تترقى عن ذلك الى مشاهدة الذات العلية  
 المتزهة عن الشبيه والمثيل والكيفية وهو ناظر اليك ومعـ لك أيضاً كنت لا كعبية متحيزين  
 بل على ما يليق بشأه ا قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ثم تترقى مع تلك المشاهدة الاولى الى  
 المقام الثانى المسمى بالاحدية بمعنى ان الله تعالى هو الواحد الباقي الصمد ودليله قل هو الله  
 أحد ثم تترقى الى المقام الثالث وهو الاقرية بمعنى ان الله أقرب اليك من نفسك التى بين  
 جنبيك ودليله قول الملك المجيد ونحن أقرب اليه من حبل الوريد ثم تترقى الى المقام الرابع وهو  
 البصرية بمعنى أنه سبحانه ناظر اليك فى جميع حركاتك وسكناتك والى ما قدره عليك مع ملاحظة



قربه لديك ودليله قول الفاعل المختار لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ثم تترقى الى المقام الخامس وهو العملية لتصون قلبك عن كل خطرة رديئة بمعنى أنه تعالى يعلم ما في القلوب في كل آن ودليله قول العزيز الغفور والله عليم بذات الصدور ثم تترقى الى المقام السادس وهو الفاعلية بمعنى ان ذاتك وافعالك فعل من أفعاله تعالى ليحصل لك الرضا بجميع أفعاله في الرخاء والشدة لقول الكريم الحميد مدفع الهمم لما يريد ثم تترقى الى المقام السابع وهو المسكينة بمعنى ان ذاتك وما تملك ملك من أملاكه تعالى ولا تعارضه في ملكه فسلم الامر اليه وتوكل في جميع أحوالك عليه ودليله قول مجرى الفلك قوله الحق وله الملك ثم تترقى الى المقام الثامن وهو الحياة بمعنى ان الحياة الابدية انحصرت لرب البرية فأن صفاتك بصفاته وذاتك في ذاته ولا تجعل لنفسك وجودا بل أنت معدوم فدع الامور للهي القيوم ودليله قوله تعالى هو الحي لا اله الا هو ثم تترقى الى المقام التاسع وهو المحبوبة بمعنى أن محبته تعالى حصلت لك من التقرب بالنوافل كما في الحديث القدسي ما يزال عبد يبتغي قرب الي بالنوافل حتى أحبه الخ أي ان التقرب بالنوافل كان سببا لمحبة تعالى للعبد والجزاء من جنس العمل ودليله قوله تعالى يحبهم ويحبونه ثم تترقى الى المقام العاشر وهو مراقبة التوحيد والشهودي بمعنى انك أيضا توجهت ترى الله تعالى بعين البصيرة \* قال الصديق الاعظم ما رأيت شيئا الا ورأيت الله الله قبله ودليله قوله تعالى أينما تولوا فثم وجه الله (اعلم) ان قطع عقبات الطريق الى أن يصير المرید من أهل هذه المقامات لا بد له من السلوك عند مرشد كامل عالم عامل يعرف دسائس النفس والدينا والشيطان وغوائلها والاخلق الذميمة ورذائلها (وأما المراتب) فاعلم أن مراتب الطريق أربع لا يضع السالك قدمه في ثاني مرتبة حتى يحكم الاولى ولا يدخل في واحدة حتى يعمل ما قبلها وهي مرتبة التوبة ومرتبة الاستقامة ومرتبة التهذيب ومرتبة التقريب (أما الاولى) فان التوبة أصل كل مقام وحال وأول المقامات وهي بمثابة الارض للمبنا فمن لا أرض له لا بناء له فمن لا توبة له لا حال ولا مقام له وهي على ضربين انابة واستجابة فالانابة ان تخاف الله لقدرته عليك والاستجابة أن تستحي من الله لقربه منك والتوبة الرجوع من الذنب وهي على قسمين توبة عوام وتوبة خواص فتوبة العوام على ثلاث مراتب (الاولى) للكافرين فتوبتهم الى الايمان والاسلام وترك الطغيان (الثانية) للفاسقين فتوبتهم عن السكر بشت المدم على الماضي وترك الذنوب في الحال والعزم ان لا يعود ورد المظالم واعادة الفرائض التي فاتت وترية النفس في الطاعة والبكاء في الاسحار (الثالثة) توبة المؤمنين عن الصغائر التي صدرت بسهو وغفلة وجهل ونسيان كما قال تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون الآية \* وتوبة الخواص وهي ربتان توبة الخواص وتوبة خواص الخواص فالاولى تكون عن الافكار والاطوار وحب الدنيا وأمورها وتسويلها وهي مقام عوام الاولياء وخواص المؤمنين الذين في الصف الثاني من الارواح والثانية تكون عن اشتغال القلوب بغير ذكر الله وهي مقام خواص الاولياء الذين في الصف الاول



من الأبرار وأشار إلى هذا المقام عليه السلام بقوله انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم  
سبعين مرة وشرطها ان يصرف أمواله وأملاكه على الفقراء ليكون الترك ظاهرا وباطنا  
ولان الصوم بنية التوبة ثلاثة أيام واليات على سنة آدم عليه السلام وان يصلي ركعتين بنية  
التوبة وان يدعو بما شاء (وأما المرتبة الثانية) فهي الاستقامة على الطاعات واجتناب  
المخالفات بشر وطه وأركانها وسفها من غير اخلال مع التواضع لله وشهود المنة والتوفيق منه  
والخوف من اللذلان والسلب ثم الخلق بالسكالات والتحقيق بالحالات فيترك العيوب ويحجب  
الذنوب ويتدر المنسوب وليس له الى ذلك سبيل الا بثلاث اقامة الاوراد من جميع الطاعات  
والدعاء في جميع الحالات واتباع المراد وابتار السداد (واعلم) أن سبيل الخيرات كلها ثلاث  
خشية الله في السر والعلائية والرضا عن الله بالقليل والكثير ومحاسبة الخلق في الاقبال  
والادبار وشرا الرب لا يجموعة في ثلاث خوف الخلق وهمم الرزق والرضا عن النفس  
وأعظم العافية واللفظ ثابت في ثلاث الثقة بالله في كل شيء والرضا عن الله بكل حال واتقاء  
شرو الناس وعلامة الرضا والمحبة لله تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع  
والتقوى والورع والتشوق الى لقاءه والخلو عن كراهة الموت والرضا بقضائه ومحبة كلامه  
واللهذبتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره أو سماع اسمه وعدم الصبر ومحبة عليه السلام  
وآتياءه (قال زروق) رضى الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله في السر والعلائية والعدل في  
الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر والقروع ثلاثة حفظ الحرمة ولزوم الخدمة وتصفية  
القمصة وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله في جميع الاوقات واتهام النفس في جميع الحالات  
وآتياء العلم في الحرصات والسكنات وتوحيها بثلاث حسن الخلق في معاملة الخلق  
والرفق في تناول والتأني في التوجه (وقال) أصول الخسير ثلاثة التواضع وحسن الخلق  
والنصيحة فالنصيحة ثلاثة الاتصاف من نفسك وترك الاتصاف بها أو خدمة المؤمنين  
وحسن الخلق يتبعه ثلاث العدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى والخشية في السر  
والعلائية والنصيحة يتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح واتباع الحق في كل حال (وأما  
المرتبة) الثالثة فهي التهذيب واهأر بعة أركان الصحة والعزلة والصوم والسهروكل واحد  
منها يدفع عدوا فالشيطان سلاحه الشبع وسجنه الجوع والهوى سلاحه الكلام وسجنه  
الصمت والدياس سلاحها اتقاء الخلق وسجنها العزلة والنفس سلاحها النوم وسجنها السهر  
(واعلم) ان الإفراط من الصحة مضر بالحكمة والإفراط من السهر مؤذ للحواس والإفراط  
من الخلوة يؤدي الى الاختلال لكن خير الامورا وسطها وهو مع ذلك يجاهد نفسه الى أن  
تزول أخلاقه المذمومة من الهيب والرياء والكبر والحسد والبخل والحقد والكفر والبدعة  
والجهل وكفران النعمة والجزع والشكوى واليأس والقنوط من رحمة الله والامن  
من مكر الله وحب الظلمة وبغض الصالحين وتعليق القلب بأسباب الدنيا وحب الجاه والمدح  
والثناء وخوف المذم واتباع الهوى والتقليد والتدلل للدنيا والشماتة والجنم والنهور



والغدر وخلف الوعد والطيرة وسوء الظن وحب المال وحب الدنيا والحرص والسفه والبطالة  
والجملة والتسويف بالعمل والوقاحة والحزن في أمر الدنيا والخوف فيه والقتلثة والعناد  
والتمرد والاباء والنفاق والجربزة والعبادة والشره والخسود وحب الشهوات والاصرار على  
المعاصي وخوف الفقر ومخط المقدور والغل والغش وطلب العاق وحب طول البقاء في الدنيا  
للمتعة والغضب والبغضاء والانفة والعداوة والطمع والبذخ والاشرب والبطر وتعظيم الاغنياء  
والاستمالة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض  
في ما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزيين للحق والمداهنة والاشتغال عن عيوب  
النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية وشدة الانتصار للنفس  
اذا نالها الذل وضعف الانتصار لله واتخاذ اخوان العالانية أعداء في السر والانتكال على  
الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة وطول الامل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والاسف  
على فوتها والانس بالخلوة والوحشة لقراءتهم والجفاء والطيش والخفة وقلة الحياء وقلة  
الرحمة فهذه وأمثالها من صفات القلب وممارس الفواحش فيه ومما يثبت الاعمال المحظورة  
يجب على الشخص أن يجتنبها ويتخلق بأخلاق الحميدة التي هي منبع  
الطاعات والقرينات فالعلم بحدود هذه الامور وحقائقها واسبابها وثمرتها وعلاجها هو علم  
الآخرة والتهذيب وهو فرض عين عندهم (وأما المرتبة) الرابعة فهي التقرب وهو أن يدخل  
السالك الصادق الى الخلوة بشروطه ويدوم على الذكر ولا يتركه ساعة حتى يصير الذكر له  
بمثابة النفس يجري من غير اختيار ولا قصد بحيث لو صمت أو منع لا يمنع ولا يفتك عنه ويجري  
الذكر وان صمت اللسان وكان جعلة تجري الغذاء في الاجسام يسري سر يائلا يتفطن له وتوجد له  
قوة ولو فقد وجد أثره فلم سر يائه ونفعه فاذا حصل له هذا اتسعت له مبادئ الله ومرافق  
أسراره فبداله من نور الحق ما كشف له الوجود وحاصل هذا أن يطلع على معادن الغيوب على  
حسب قوته وقد رسيه واستعداده واخلاصه امام طريق القراسة والتحصيل وامان طريق  
الكشف والتجسس أو من الافادة والتعليم لان قلبه صار مرآة والوجود محاذياله أبدأ ثم بعد هذا  
الكشف قد نزل قدم المريد بالوقوف والاشتغال ببغض ما رآه من العجائب فيوكل اليه أو بكنه  
فيثبت فيتأني اليه كل ما فيه من صور الاكوان وحقائق الكشف غير أنه لا يخرج من موقف  
حتى يبدوله منه ما هو مقصوده باعتبار وقته وهو في كل ذلك خائف من طرده تعالى ومقته فكل  
مورده فيه مخاطبات وتنزلات ومسامات كلها خارجة عن مقصوده فاذا فني عن رؤية العوالم  
وهو خالغ فعل الكون لم يبق الكون غير المكون فاذا تمكن من مقام القضاء عاد عنده عودا ما  
لا يستغراقه بالحقائق وهو غاية الطريق ثم ان شاهد الحقيقة يقضي له الحق فيصير غير يق  
الانوار مطموس الآثار قد غلب سكره على محوه وجمعه على فرقه وقناؤه على بقائه وغيبته على  
حضوره ثم أكمل فازداد محو وهو مقام النهاية ولم يبق الا ما يهبه الله له من أنواع السكرامة  
\* وأما الهبة وآدابها فاعلم ان للهبة ثلاث فوائد (الاولى) أن محبة أهل الخير تجمع المريد



عن الاتقـلاب والعود الى البطالة وتبعد النفس عن التشوق الى المعاصي فان البعد عن المعاصي يشغل فعالها دلي النفس واقرب من الطاعة لا يمتون أمرها على النفس فبركة الهبة وقوة الروحانية القدسية يسهل أمرها عليه (الثانية) أن علم المقلوب لا يصطاد الا بالهبة فان من تحقق حاله لم يخل حاضره منها والطبع يسرق من الطبع من حين لا يعلم والمرء على دين خليله والمؤمن مرآة أخيه وما كان من المرثبات انطبع في المرآة المقابلة لها ولذا كان معقول الشاذلية والنفسبندية على الهبة (واعلم) أن الداعي للهبة بين اثنين وجود الجنسية والنسبة بينهما فلا يوجب الامن وجدهما فانك تجد جنس البشر لا يميل بعضهم الى بعض وكذلك غيرهم من الحيوانات يميل كل نوع الى بعضه أكثر من ميله الى النوع الآخر وكما يميل أهل الله الى بعضهم وكما يميل أهل الطاعة الى بعضهم وكذلك أهل المعصية وكما يميل أهل الشرع والطريقة والحقيقة والمعرفة وكذلك أهل كل علم وحال وقال ومقام وصـنـائع وحرقة ويؤيد ذلك قول النبي عليه السلام الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فاذا علمت ان الموجب للهبة وجود الجنسية والنسبة فتفقد نفسك عند الميل الى هبة شخص والحالة التي فيه من أجلها أحبيته وزن ذلك بميزان الشرع فاذا رأيت أحواله مستدة فبشر نفسك بحسن الحال وان رأيت أحواله غير مستدة فارجع الى نفسك باللوم فان تلك الحالة القبيحة مركوزة في نفسك وفرتم منه كفرارك من الأسد فابعد ذلك ظلمة وبعدا ومقتنا وغفلة ونفمة فيجب أن تقتدي بمن علم بالديانة والصيانة والرحمة والعفة والتقوى والامانة من البدع والافوا والحيانة بعد أن تحقق أن طريقته موافقة لكتاب والسنة وأفعال الصالحين والمشايخ الراغبين والعارفين وكرار الامة (الثالثة) ان السالك مبتلى بنفسه فاذا عمل وحدهر بما طفر منه الشيطان بخيالات وأوهام وعقائد فاسدة وافكار كاسدة وكسل ومكر وحيل وزندقة واستدراج وغـيـرها ويوهمه أن ذلك من الاحوال والاصول وهو لا يدري لاسيما المبتدى فانه يشوش عليه هذه الحالة فلا بد من شيخ بشروطه السابقة لينجوه من هذه الورطة وعقبات الطريق وتوقفه (وأما التلقين وسنده) فلما كانت الهبة من لوازمه وشروطه وكان الانتساب الى شيخ انما يحصل بالتلقين والتعليم من شيخ مأذون اجازته صحيحة مستندة الى شيخ صاحب طريق وهو الى النبي عليه السلام وكان الذكرا لا يفيد فائدة تامة الا بالتلقين والادب بل جعله الاكثر شرطاً او كان الشيخ في الدين مقدم النسب على الاب في الطرفين كما قال بعضهم نسب اقرب في شرع الهوى \* بيننا من نسب من أبوي وكان السالك لا بد له من مرشد حسي كالشيخ أو معنوي كالأهـام وحسن اتفقـه في الكتاب والسنة واجماع الامة مع التيقظ والاعتبار والتفكير بمساعدة التوفيق والالطف والعناية أو يغنيه الله عن ذلك كله بمنح من فضله وجذبته بها يصل من غير مشقة وجب ذكر الاسانيد في كل الطرق الى الرسول عليه السلام (واعلم) أن من لا يعرف أباه وأجداده في الطريق فهو مطرود وكلامه دعوى غير مقبولة وربما انتسب الى غير أبيه فيدخل في قوله عليه السلام لعن



الله من انتسب الى غير آية وقد أجمع السلف كلهم على أن من لم يصح له نسب القوم ولا اذن في أن يجلس للناس لا يجوز له التصدر الى ارشاد الناس ولا أن يأخذ عليهم عهدا ولا أن يلقينهم ذكر او لا شيئا من الطريق اذا سرق في الطريق أغماها وارتباط القلوب بعضها ببعض الى الرسول عليه السلام الى حضرة الحق جل جلاله فمن لم يدخل سلسلة القوم فهو غير معدود منهم وقد روى أحمد والطبراني وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقن أصحابه جماعة وفرادى فأما تلقينهم جماعة فقد قال شاذان أو من كان عند النبي عليه السلام فقال عليه السلام هل فيكم غريب يعني من أهل الكتاب قلت لا فأمر بفتح الباب وقال ارفعوا أيديكم وقولوا لا اله الا الله ثم قال الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه السكامة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وانك لا تخلف الميعاد ثم قال ألا أبشروا فان الله قد غفر لكم \* وأما تلقينهم فرادى فروى يوسف الكوراني وغيره بسند صحيح أن عليا رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على أقرب الطرق الى الله وأهلها على عبادته وأفضاها عند الله تعالى فقال عليه السلام أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله ولو أن السموات السبع والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة لرجحت بهم ثم قال عليه السلام يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله فقال على كيف أذكر يا رسول الله فقال عليه السلام غمض عينيك واسمع عني ثلاث مرات ثم قل أنت ثلاث مرات وأنا أسمع فقال لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى يسمع ثم قال على لا اله الا الله كذلك والنبي عليه السلام يسمع فهذه نسبة على في تلقين الذكر \* وأما النسبة الباطنية في تلقين الاذكار القلبية فذلك باثبات من غير نقى بلفظ اسم الذات لقوله تعالى لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل الله ثم ذرهم وهذه نسبة الصديق الاعظم التي أخذها باطباع النبي عليه السلام وهذا هو الذي ذكر في قلبه رضي الله عنه وعن به لقول النبي عليه السلام عن ربه ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة بل بشي وقرفي قلبه وقد تفرعت نسبة جميع الطرق من هاتين النسبتين فهما أصلان ومعهما عون الرحمن (وأما التوحيد بلا اله الا الله) فان كل من توجه وقلبه لغير الله حجب عن الله تعالى وكل من ذكر وقلبه بغير مذكوره حجب بأف حجاب فاذا ظهرت ظاهرك من الانجاس والادناس وباطنك من الوسواس والظنون والاهام فقل خمسة آلاف مرة لا اله الا الله وأقله اثنا عشر عند الشاذلية واياك أن يكون ذكر عدد بل حضور ومعنى وأصل الذكر التلذذ والخلاوة فان غلب عليك خشوع ودموع واحتراق واغتراق فذلك علامة الفتح ولا يزال الذاكر يذكر حتى يدرك المحائب والغرائب والاسرار العظيمة والكيفية الفخيمة ثم لا يحرك لسانه بالذكر ويبقى الفكر وهو مقام الاكبر وفيه كلام فاعرف وهذا التوجه سريع الفتح وأكثر العباد تركوا العبادات والرياضات واشتغلوا بالتوجهات حتى أحرق الذكر قلوبهم ماسوى الله وتوقفوا فاذا كان مع رياضة حصل الكمال الاعظم سر يعا البتة بلا شك \* وأما خواصها فروى أن من قالها سبعين ألف مرة قد والله من النار \* وقال عليه السلام ما قال أحد



لا اله الا الله مخلصا من قلبه الافتحت له أبواب السماء حتى يفضي الى العرش ما اجتنب  
 السكر \* وعن الصحابة من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه ومسدّها بالتمه غفيرة أربعة  
 آلاف ذنب من السكر ومن كان يخشى شيئا فليقل بعد صلاة الصبح استكفي كل شر بلا اله  
 الا الله مائة مرة فانه يكفي ما يخاف ومن كتبها على خاتم فضة في الساعة الاولى من يوم الجمعة  
 انشر من صدره واتبسط فكره وتيسر أمره وزال همه وانجلى كربه ولا يقم عليه بصر أحد  
 الا حبه \* ومن كتبها في جام بعدده ومجاهمها وشربه على الفطور أحيا الله قلبه بنور  
 الايمان وفجر من صدره أنوار العرفان ومن داوم على شربه وقاه الله شر قساوة القلب وشرح  
 باطنه لقبول الحقائق الايمانية والاسرار الروحانية \* ومن كتبها على خاتمه وتلا عليه عدده  
 ووضع تحت رأسه رأى ما رأى في نومه بشرط العزلة والطهارة وهذا وقته

٥٤	٥٥	٥٢
٥٤	٥٥	٥٧
٥٨	٥١	٥٧

وفي المعارف ان من قالها ألف مرة على الطهارة في صبيحة كل يوم يسر الله له أسباب الرزق ومن  
 قالها عند منامه ألقاها تحت روجه تحت العرش ومن قالها عند قوة الشمس ضعف منه شيطان  
 الباطن ومن قالها عند رؤية الهلال أمن من أسقام الاجسام ومن قالها عند دخول مدينة  
 أمن من قتلها ومن قالها بجمع فكره وأرسلها لظالم أو جائر قطعته ومن قالها بقصد التطلع الى  
 العلويات كشف له عن غيب ما قصد ولها خواص كثيرة وهذه نبذة ترغيب (وأما الفرق)  
 بين الأحوال الربانية والطبيعية والشيطنانية فلا بد من معرفتها حتى يميزها عيانا قالوا المدهى  
 السماع له حالات ثلاث \* فالحالة الاولى تقتصر على شيء منها وهو أن الانسان اذا كان  
 صاحب صدق فاذا ورد عليه شيء تشغل الروح معه وتحد الجوارح وينحرف الطبع ويتغير  
 المزاج فان الجسم اشتغل عنه حافظه بما يلقي اليه فاذا انصرف عنه النور الملكي سرى عنه  
 وقد عرق جبينه واحمر وجهه وقام كأنما نشط من عقال وهي الحادثة ولا ولياء الله فيها  
 مشارب شتى \* والحالة الثانية هي أنه متى اشتد على الانسان وغاب عن الوجود الحسى  
 فان حصل في تلك الغيبة علم يعقله هنا ويعقله اذ ارجع الى حسه ويعبر عنه على ما أعطاه الله  
 من العبارة وهو الحال الالهى ويملا القلب سرورا عند الافاقة وان غلب ثم رد ولم يحدث شيئا الا  
 أنه أخذ عنه بقبضة أفيضت عليه لم تتم له فائدة ولكن غاب عن حسه فهذا حاله من المزاج لما حى  
 القلب بالذكر أو بالتخيل صعد منه البخار من التجويف الكبير الى الدماغ فحبب العقل ومنع  
 الروح الحيوانى من السريان ورعى بصاحبه كالمصرع فلهذا حال صحيح وان كان من المزاج  
 الطبيعى ليس له فائدة وكثيرا ما يرى شجاءا أو سحابا أو يستأنا أو برا أو بحرا وهذا البخار



• وأما الحالة الثالثة فهي الكذاب وهو الذي يعقل أهل مجلسه في السماع أو في خسوة  
 فهذا صاحب وسوسة وحديث نفس قد منح به الشيطان فكل ما يلقي إليه يتخيل أنها علوم  
 وهي سموم فلا يعقل على كل ما يخاطب به في هذه الحالة ولو صادف الحق فيها كما قال الفقهاء من  
 صلى باهلا بكيفية الوضوء والصلاة والقبلة لا تصح صلاته وإن صادف الحق فكأن هذه  
 المسئلة أصل عند العلماء فكذلك عند الصوفية فلا يعول أبدا على ما يخاطب الجاهل بطريق  
 فإنه لا يحسن أن يفرق بين الحق والباطل فكيف يعول على قوله فإن هذه الحالة شيطانية وأنه  
 ليس في قوة الشيطان أن يغيبك عن حبلك ثم ياتي اليك وتعقل عنه وانما هو على وجهين أما  
 أن يغيبك مثل الصرع لكن لا يلقي اليك شيئا لأنه لا يجد من يأخذه عنه لأنه لا عقل لك وأما أن  
 لا يغيبك ولا يلقي اليك وأنت مع حبلك وفي باطنك شيء من حرارة وتوهم واستماع إلى شيء  
 وشرب من الاستعداد للخطاب فإن عرف أنه ~~تصنع~~ ممكن منه في هذا المقام ألقى إليه خطابا  
 فيحس بذلك على حسب ما يلقي إليه فيخبر عما وجدته واخبره أنه وجد هذا في نفسه صحيح وما  
 يقول له بمواقع خطابه عبدي أنار بك لا تنظر إلى الابن فإن نظرت إلى بك أشركت فأنا الناظر  
 والمنظور وأنا الساجد والسجود وأنا الذاكر والمذكور وما أشبه ذلك من الخطاب ويقنع  
 ابليس منه أن يعتقد أن ذلك من الله تعالى فيستولي عليه فيصير محلا له طول عمره فلو علم هذا  
 الجاهل أن خطابه الحق لا تزيل احساسا وليست بالوهم ولا بالخيال ولا بالاستعداد ولا  
 بالانتظار ولا بخاطر يخطر بالبال ولا ببقاء الحس والقال لرجع عن جهله ولو علمت أن  
 هذا من جهلك بنفسك وبغرور الشيطان بك لتبت إلى الله وعرضت هذه الأمور على مرشد  
 يعرفك الحق قال أمرتك ونهيتك بضرب من العبادات فهي شيطانية فأكثر من الذكر  
 وقراءة آية الكرسي والمعوذتين والحمد لله والبسملة والاستغفار وترك الطمع والديافه هذه  
 الثمانية السلاح وإن لم تأمرك ولكن تخبرك بمواقع الكون من أمر مغيب من خوارق  
 العادات فأنت على الاحتمال من أن تكون شيطانية أو غيرهما فز بينهما بسرعة الالتقاء  
 والفرقة وإن لم تلق الأشياء ثم شيئا آخر ثم آخره وروح شيطاني فأنهمها فجورها وتقواها  
 وإن استمر أمر واحد فأنك في حال الفتنة أيضا فلا تقبل من الالتقاء إلا ما حصل لك في حال  
 الغناء الكلي عن نفسك وحسك ولا يبقى من تمثيل ولا حس سوى مجرد الفهم منك لما يكون  
 منه فإن سر المشاهدة للهت وسر الكشف للعلم وسر البقاء للادب وسر الفناء للتوحيد وسر  
 القبض للاقتدار وسر البسط للسؤال وسر المعرفة للعجز والاسرار كثيرة تفتن (وأما الفرق)  
 بين الهواجس والخواطر فاعلم أن الهاجس يعبرون به عن الخاطر الأول وهو الخاطر الراني  
 والرحاني والزرعيو يسميه سهل السبب الأول وهو الخاطر فاذا تحقق في النفس سموه ارادة  
 فاذا ترد في الثالثة سموه هما وفي الرابعة سموه عزما وعند التوجه إلى مراده سموه قصد او مع  
 الشروع في الفعل سموه نية وإن لم يكن خاطره فعل سموه الهاما أو علوما وهيبة أو لدية فاللهام  
 يكون عاما فاللهما فجورها وتقواها والوهبي والادي خاص بالاولياء وعلما من لدنا علما



وانلواطر خطاب يرد على الضمائر فقد تكون بالقاء الحق وقد تكون بالقاء الملك وقد تكون  
أحادية النفس وقد تكون بالقاء الشيطان ويسمون الرباني عناية واطمئنا ونخذلان ثمرا  
والملكي الهاموا والشيطاني وسواسا والنفساني خاطرا والرباني يرد بالرحمة والعظمة والحكمة  
فاذا ورد بالرحمة أبقى في القلب انساوا اذا ورد بالعظمة أبقى في القلب هيبة واذا ورد بالحكمة  
أبقى في القلب سكونا والملكي يرد بمشرا ومنذرا ومنها فاذا بشر أبقى في القلب بسطا واذا أنذر  
أبقى في القلب قبضا واذا ورد منها ترك في القلب علما والنفساني يدعو الى الخط والامنيات  
والشهوات وسوء الاخلاق والشيطاني يشوق للعاصي ويخوف من الفقرو يأمر بالفشاء  
ويحض على الكفر \* وفرق الجنيد بين الهوا جس للنفس والوسواس الشيطاني فقال  
ان النفس اذا طالبت شي ألحت فلا تزال تعاود وتصمم ولو بعد حين حتى تصل الى مرادها  
وتحصل مقصودها الا أن يدوم صدق المجاهدة حتى تموت عن حظوظها وتسكن اغرائتها  
فيستريح السالك من آفات البتة وأما الشيطان اذا دعا الى زلة وقع فخافته بتركها فهو  
يوسوس بزلة أخرى لان المخالفات عنده سواء وكل خاطر يكون من الملك فانه يأمره بالمعروف  
ويشوقه الى الفضائل ويزين له كسب الحسنات ويحذره من السيئات و يعلم السالك جميع  
ما يحتاج اليه وكأه أسنأذ الولي وزاجره في ضميره وليس له غرض في تخصيص فعل خبيرو دون  
آخر (واعلم) ان الخواطر هي موازين يحفظ بها الولي بدايته ويخلص معرفتها نهايته  
والخواطر أربع بعة أولها الرباني وهو مصيب أبدا وبه تكون الفراسة للمؤمن السكامل  
والمكاشفة عند السالك الصادق ويرد بثلاثة تجليات بالخلال والجمال والكمال فاذا ورد  
بالخلال يحق ويقضى واذا ورد بالجمال يثبت ويبقى واذا ورد بالكمال يصلح ويهدي \* وللخواطر  
أربعة موارد فالخاطر الرباني يرد على الروح والملكي على العقل والنفساني على القلب  
والشيطاني على الطبع (واعلم) ان الخاطر الأول أبدا لا يكتف والثاني أبدا لا يغش والثالث  
أبدا لا يصدق والرابع أبدا لا ينصح وأكثر ما يرد الخاطر الرباني اذا خرج من خلوة أو انفصل  
عن غيبة أو فسك في حقيقة وهو المفيد للولي في حال الكمال ويهبه الاستقامة والاعتدال  
ويكون خارقا للعادة في عالم الغيب والشهادة والملكي يرد واعظا وأمرأ وناهيا وناصحا  
والنفساني يرد بالسكبر والغضب والعجلة والنورانية عندأ كل الحرام ومعاشرة اللثام ومجاسة  
أهل الجسد والالكلام والشيطاني يرد عند الميل الى الطبع والقرار من قيود الشرع ثم  
الرباني يبلغ منازل المقر بين ويكشف من اختصاصه الحق بعالم الاولين والآخرين والملكي  
يحض على مقام أهل اليمين ويشوق لمنازل الصالحين والنفساني يرغب في العاجل ويزهدي في  
الآجل ويدهي في الرتب ويفرض العلة والسبب ويذكرى بأحوال المتقين ويتزل بالهوى الى  
أسفل سافلين والشيطاني يعد بالفقرو يزين الاماني فاتر نواجيد ان الشرع وتبصروا يا اخواني  
\* وأما الواقعات التي تظهر للسالك بين النوم واليقظة فهو أنه اذا شرع في رياضة النفس  
تظهر له العبودية في عالم الملك والملكو وفائدتها في السالك أن يطلع على أحوال النفس من







يجعل فيها كل شيء يقابلها من الماسخ الوجود والآخر منسب لكونها معروفة عن ذلك بأحد أمرين  
 أما سدوها بصور لا يمكن أن تشهدوا اعتمادا واستنادا أو انصرافها عن المقصود بالتوجه  
 إلى غيره من العلوم والعمليات وغيرها مما يصرفها عن المقصود باضطباعها في أغلجها في  
 الأمر الأول لا بصيرت رفع حجابها ولو توهمت في الثاني لراحت في اختصامها ومادامت معروفة  
 بأحد هاتين ممروفة عن المقصود فلا يمكن الوصول إليه ولذا قال في الحكم (كيف بشرق  
 قلب من صور الأكوام منطبعة في مرآته أم كيف يرتحل إلى الله وهو مكبل بشهوته أم كيف  
 يطمع أن يدخل حضرة الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته أم كيف يرحو أن يفهم رقائق  
 الأسرار وهو لم يتب من هفواته) انتهى \* وأما الفريق الثاني أهل طريق البحث والاشتغال  
 بالعلوم فانهم عالجوا النفس بطريق العلم والعمل وذلك أن مافيها من الأنوار يتعاضد ويدفع  
 ما يرد عليه من ظلمة وشك وكدره أصلا وفرعا بقوة وقولوا إن العلم أمام العمل والعمل تابع له  
 وقال عليه السلام إنما العلم بالتعلم وإنما الحلم بالتحلم ومن يطلب الخير يؤثبه ومن يتق الشريعة  
 ومن عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم فالعلوم التي يحتاج إليها أربع علم الذات والصفات وعلم  
 الفقه والقنوى وعلم النفس والحدوث وعلم الحالات والتسويات وما يجري فيها من الآداب  
 والمعاملات (وأما السلوك) فقالوا إن الطريق على ثلاثة أقسام والناس بحسب اختلاف  
 أحوالهم ثلاثة أقسام لكل منهم طريق \* فالأول ذوو الأضرحة الكثيفة والأفهام البعيدة التي  
 يعسر عليها محاربة التعليم ويدق عن إدراكها دقائق التكليم فطريقهم بالعبادة والفلسف  
 من كرات الصلاة والصوم وتلاوة القرآن والحج والجهاد وغيرها من الأعمال الظاهرة لأن  
 هذه الطائفة لصلابة أبدانها وقوة أركانها وشدة جنائنها تحمل مشاق العبادة ولا تعمل منها  
 بل تصير تألفها كالأموال المعتادة والسالكون بهذه الطريق لا يزالون على هذه المناهج يرتقون  
 لا رفع المعارج إلى أن تملطف منهم الكائنات ويقرّبون من وطن تنزلت المعارف فيقتد  
 يكشف لهم عن سجدات المحبوب ويرون عجائب الغيوب ويتلقون عرائس الأسرار وهذه  
 الطريق صعبة جدا والواصل بها كاد أن يكون فردا \* والقسم الثاني ذوو الأفهام اللوذية  
 والاختلاق السبعية والاهيا كل النيرانية والنفوس الأيسنة نحو ذوى المناصب والرتب  
 والمتغلبين في قبود شهود السبب والذين لا يملكون نفوسهم في حال الغضب فطريقهم  
 المجاهدات والرياضات وتبديل الأخلاق وتركيب النفوس والسعي فيما يتعلق بعمارة الباطن  
 والسالكون بها لا يزالون يرتاضون في قلع ما نطع في نفوسهم من الأخلاق الذميمة إلى أن تذهب  
 تلك الطباع وترجع إلى فطرتها السليمة وملاك الأمر في ذلك مخالفة ما تمناه ورفض ما تمنناه  
 إلى أن يستوى عنده الرضا والغضب والراحة والتعب والتزل والترقي وعدمها فينتد  
 قد خلصت النفس من أمراضها غاية الخلوص واستخفت أن يرسم في لوح قنواها حقائق في  
 النفوس وهذه الطريق دون التي قبلها في الأهوال والواصلون بها فحول الرجال \* والقسم  
 الثالث ذوو النفوس الرضية والعقول الزكية والفطرة الصديقية التي أبدان أصحابها في كمال



الخفاقة ونهاية الاعتماد واللطافة وطريقهم طريق السائرين الى الله والطائر ين اليه وهي  
 طريق أهل المحبة الساكنين بالجاذبة وملأها سيرهم باصفاء القلب وصدق الحب والصدق  
 ظاهر او باطن اجهرا وسرا يشعثر الصدق فيخرج من حوله وقوته وعقله وفطنته حتى لو طاب  
 منه بذل المهج لم يوجد له حرج فحينئذ ينغم فيه من روح قلب العيان ويتحقق بقوله كل من عليها  
 فان وهذه الطريق في غاية السهولة بالنسبة لاهلها المخطو بين الجمال وصلها فر بما وصل المسالك  
 بها في نفس فسبق من اندرس وعفا بالجاهدة \* وأما العزلة فانك اذا أردت الوصول الى الله  
 فاستعن بالله واجلس على بساط الصدق مشاهدا اذا كراهه واربط قلبك بالعبودية المحضة  
 على سبيل المعرفة ولازم الذكر والمراقبة والتوبة والاستغفار وقل الله الله مثلا مراقبا لقولك  
 بالتقوى بترك الدفع عن نفسك والجلب لها وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى أمن هذا  
 الذي هو جندكم ينصركم فهذه من الدفع وفي الجلب أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه  
 ووصف الذكر ان تذكر باسمك وتراقب بقلبك ما ورد عليك من خير من الله قبلته وما ورد  
 عليك من ضده كرهته راجعا الى الله في الدفع والجلب كما وصف واياك ان تدفع أو تجلب لنفسك  
 شيئا الا بالله فان خطر في بالك شيء من ذنب أو عيب أو نظر الى عمل صالح أو حال جميل فبادر الى  
 التوبة من الجميع أما الجلوس على بساط الصدق فتحقق أو صافك من الفقر والضعف والجزع  
 والذلة واجلس عليها ناظرا لا وصافه تعالى من القوة والقدرة والعزة وأفسن أو صاف  
 العبودية باوصاف الربوبية وقل يا غني يا قوي يا قدير يا عزيز من الفقير غير الغني من للضعيف غير  
 القوي من للدليل غير العزيز من للعاجز غير القدير فأجلسني على بساط الصدق واكسني لباس  
 التقوى الذي هو خير وهو من آياتك واجتني بعظمتك على كل شيء هولك واملا قلبي بحببتك  
 حتى لا يكون فيه متسع اغبرك انك على كل شيء قدير هذه أسماء النصرمة عند الدخول في العزلة  
 فاستمسك بها ولا تعجل في شيء من أمورك وقل بسم الله بالله ومن الله وعلى الله فليتبوكل  
 المتوكلون وهذه أسماء الرضا وقل لسعة الصدر عما يرد عليك من الضيق في العزلة حسبي الله  
 آمنت بالله رضيت بالله توكلت على الله لا قوة الا بالله وقل في بعض مناجاتك وسؤالك يا من وسع  
 كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم أسألك الايمان بحفظك ايمانا  
 يسكن به قلبي من هم الرزق وخوف الخلق وقر بني بقدرتك قربا تتحقق به عني كل حجاب محفته  
 عن ابراهيم خليلك فلم يحتج لجبريل رسولك ولا لسؤاله منك وجهته بذلك عن نار عذوك وكيف  
 لا يحجب عن مضرة الأعداء من أغنيته عن منفعة الأحياء كلا في أسألك أن تغني بي بقربك مني  
 حتى لا أرى ولا أحس بقرب شيء ولا يبعده عني انك على كل شيء قدير (اعلم) أن ثمرة العزلة الظفر  
 بمواهب المنه وهي أربعة كشف الغطاء وتنزل الرحمة وتحقق المحبة واسان الصدق في السكامة  
 قال الله تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له الآية \* وأما آفاتنا في العوام  
 القاصدين الى الله على سبيل المعرفة والاستقامة في سلوك العلم الى الله فاربعة أيضا تعلق  
 النفس بالاسباب وركوب النفس الى الجهة المخصوصة من الاكتساب واكتفاء العسل بما



يحصل له من الاقتراب وخطرات العدو بالاماني الصادقة عن المراد \* وأما في الخواص فاربعة  
 أيضا الاستئناس بالوسواس والتحدث بالرجوع الى الناس والتحديد في الوقت وهو من امارات  
 الافلاس وملاقة هواك الحق على زعمه بالمعهد من الخواص واسكن آفة سبيل في الجهاد بالرد  
 الى أصل التوحيد والعرفه والحمل على سبيل الاستقامة \* فاذا عرض لك عارض من جهة  
 تتعلق بالاسباب والركون الى الجهة المخصوصة في الاكتساب فارجعها الى أصل المعرفة  
 بالسوابق فيما قسم لها أو اجري لها وقل لها أنتخذت عند الله عهدا أنك لن ترزق الا بهذا  
 السبب أو من هذه الجهة وضيق عليها بالمعرفة وغرةها في بحر التوحيد وقل ما شاء الله كان وما  
 لم يشأ لم يكن ولذا قالوا غرق الدنيا في بحر التوحيد قبل أن تغرقك \* وان عرض لك عارض من  
 جهة اكتفاء العقل بما حصل لك من علم أو عمل أو نور أو هدى أو خطاب بنجوى فلا تغفل عن  
 السابقة والخاتمة ولا بد من فعل الواحد المختار يفعل ما يشاء ولا يبالي بحسنة المقبل ولا بسيئة  
 المدبر \* وان عرض لك عارض من خطرات العدو والصادقة عن المراد فاثبت واستعد واصبر ان  
 الله يحب الصابرين لان المراد بالعبودية المحضة وجود الحق بلا سبب من الخلق فالله تعالى  
 يقتضي منك أن تكون له عبدا وتحب أنت ان يكون لك رب فاذا كنت من حيث يرشئ كان لك من  
 حيث ترشئ ولا يدعك لغيره من الحقائق فكيف بالاماني \* واذا كنت من الخواص وعرض  
 لك في معرفتك لوسواس بما يناسبه العلم من طريق الالهام والكشف من حيث التوهم فلا  
 تقبل وارجع الى الحق المقطوع به من كتاب أو سنة واعلم ان الذي عارضك لمثلو كان حقا في نفسه  
 وأعرضت الى حق بكتاب الله أو سنة رسوله لما كان عليك عيب في ذلك لانك تقول ان الله  
 قد ضمن لنا العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمها في جانب الكشف والالهام فكيف  
 تقبل ذلك ولو قبلت ذلك بطريق الالهام لم تقبله الا بالعرض على الكتاب والسنة فاذا لم تقبله  
 الا بهما لما بالاثنا ناس بالوسواس واحفظ هذا \* وان عرض لك عارض من التحدث بالرجوع  
 الى الناس لتعرض عليهم ما أنت فيه فانت معهم لم تخرج عنهم بشئ ولا تغتر باعترال بدنك  
 والقلب معهم فاهرب الى الله فان من هرب الى الله آواه الله وحفظه وصفا الهروب الى الله  
 بالكراهة لجانبهم والمحبة لجانب الحق باللجاء اليه والاعتصام به ومن يعتصم بالله فقد هدى  
 الى صراط مستقيم \* وان عرض لك عارض من التحديد فخا هذه بالعوارض الممكنة في العلم  
 الحاصل من ذلك مما يجوز ان يكون واصرف همك الى الله بالتقوى كي يجعل لك من ذلك مخرجا  
 ويرزقك من حيث لا تحتسب فان جاذبتك هواك الحق وآفاته الاستشهاد بالمحسوسات على  
 الحقائق المغيبات فلا تردها الى ذلك فتكون من الجاهلين ولا تدخل في شيء من ذلك بعقلك وكن  
 عند ورودها كما كنت قبيل ظهورها حتى يتولى الحق بيانها وإيضاحها ويتولى هداك وهو  
 يتولى الصالحين (وأما الجهاد بالعدو) فن أراد أن لا يكون للشيطان عليه سبيل فليصح الايمان  
 والتوكل والعبودية لله بالفقر والجاء والاستعانة قال تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا  
 وعلى ربهم يتوكلون وقال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال واما يتزغنك من الشيطان



ترغ فاستعذ بالله وتصحح الايمان بالشكر على النعماء والاصر على البلاء والرضا بالقضاء وصحة  
 التوكل بهجران النفس وذسيان الخلق والتعلق بالحق وملازمة الذكر \* واذا عرض لك  
 غرض يصدك عن الله فاثبت قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم فئة فاثبتوا واذكروا  
 الله كثيرا لعلكم تفلحون وتصحح العبودية بملازمة الفقر والحجز والضعف والذل والمسكنة  
 واشدادها واصاف الربوبية فخالك وماله افلازم اوصافك وتعلق باوصاف الله قتل في بساط  
 الفقر الحقيقي يا غني من الفقر يسوئك وفي بساط الحجز يا قدير من العاجز سوالك وفي بساط  
 الضعف يا قوي من الضعيف سوالك وفي بساط الذل يا عزيز من الدليل غيرك تتحدد الاجابة  
 كأنما طوع عيذك واستعينوا بالله واصبروا ان الله مع الصابرين \* ومن أخلد الى أرض  
 الشهوات واتبع هواه ولم تساعد نفسه الى التخلي فعبودية في أمرين (أحدهما) معرفة  
 النعم من الله فيما وهب الله له من الايمان والتوحيد وسائر الاحسان اذ حبيه اليه وزينه في  
 قلبه وكره اليه الكفر والفسوق والعصيان فتقول أنعمت على بهذا وسهيتني راشدا فكيف  
 أبأس منك وأنت هديتني بفضلك وان كنت متخلفا فارجوك ان تقبلني وان كنت زائغا  
 فأهدني (والأمر الثاني) اللجأ والافتقار دائما فتقول سلمني ونجيني وخلصني وأنقذني فلا  
 طر يق لمن غلب عليه الهوى الا هذا (وقال الشاذلي) رحمه الله محازن الشيطان أربعة امان  
 تجلس متفكرا فيما يقربك الى الله فتأتيه أو متفكرا فيما يبعدك عنه فتجتنبه وأمان تجلس  
 متفكرا فيما سبق من حسن عملك فتتشكرا أو متفكرا فيما سبق من عيوبك فتستغفر (وقال)  
 رحمه الله اذا أردت ان تغلب العدو وفعلبك بالايمان والتوكل وصدق العبودية والاستعانة  
 بالله من ترغاته وقرأ الآيات السابقة (وقال) رحمه الله اذا اتخذت الله وليا والشيطان عدوا  
 فقد استرحمت \* وقال رحمه الله أتريد ان يغنيك الله عن الناس حتى يغني بك من أحب أو توسل  
 أو دعا أو سأل قيل كيف لي بذلك قال لا تتخذ منهم هم عدوا ولا حبيبا واتخذ الله حبيبا قيل كيف  
 بالعداوة في الله والمحبة فيه قال ذلك بالله لا بالنفس ولا بالخط فان عادت أو أبغضت بالعلم فاعط  
 العلم حقه ولا تتخذ الشيطان وليا فاذا أحببت بالعلم فأحببه معك ما وافق الطاعة وان خالف  
 بغضته بالعلم مادام مع المخالفة فتجبه به وتبغضه لمخالفته له فتنبه في هذا النوع وكن من  
 الشاكرين (وأما الجهاد بالنفس) فان مراکز النفس أربع مركز للشهوة في المخالقات  
 ومركز للشهوة في الطاعات ومركز في الميل الى الراحة ومركز في الحجز عن أداء المفروضات  
 فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا بهم كل مرصد \* قالوا اذا  
 أردت الجهاد بالنفس فأحكم عليها بالعلم في كل حركة واضربها بالخوف عند كل خطرة  
 واسكنها في قبضة الله أينما كنت واشك الى الله كلما غفلت فهي التي لم تقدر واعليها قد  
 أحاط الله بها فان سخرت اسمك في قبضة ما فخير ان تذكر وانعمة الله عليكم وتقولوا سبحان الذي  
 سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين (وقال الشاذلي رحمه الله) رأس النفس ارادتها ويداها علمها  
 وعقلها ورجلاها تدبيرها واختيارها \* وقال موت النفس بالعلم والمعرفة والاقتداء بالكتاب



والسنة وقال ان من أعظم القربات عند الله مفارقة النفس بقطع ارادتها وطلب الخلاص منها وما تهوى لما يرجي من حياتها وان من أشق الناس من يجب أن يعامله الناس بكل ما يريد وهو لا يجدي نفسه بعض ما يريد فطالب نفسك يا كرامك لهم ولا تطالبهم يا كرامهم لك لا تكلف الانفسك (وقال) ليس شيء أشد وأشق في العمل بالطاعة والذكر والتلاوة من ضبط النفس وحضور القلب وحفظ المعاني واعطاء الحروف حقها مع ارادة وجهه الله تعالى وهو موضع الاخلاص والعزيمة على العمل بما يوجب وهو موضع الصدق وهو موضع السر عن الدنيا وعن كل شيء سوى المولى وهو موضع النية (وقال) ما كان استأذه الانفس ثلاثة نفس لم يقع عليها البيع لم يربها ونفس وقع عليها البيع لم يربها ونفس لم يقع عليها البيع لم يربها فالتى لم يقع عليها البيع لم يربها ونفس الانبياء والتى لم يربها ونفس المؤمنين والتى لم يربها ونفس الكفار \* قال قلت للاستاذ فان أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قد تقدم منهما الشر قال هما على الحرية وانما هما ما كن أسروا وهو حر (وقال) قد أيسر من منفعة نفسى لنفسى فكيف لا آيس من منفعة غيرى لنفسى رجوت الله اغفرى فكيف لا أرجوه لنفسى (وقال) يا عبد الله اتزعج من محادثة النفس واردة الشيطان وطاعة الهوى وحركة الزمنى تسكن صالحا واتق في الخطرة والهمة والفكرة وحركة السر تسكن صديقا وان تسكر عليك شيء من ذلك فاهجر الاسباب الاوطان والاخوان ومواقع الفتن تسكن مهاجرا وان واقعت شيئا من ذلك فتنب الى الله واستغفر والجا الىه واستعذبه تسكن مؤسرا واتخذ الطهارة والصوم والصلاة والصبر والتلاوة والذكر والتبصر من الحول والقوة تسكن سالما وان غلبت فاتخذ الايمان حصنا وان دخل عليك فسلم الامر عليك بالتوحيد والايمان والمعركة والمحبة لله (وقال) سألت استاذى عن قول النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يذل نفسه قال لهواه وقال يوم ف بالبخل والذم من منع لاجل شيء من هذه الاوصاف خوف الفقر وسوء الظن والاحتقار لحُرمة المؤمنين وايتار النفس والهوى (وقال) أرحم الناس بالناس عبد يرحم من لا يرحم نفسه \* وقال هل تدري ما علاج من انقطع عن المعاملات ولم يتحقق بحقائق المشاهدات علاجه أربع طرح النفس على الله طرعا لا يعجبه الحول والقوة والتسليم لامر الله تسليمه لا يعجبه الاختيار مع الله هذان العلاجان باطنان وفي الظاهر منع الجوارح عن الخلفات والقيام بحقوق الواجبات ثم يقعد على بساط الذكر بالانقطاع الى الله عن كل شيء سواه واذا كرامهم يلبس وتقبل اليه بتبلا \* وأما الاجتناب عن المعصية فمن أراد أن لا يضره ذنب فليقل أعوذ بك من عذابك يوم تبعث عبادك وأعوذ بك من عاجل العذاب ومن سوء الحساب فانك لسرير العقاب وانك لغفور رحيم رب انى ظلمت نفسى ظلمما كثيرا فاغفر لى وتب على لا اله الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين \* واذا أردت ان لا يقسوك قلب ولا يلحقك هم ولا كرب ولا يبق عليك ذنب فاكثر من قول سبحان الله العظيم لا اله الا الله اللهم ثبت علمي واغفر لى ذنبي واغفر للمؤمنين والمؤمنات وقل الحمد لله وسلامه على عباده



الذين اصطفى (وقال) من فارق المعاصي في ظاهره ونبتذ حب الدنيا من باطنه ولزم حفظ  
جوارحه ومراعاة سره آتته الزوائد من ربه ووكّل به حارسا يحرسه من عنده وجمعه في سره  
وأخذ الله بسدده خفضا ورفعها في جميع أموره والزوائد من العلم واليقين والمعرفة (وقال)  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هدى للسنة من آمن بالله واليوم الآخر وأعرض عن  
الدنيا وأقبل على الآخرة وعزم أن لا يعصى الله وإن عصاه استغفروا تاب وأتاب فقلت ما تاب  
وأتاب فقال تاب من معصية الله وأتاب إلى طاعته (وقال) إذا أردت خير الدنيا والآخرة  
وكرامة المغفرة والرحمة والنجاة من النار والدخول في الجنة فاهجر المعصية وأحسن مجاورة أمر  
الله واعتمده واستعن بالله واستغفر الله وتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين قال له القائل  
أشرح لي كيف أتوكل على الله وأعتصم واستعين به قال من تعلق بشئ سواه أو استند إليه  
أو توكل أو اعتمد عليه فليس بمتوكل فالتوكل وقوع القلب والنفس والعقل والروح والسر  
والأجزاء الظاهرة والباطنة على الله دون شئ سواه والاعتصام بالله التمسك به والرجاء إليه  
والاضطرار له فاحذر في الاعتصام أن ترى قدرة أو إرادة أو حكما أو أثرا على شئ أو في شئ أو من  
شئ أو لشيئ (وأما الاستعانة بالله) فإن لا تتخذ العلم سببا ولا المسبب إليه سببا ولا الأول والآخر  
وغرق الكل في العلم والقدرة والإرادة والكلمة كما غرقوا الدنيا والآخرة في السابقة  
والسابقة في الحكم والحكم في العلم (وأما الهجر للمعصية) فاهجر حتى تنسى وحقيقة الهجر  
نسيان المصير وهذا في صورة الكمال فإن لم تكن كذلك فاهجر على المصداق والمجاهدة  
فإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا (وأما حسن مجاورة أمر الله) فبالذكر  
والفكر والحفظ والمبادرة والتفقه لأمر الله وإذا عارضك ذنب أو نقص أو سهو  
أو غفلة فاستغفر الله من ظلمك لنفسك ومن سوء عملك بعظيم جهلك ومن يعمل سوا أو يظلم  
نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم (وأما الخلاص من الدنيا وما فيها) فاعلم أن من  
أخذ من الدنيا حلالا بشرط الأدب سلم قلبه من الكدر ومن نار الحجب \* والأدب فيه نوعان  
أدب السنة وأدب المعرفة فأدب السنة الأخذ بالعالم على سبيل القصد وحسن النية لله  
وأدب المعرفة محبوب بالاذن والأمر والقول والأشارة الثابتة من الله تعالى فالأشارة تفهم  
من الله لعبده من نور جلاله وجلاله (قال الشاذلي) الهى إن الدنيا حقيرة حقير ما فيها إلا  
ذكر الله والآخرة كريمة كريم ما فيها وأنت الذى حقرت الحقير وكرمت الكريم فكيف  
يكون كريم من طلب غيرك أم كيف يكون زاهدا من اختار الدنيا معك فحققتي بحقائق  
الزهد حتى أستغنى عن طلب غيرك وبعرفتك حتى لا أحتاج إلى طلبك الهى كيف يصل  
إليك من طلبك أم كيف يفوتك من هرب منك فاطلبني برحمتك ولا تطلبني بقميتك يا رحيم  
يا منتهم انك على كل شئ قدير (وقال) لا كبيرة عندنا إلا في اثنين حب الدنيا بالآثار والمقام  
على الجهل بالرضا لأن حب الدنيا رأس كل كبيرة والمقام على الجهل أصل كل معصية (وقال)  
لأن يغنيك الله عن الدنيا خير من أن يغنيك بها فوالله ما استغنى بها أحد قط وكيف يستغنى بها



بعد قوله تعالى قل متاع الدنيا قليل (وقال) دخل على شخص وأنا بالمغرب في مغارة فقال لي  
 قبل عندك السكينة فقلت له أعلم لك ولا أعادرك منها حرفاً أن كنت قابلاً وما أراكَ  
 قابلاً فقال أي والله أقبل فقلت له أسقط الخلق من قلبك واقطع الطمع من ربك أن يعطيك غير  
 ما سبق لك فقال لي ما أطيق هذا فقلت له ألم أقل لك أنك لا تقبل أنصرف (وقال) أربعة  
 أشياء كن بها ودخل متى شئت لا تتخذ من الكافرين ولياً ولا من المؤمنين عدواً وارتحل  
 بقلبك عن الدنيا وعد نفسك في الموق واشهد الله بالوحدانية وللرسول بالرسالة وحسبك عملاً  
 وقل آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالقدر كله لا تفرق بين أحد من رسله ونقول كما قالوا  
 سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير من كان بهذه الأربعة شتم الله له أربعة في  
 الدنيا وأربعة في الآخرة أما في الدنيا فالصدق في القول والاخلاص في العمل والرزق  
 كالطور والوقاية من الشر وفي الآخرة المغفرة العظمى والقربة الزلفي ودخول الجنة المأوى  
 والحق بالدرجة العليا ثم أربعة في الدين الدخول على الله والمجالسة معه والسلام منه  
 ورضوان من الله أكبر \* وإذا أردت الصدق في القول فأعن نفسك بقراءة أنا أنزلناه  
 وإن أردت الاخلاص في العمل فأعن نفسك بقراءة قل هو الله أحد وإن أردت السعة في  
 الرزق فأعن نفسك بقراءة قل أعوذ برب الناس (وقال) رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
 أربع ليس معهن من الفقه لا قليل ولا كثير يحب الدنيا ونسيان الآخرة وخوف الفقر  
 والناس (وقال) أخس الناس منزلة من بخل بالدنيا على من لا يستحقها فكيف بمن بخل بها  
 على مستحقها (وقال) رأيت كافي في المحل الأعلى فقلت يا الله أي الأحوال أحب إليك  
 وأي الأقوال أصدق لديك وأي الأعمال أدل على محبتك فوفقني واهدني فقبل لي أحب  
 الأحوال إلى الرضا بالمشاهدة وأصدق الأقوال لدى قول لا اله الا الله على النظافة وأدل  
 الأعمال على محبتى بغض الدنيا والبأس من أهلها مع الموافقة (وقال) استزع عن حب  
 الدنيا بالآثار وعن المعصية بترك الأصرار وداوم على مسئلة الرحمة اللدنية واستعن بها على  
 الفعلية ولا تعلق قلبك بشئ تسكن من الراسخين في العلم الذين لا يغيب عنهم سر ولا علم فإن  
 خطر بقلبك خطرات المعصية والدنيا فالتفتها تحت قدميك حقارة وزهداً أملأ قلبك علماً  
 ورشداً ولا تتشوف لها فتغشاك ظلمتها وتخل أعضاءك لها ثم لا بد من معانقتها أما بالهمة  
 والفكرة أو بالإرادة والحركة فعند ذلك يتحير اللب ويكون كالذي استهوته الشياطين في  
 الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اثنأ قل ان هدى الله هو الهدى ولا هدى إلا من  
 اتقى ولا تقوى إلا من أعرض عن الدنيا ولا يعرض عن الدنيا إلا من هانت عليه نفسه ولا تهون  
 النفس إلا على من عرفها ولا يعرفها إلا من عرف الله ولا يعرف الله إلا من أحبه ولا يحب الله  
 إلا من اصطفاه الله واجتباها وحال بين نفسه وهواه وقبل يا الله يا قدير يا مريد يا عزيز يا حكيم  
 يا حميد يا رب يا مالك يا موجود يا هادي يا منعم هب لي من لدنك رحمة أنك أنت الوهاب وأنعم على  
 عبدك بنعمة الدين وبنعمة الهداية إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في



الأرض ألا إلى الله تصير الأمور بحكمة هذا الاسم الأعظم آمين (وقال) إذا توجهت إلى شيء من  
 عمل الدنيا والآخرة فقل يا قوي يا عزيز يا عليم يا قدير يا سميع يا بصير \* وقال إذا ورد عليك مرید  
 من الدنيا والآخرة فقل حسبنا الله سيوفينا الله من فضله ورسوله أنا إلى الله راغبون (وقال)  
 رأيت الصديق رضي الله عنه في النوم فقال لي هل تدري ما علامة خروج حب الدنيا من القلب  
 قلت ما هو قال تركها عند الوجد ووجدان الراحة منها عند الفقد فالدنيا التي لا حساب عليها في  
 الأجل ولا حجاب معها في العاجل هي التي لا إرادة لصاحبها فيها قبل وجودها ولا له معها وقت  
 وجودها ولا أسف عليها عند فقدانها والحر السكر يم من يأخذها منه على المواجهة ويدعها به  
 على المواجهة لا أثر ولا غبار في قلبه فتفكر (وأما المصائب) فاعلم أن المغبون في الدنيا  
 والآخرة من أصعب مصائب الأجور بمصائب الثبور والرضا عن الله ثوابه الرضا من الله لمن  
 يرض عن الله يرض الله عنه ومن يسخط عن الله يسخط الله عنه قال الله تعالى كرهوا ما أنزل  
 الله فأحبط أعمالهم (وقال الشاذلي) حد السخط إرادة ما لم يرد الله بالحكم \* وقال من آمن  
 بالقسمة حرم عليه أن ينازع في الحكم \* وقال كل مصيبة يرجى ثوابها ولا يخاف عقابها  
 فليست بمصيبة إنما المصيبة من لا يرجى ثوابها ويخاف عقابها \* وقال قل على كل مصيبة تزلت  
 أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي وأعقبنى خيرا منها قال فالق إلى أن أقول واغفر  
 لي سيئها وما كان من توابعها وانصل بها وما هو محشوف فيها وكل شيء كان قبلها وما يكون بعسدها  
 فقلتها فهانت علي فلو أن الدنيا كلها كانت لي في ذلك الوقت وأصبت فيها الهانت على ولي كان  
 ما وجدت من برد الرضا والتسليم أحب إلى من ذلك كله \* وقال رأيت في النوم صاحبنا يصيح  
 من جوار السماء انما تساق لرزقك أولا جلتك أو لما يقضي الله به عليك أو بك أولك وهي خمسة  
 لا سادس لها فاتق الله أيما كنت ولا تعدل بالتقوى شيئا فان العاقبة للمتقين والله يحب المتقين  
 فبحق يحبهم ويحبونه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم أعوذ بالله من سوء القضاء  
 ومن جرح النفس عند ورود البلاء ومن الفرح والحزن والهم والغم في السدة والرخاء  
 (وأما الشر) فأصوله ستة استبدال إرادة الخير بإرادة الشر واستبدال التعلق بالله بالتعلق  
 بخلق دون الله واستبدال حسن الظن بالله وكرمه بسوء الظن بالله ورسوله وكون الدعوى  
 وحب الدنيا ومتابعة الهوى (قال الشاذلي) حصون القلب من الشر أربعة ارتباط القلب  
 مع الله وبغض الدنيا وأن لا تنظر بعينك إلى ما حرم الله وأن لا تنقل قدميك حيث لا ترجو ثواب  
 الله \* وقال الإصلاح أسهل شيء لمن يسره الله إليه أن لا تعلم في نفسك إرادة من الشر وأنت  
 من الصالحين (وقال) رأيت جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجماعة من  
 أحناء هذا الوقت فجعلت أنظر تارة إلى هؤلاء وتارة إلى هؤلاء فخرج إلى واحد من أصحاب  
 رسول الله فقال أليس في ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعمالهم ما يكفيك عن  
 ذكر هؤلاء وأفعالهم لكن هم الرزق وخوف الخلق ونصرة النفس وإرادة الشر واتباع  
 الهوى قطع الخير كله ونصرة النفس اجابتها إلى محاجبا (وقال) إذا أردت أن تغلب الشر كله



وتحقق الخير كله ولا يسبقك سابق وان عمل ما عمل فقل يا من له الامر كله وسدده الخير كله  
 أسألك انظر كله وأعوذ بك من الشر كله فانك أنت الله الغنى الغفور الرحيم أسألك بالهادي  
 محمد صلى الله عليه وسلم الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض  
 الا الى الله تصير الامور مفقرة تشرح بها سدي وتضع بها وزري وترفع بها ذكري وتيسر بها  
 أمري وتبرئ بها فكري وتقدس بها سري وتكشف بها ضري وترفع بها قدري انك على كل  
 شيء قدير (وأما العقوبات) فاعلم انها أربع عقوبة بالعذاب وعقوبة بالهلاك وعقوبة  
 بالامساك وعقوبة بالحجاب فعقوبة العذاب من جهة المحرمات وعقوبة الهلاك تكون من  
 جهة الاستحجال في المطالب والفاق فرجما يدل له ذلك فيهلك وعقوبة الامساك تكون من  
 جهة المراكاة وعقوبة الحجاب هي لاهل الطاعة فتكون من سوء الادب (وقال) الشاذلي  
 قال الله تعالى لا تحجب بالفضل عن المتفضل قلت يا رب كيف هذا قال اعلم انه سبق وجودك  
 ووجود علمك وشكر عملك وسبق وجودك ما ظهر تفضله عليك فان كنت بالفضل فانت محبوب  
 بالفضل عن المتفضل وان كنت عنده وبه فلا سابق ومسبق وان كنت شاهدا من وجودك  
 الى وجوده فانت محبوب بالعلم (وقال) لا يكون حظك من دعائك الفرج بقضاء حاجاتك  
 دون الفرج بمناجاة محبوبك فتسكون من المحبوبين (وأما الشفاعة) فاعلم ان الشفاعة  
 انصباب النور على جوهر النبوة فتنبسط من جوهر النبوة الى الانبياء والاولياء وتندفع  
 الانوار من الانبياء والاولياء الى الخلق (وقال الشاذلي) لرجل قد أحاط به الهم والغم  
 حتى كاد يجمعه من الاكل والشرب والنوم يا ابن فلان اسكن لقضاء الله وعلق قلبك بالله ولا تيأس  
 من روح الله وانتظر الفرج واياك والشرك بالله والنفاق مع رسول الله عليه السلام وسوء  
 الظن فانها موجبة لدوائر السوء من الله وغضبه ولعنته واعداده ناره واعد لهم جهنم وساءت  
 مصير افعليك بحسن الحياء قال فرأيت في المنام أسيرا مربوطا بين يدي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو يتلو يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم  
 خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل  
 فأمكن منهم والله عليم حكيم فقلت ما النفاق مع الرسول عليه السلام قال التظاهر بالسمة والله  
 يعلم منك غير ذلك قلت وما الشرك بالله قال اتخذ الاولياء والشفعاء دون الله ما لكم من  
 دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون  
 شيئا ولا يعقلون (وقال) عليه السلام اشفعوا وتوجروا في حق حيث أمركم الله ورسوله بحق  
 وقد بين لك حق البيان بقوله توجروا أن من شفع في المعصية أو في طلب الجاه والمنزلة أو في طلب  
 الدنيا بالرغبة لا يوجب بل يعذب على ذلك ويتوب الله على من يشاء وقلت فاسوء الظن بالله  
 قال من رجا غير الله واستنصر بغير الله فقد ساء ظنه بالله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا  
 والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كبده ما يغيظ (وأما القبض  
 والبسط) فقالوا انهما يتعا قبان كتعاقب الليل والنهار والعبد كلما يخلو منهما والحق يقتضي



منك العبودية فيهما فمن كان وقته القبض فلا يخلو ان يعلم بسببه أولا \* وأسباب القبض ثلاثة  
 ذنب أحد نفسه أو دنيا ذهبت عنك أو نقصت لك أو ظالم يؤذيك في مالك أو نفسك أو عرضك  
 أو عيالك أو جاهك أو دينك أو غير ذلك فان ورد شيء من هذه الأسباب فالعبودية أن ترجع الى  
 الشرع أما في الذنب فبالنوبة والأتابة وطلب الأقالة وأما فيما ذهب عنك أو نقص لك فبالإسليم  
 والرضا والاحتساب وأما فيما يؤذيك ظالم فبالصبر والسكون والثبات فاحذر أن تظلم نفسك  
 فتقتصر لها فتقدي الحق في حق الظالم فيجتمع عليك ظلمان ظلم غيرك لك وظلمك لنفسك فان  
 فعلت ما ألزمت به من الصبر والاحتساب أثابك سعة الصدر حتى تغفرو وتصفح ورجعاً أثابك من  
 نور الرضا ما ترجم به من ظلمك فتدعوله فتجيب دعوتك فتلك درجة الصديقية والرحماء وتوكل  
 على الله وأما اذا ورد عليك القبض ولم تعلم له سبباً فالوقت وقتان ليل ونهار فالقبض أشبه شيء  
 بالليل والبسط أشبه شيء بالنهار فاذا ورد عليك القبض بغير سبب فالواجب عليك السكون وهو  
 عن ثلاثة أشياء عن الأقوال والحركات والارادات فاذا فعلت في قريب يذهب عنك الليل  
 بطلوع نهارك أو يبدو لك نجم تهدي به أو قر تستضيء به أو شمس تبصر بها والنجوم بنجوم  
 العلم والقمر قر التوحيد والشمس شمس المعرفة وان تحركت في ظلم ليلك فقل سلماً تسلم من  
 الهلاك واعتبر بقوله تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار الآية فهذا حكم العبودية في  
 القبضين وأما من كان وقته البسط فلا يخلو ما أن يعلم له سبباً أولاً فالأسباب ثلاثة أيضاً  
 (الأول) زيادة الطاعة أو نوال من المطاع كالعلم والمعرفة (والثاني) زيادة من دنيا  
 بكسب أو كرامة أو هبة أو صلة (والثالث) المدح والثناء من الناس واقبالهم عليك وطلب  
 الدعاء منك وتقبيلك وأنواع تعظيمك \* فاذا ورد عليك شيء من هذه الأسباب فالعبودية  
 تقتضي أن ترى النعمة والمنة عليك من الله في الطاعة والتوفيق فيها وتيسير أسبابها واحذر  
 أن ترى شيئاً منها من نفسك وحضها أن يلزمك خوف السلب فتكون مقتوناً هذا في جانب  
 الطاعة والنوال من الله \* وأما الزيادة من الدنيا فهي نعم كالأولى وخف عما بطن من  
 آفاتهم وغوائلها وتصرفها وجهة كسبها الى غير ذلك من الواجبات والمندوبات والمحرمات  
 \* وأما مدح الناس وسائر تعظيماتهم فالعبودية تقتضي شكر النعمة بما ستر عليك وخف  
 من الله أن يظهر ذرة مما بطن منك فيمقتك أقرب الناس اليك \* وأما البسط الذي لا تعرف  
 له سبباً ففي العبودية ترك السؤال والأدلال والصولة على النساء والرجال (اعلم) أن الفقد  
 والوجد متعاقبان علينا كتعاقب الليل والنهار ومدار هذا الامر على أربعة كن شاكر  
 لأنعم الله اذا وجدت وراضياً عن الله اذا فقدت وباذلاً للفضل اذا نلت ومسلماً وجهك الى الله  
 في كل أمر اذا اهتديت فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله الآية ولا تكن عابداً مكابداً ولا  
 زاهداً معانداً ولا عاصياً متمرداً ولا مقتر يا جاهداً فان حصلت بالاربعة الاول فقد دخلت في  
 ثناء الله تعالى بقوله شاكر الأنعمه اجتباها وهداه الى صراط مستقيم (وأما الاقتداء)  
 فقالوا عشرة أشياء عظيمة فاحتفظ بها اذا رأيت رجلاً يدعى حالاً مع الله يخرج عنه أمر



المشي فلا تقرب منه ولا ترج فلاحه واذا رأيت رجلا يسكن الى الرياضة والتعظيم فلا  
 تقرب منه واقطع بعدم فلاحه أبدا واذا رأيت فقيرا عاد الى الدنيا فلو مت جوعا فلا تقرب  
 منه ولا تتركه الى مرافقته فان رافقته قسا قلبك أربعين صباحا واذا رأيت رجلا يستغنى بعلمه  
 فلا تأمن به واذا رأيت رجلا يرثى عن نفسه ويسكن الى وقته فاتهم في دينه واحسنه  
 أشد الحذر واذا رأيت رجلا يريد ايسر القضيبي والملاهي ويميل الى الراحة فلا ترج فلاحه  
 واذا رأيت فقيرا لا يحضر عند السماع بل يغفل ويشتهى فاعلم أنه قد حرم بركات ذلك بتشويش  
 باطنه وتبديد فهمه (وقال) الشاذلي رضى الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقامت بارسل الله ما حقيقة المتابعة فقال روية المتبوع عند كل شيء ومع كل شيء وفي كل شيء  
 (وقال) ليس الرجل الكامل من حيي في نفسه انما الرجل الكامل من حيي به غيره (وقال) كل  
 شيخ لم تصل اليك القوائد منه من وراء حجاب فليس بشيخ (وقال) من دعا الى الله بغير ما دعا به  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو بدعة (وقال) ثلاثة لا تدعى وواحدة لا تردى اقتداء فيهن  
 بالنبي عليه السلام قل لا أقول لكم عندي خزانة الله ولا أعلم الغيب ولا أقول انى ملك ولا  
 أقول للذين تردى أعينكم ان يؤتيهم الله خيرا (وأما آداب المجالسة والحضرة) فقالوا ان  
 آداب مجالسة الاولياء والاكابر أربع (الأول) التجنب عن اضدادهم والميل والمحبة  
 والتصديق لهم (والثاني) القاء السلم بين أيديهم وترك ما يهوى لما يهرون (والثالث) اشارة  
 أقوالهم وأفعالهم وترك التجسس عن حالهم وعقائدهم (والرابع) تعلق الهمة بما تعلق به  
 همهم بشرط الموافقة في جميع أفعالهم \* وآداب الحضرة ثلاثة دوام النظر والقاء السمع  
 والتروطين لما يرد من الحكم (وقال) الشاذلي اذا جالست العلماء فجالسهم بالعلوم المنقولة  
 والروايات الصحيحة اما ان تفيدهم أو تستفيد منهم وذلك غاية الرجح منهم واذا جالست العباد  
 والزهاد فاجلس معهم على الزهد والعبادة وحل أهم ما استمروا به وذوقهم من المعرفة عالم  
 بذوقه واذا جالست الصديقين فقارق ما تعلم ولا تنسب لما تعلم تظفر بالعلم المسكون وبفوائد  
 أجرها غير ممنون (وقال) أربعة آداب اذا خلا الفقير المتجرد منها فاجعل له والتراب سواء  
 الرحمة للأصغر والحرمة للأكبر والانصاف من النفس وترك الاتصاف لها \* وأربعة  
 آداب اذا خلا الفقير المنتسب منها فلا تعبأ به وان كان اعلم أهل البرية بمجانبة الظلمة واشار أهل  
 الآخرة ومواساة أهل الفاقة ومواظبة الجماعة (وأما السؤال والطلب) فقالوا منال السائل  
 ثلاثة سائل يسأل عن التصديق بتحقيق القرب وسائل يسأل عن عين التحقيق برفع الحجاب  
 وسائل يسأل عن النيابة بالقضاء عن نفسه (وقال) الشاذلي اذا سألت فاسأل الله فان  
 أعطاك فاشكره وان منعك فارض عنه واياك وكزارة النفس وسوء الظن وغلبة الشهوات  
 فحرم المحبة والمعرفة والرضا والمغفرة وتجنب عن الله وتطرد عن المحل الاعلى الى أسفل من  
 ذلك ولست تدري أين يرميك من حدود أسفل سافلين (وقال) أفضل ما يسأل العبد خيرات  
 الدين وفي خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا وفي خيرات الدنيا



خصائص الاولياء وخصائص الاولياء أربعة أوصاف العبودية ونعوت الربوبية والاشراف  
 على ما كانوا يكونون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج كذلك فتكسى كل مرة  
 حلال من الافوار والتقريب (وقال) اذا أردت ان تسأل حاجة من الناس فارفعها الى  
 الله قبل ان ترفعها لاحد منهم فان قضاهالك فاشكره واشكرهم وان لم يقضها لك منهم  
 فارض عن الله ولا تنسب شيئا لاحد منهم ولا تدم احدا الا بما ذمه الله ولا تمدحه الا بما مدحه  
 الله والا فامسك فهو أسلم لك وأهيا للرضا من الله عنك واعبد الله باليقين ترفع في الدرجات العلى  
 وان قل عملك (وقال) أحسن الناس منزلة عند الله من جعل دينه سببا لقضاء حوائجه  
 (وقال) اذا كانت لك حاجة وأردت ان تقضى فاثبت الملك والقدرة والعلم والارادة والمشئة  
 لله تعالى واجعل قلبك اليه وحاجتك عنده واحذر ان تمر بصر قلبك الى غير الله فتحب عنه  
 بل قوض اليه ولا تقرح ولا تحزن ولا تتحرف ولا ترج ولا تذلل والمؤمن لا يذل نفسه وقل بسم الله  
 الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض ولا فى السماء وهو السميع العليم (وأما النية والاستخارة)  
 فقالوا حقيقة النية عدم غير المنوى عند الدخول وكما لها الاستصحاب الى التمام فحصل النية  
 القلب ووقتها عند افتتاح الاعمال وكيفيتها ارتباط القلب مع الجوارح \* ومبني النية  
 أربعة المقصد والعزم والارادة والمشئة كل ذلك بمعنى واحد \* والنية صورتان توجه القلب  
 بحسن التيقظ فيه والاخلاص فى العمل لله ابتغاء ما عنده من الاجر والرضا (وقال الشاذلى)  
 فى قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات فقال ان النية محلا ووقتها وكيفية ومعنى فتسأل لك  
 الصفاء بمحلاتها والتوفيق لاوقاتها والعصمة فى كيفياتها والتحقيق لمعانيتها ونسأل لك صحة العقد  
 وحسن المقصد وارادة الوجه والتعظيم لحق الربوبية والزام النفس صفة العبودية (وقال)  
 فى قوله صلى الله عليه وسلم من حسنت نيته صلح عمله فحسن نيتك فيما بينك وبين الله بتوجهه  
 القلب بالتعظيم لله والتعظيم لأمرك الله والتعظيم لما به أمر الله وفيما بينك وبين العباد بتوجهه  
 النفوس بالنصيحة لهم مع القيام بحقوقهم وترك الحظوظ ونهذ العوارض مع الصبر لله والتوكل  
 عليه \* وقالوا الاستخارة لازمة عند كل أمر على كل مر يد بكل خيار فلا يستخار الا بامين وكم  
 عبد أمين على الاموال غير أمين على الفروج ورب عبد أمين على الفروج غير أمين على الاخلاق  
 ورب عبد أمين على الاخلاق غير أمين على الاحوال ورب عبد أمين على الاحوال غير أمين على  
 الدين والامين على الدين هو الآخذ عن الله ببصيرة اليقين والاشراف على الاحوال كلها  
 وعواقب الامور فى الدنيا والآخرة (وأما الاعمال والاوراد) فقالوا مدار الاعمال على  
 أربعة المحبة والاخلاص والحياء والايمان فالمحبة بالخوف والاخلاص بالعلم والحياء بالتعظيم  
 والايمان بالصدق \* وقالوا أفضل الاعمال أربعة بعد أربعة المحبة لله والرضا بقضاء  
 الله والزهد فى الدنيا والتوكل على الله والقيام بفرائض الله والاجتناب لمحارم الله والصمت  
 عما لا يعنى والورع عن كل ما يلهى (وقال) الشاذلى رضى الله عنه اللهم انى أسألك حسن  
 اللب ودوام الذكرو الفسكرو اللجاوالاقتفار اليك واندعاءك والاستجابة منك والثقة بك



والتوكل عليهما والزهد الواقع على الزاد القاطع والمحبة والرضا هذه أصصال الصديقين في بداية أمورهم \* وقالوا أوراد الصادقين عشرون الصوم والصلاة والذكر والتسلاوة وحفظ الجوارح وذب النفس عن الشهوات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على أصول أربعة الزهد في الدنيا والتوكل على الله والرضا بقضاء الله والحب الصافي على مبان أربعة الإيمان والتوحيد وصدق النية وعلو الهمة \* ومن لم يكن فيه أربع خصال فلا ترج له فلا حظ العلم والورع والخشية لله والتواضع لعباد الله (وقال) الشاذلي حاكما عن أستاذه رضي الله عنهما عبادة الصديقين عشرون كانوا شربوا والبسوا وانكحوا واسكنوا وتسعوا كل شيء حيث أمرهم الله ولا تسرفوا واعبدوا الله واشكروه وعليكم بكف الأذى وحمل الأذى وبذل الندي فانهم انصف العقل والنصف الثاني أداء الفرائض واجتناب المحارم والرضا بالقضاء وان عبادة الله التفكير في أمر الله والمشقة في دين الله فهو أمن العبادة والزهد في الدنيا ورأسها التوكل على الله فهذه عبادة الأصحاء وان كنتم مرضى فاستشفوا واسترقوا بالعلماء واختاروا منهم الاتقياء الهداة المتوكلين على الله (وقال) سألت من أستاذه عن ورد الحقيقة فقال هليلج باسقاط الهوى ومحبة المولى وأبت المحبة أن تستعمل محبة الغير محبوبة (وقال) حاكما عن رجل سأل أستاذه عن وظائف وأوراد فغضب منه الاستاذ وقال أرسول أنا فأوجب الواجبات الفرائض معلومة والمعاصي مشهورة فمن كان للفرائض حافظا والمعاصي رافضا واحتفظ من ارادة الدنيا وحب النساء وحب الجاه وابتار الشهوات واقنع من ذلك كله بما قسم الله تعالى لك اذا خرج لك مخرج الرضا فكن لله شاكرا واذا خرج مخرج السخط فكن عنه صابرا وحب الله قطب تدور عليه الخيرات وأصل جامع لانواع الكرامات وحصول ذلك كله أربع صدق الورع وحسن النية واخلاص العمل ومحبة العلم ولا تتم لك هذه الا بمحبة أخ صالح أو شيخ ناجح (وقال) حاكما عن أستاذه انه سمعه يقول لرجل استأذنه في المجاهدة لنفسه فأجاب بقوله لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر الآية (وأما العبادة والزهاد) فانهم بنوا أمورهم على عشرة أصول الصوم والصلاة والذكر والتسلاوة والدعاء والاستغفار والتضرع والبكاء واعتزال الناس وتحصيل القوت من حلال وبساطتهم الذكر \* والزهاد يزيدون عليهم بأربعة أوصاف بالزهد في الدنيا عموما وفي الناس خصوصا وبكشف الغيب الملتصق والتخير للاحوال ومقامات الرجال وبساطتهم الفكر (وأما الاولياء) فلهم درجات بسط في العلم والمعرفة والنور والمحبة والتوحيد واليقين وكشف الغيب والرسوخ فيه والتحقيق بالقضاء وبآثار أنواع البقاء وبساطتهم المحبة القرعية (وأما الصديقون) فلهم في بدايتهم خمسة أحوال علو الوجود عن أسرارهم وكشف أمر الدين لارواحهم ومراقبة القلوب ومراعاة العقول وحفظ النفوس \* وأما الخمسة التي في نهايتهم فالتحقيق في المحبة والكف والصمت والثبات في الخلوة والاتصاف بالبقاء وبساطتهم المحبة الاصلية (وأما الطاعان) فقالوا لا تؤخر طاعة وقت لو قت فتعاقب بقوتها أو بقوت غيرها أو مثلها اجزاء لما كفر من ذلك الوقت فان



لكل وقت سهم في العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية (وقال) الشاذلي قيل لي  
 مرة ما الذي استغدت من طاعتي وما الذي استغدت من معصيتي فقلت استغدت من الطاعة  
 العلم الزائد والنور النافذ والمحبة ومن المعصية الغم والحزن والخوف وعدم الرضا (وقال)  
 في الأخبار من أطاعني في كل شيء أطعته في كل شيء قال كأنه يقول من أطاعني في كل شيء  
 بهجرانه لكل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له في كل شيء حتى يراني هذه الطاعة  
 والمجاهدة في حق العوام من الصالحين \* وأما الخواص من الصديقين فطاعتهم بالباس  
 منهم باقبا لهم على كل شيء لحسن ارادة مولاهم في كل شيء فكانه يقول من أطاعني بكل شيء  
 باقباله على كل شيء لحسن ارادتي في كل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له عند كل شيء حتى يراني  
 أقرب اليه من كل شيء (وقال) عليك بالمطهرات الخمس في الاقوال والمطهرات الخمس  
 في الأفعال والتسبري من الحول والقوة في جميع الأحوال ونص بعقلك الى المعاني القائمة  
 بالآداب واخرج عنها وعنك الى الرب واحفظ الله بحفظك وتجدد امامك واعبد الله بها وكن من  
 الشاكرين \* فالمطهرات الخمس في الاقوال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا  
 حول ولا قوة الا بالله والمطهرات الخمس في الأفعال الصلوات الخمس والتسبري من الحول  
 والقوة وهو قولك لا حول ولا قوة الا بالله (وأما العزة والخلاوة) فقالوا والله العزة ورسوله  
 وللمؤمنين فطرة المؤمن ان يمنعه الله من التعبد للنفس والهوى والشيطان والدنيا أول شيء من  
 المكنونات في الغيب والشهادة والدنيا والآخرة والمنافق لا يعلم العزة الا من الاسباب  
 والتعبد للآرباب أله مع الله تعالى الله عما يشركون أي شركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون  
 ولا يستطيعون لهم نصر ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوههم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم  
 ادعوتهم أم أنتم صامتون (وقال الشاذلي) من أراد عز الدارين فليدخل في مذهبنا  
 هذا يومين قيل كيف لي بذلك قال فرق الاصنام عن قلبك وأرح من الدنيا بذنك ثم كن كيف  
 شئت فان الله ان يدعك فان جاءك شيء من الدنيا بعد فلا تنظر اليه بعين الرغبة ولا تهجبه بالرغبة  
 ولا تجلس معه الا بالواجب العلي في صرفه أو امساكك وان طلبت شيئا يوما فاطلب الله لك في  
 طلبك له فانك مطلوب بالطلب فان خرج لك الطلب منه مخرج الرضا فادخل ولا تعلق قلبك به  
 فانك لا تدري اتصل اليه ام لا وان وصلت فلست تدري ألك هو أم لغيرك فان كان لك فلست تدري  
 فيه الخير أم الشر وان كان لغيرك فليس لك به علم هل هو لحبيبك أو عدوك فكيف يسكن القلب  
 الى موهوم تصور فيه هذه الوجوه وأكثر من ذلك فاطلبه وأنت متعلق بالله وناظر اليه واستعمل  
 الشكر اذا نظرت به والصبر والرضا اذا لم تقفر بل التناء على الله أجل لانه لم يمنحك عن بخل  
 وانما منعك تقرا لك فاذا منعك ذلك فقد أعطاك ولكن لم يفته العطاء في المنع الا الصديقون  
 وان خرج لك الطلب من الله مخرج السخط بدلالة العلم أو الظن فالجأ الى الله ووقه اليه حتى  
 يكون هو الذي يخلصك و يفعل الله ما يشاء والعاقبة للمتقين (وأما التواضع) فاعلم ان التواضع  
 من أفضل الاوصاف الحميدة وأحسنها وأكرمها وبه نال النبي عليه السلام الفضل على



الاولين والآخرين فكان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا وقد خبر بين ان يكون نبيا مسلما  
أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا فقال له اسرافيل عند ذلك فإن الله قد أعطاك بما  
تواضعت له وانك سيد ولد آدم وأول شافع وأول من تنشق عنه الارض \* ومن تواضعه عليه  
السلام انه كان يركب الحمار ويردف خلفه و يعود المساكين ويحلب شاته ويرق ثوبه ويخفف  
نعله ويخدم نفسه ويعلف ناضجه ويقم البيت ويعقل البعير ويبا كل مع الخادم والاحير ويحمل  
بضاعته من السوق (وقال) الشاذلي وسم العادة في رجل عرف الحق فتواضع لاهله وان عمل  
ما عمل ووسم الشقاوة في رجل جهل الحق وتكبر على أهله ولو عمل ما عمل (وقال) خرجت  
البستان مع أصحابي بمدينة تونس ثم عدت الى المدينة وكنا ركابا على الحمير فلما وصلنا قريبا من  
المدينة تنزلوا وكان طين وقالوا يا سيدي انزل هنا فقلمت ولم فقالوا هذه المدينة ونسحقى أن ندخلها  
على الحمير فشأت رجلى وأردت موافقتهم فاذا النداء على "ان الله لا يعذب على راحة يحميها  
التواضع ولكن يعذب على راحة يحميها الكبير (وأما الورع) فقالوا ليس الطريق بالرهبانة  
ولا بأكل الشعير وليس الصوف والتصنع وانما هو بالصبر واليقين في الهداية وجعلناهم أئمة  
يمدون بأمرنا بالصبر واو كانوا بآياتنا يوقنون وهذا نغم كريم لرجل كريم فيه خمس خصال الصبر  
والتقوى والورع واليقين والمعرفة الصبر اذا أودى أن لا يؤذى والورع فيما يخرج وفيما يدخل  
من له وفي القلب أن لا يلج فيه غير ما يحبه الله ورسوله واليقين في الرزق والمعرفة بالحق التي  
لا تدل معها الا حدم من الخلق واصبر ان العاقبة للمتقين ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما  
يمكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (وقال) الشاذلي الورع نعم الطريق لمن عجل  
ميراثه وأجل ثوابه فقد انتهى بهم الى الاخذ من الله وعن الله والقول بالله والعمل لله وبالله على  
البينة الواضحة والبصيرة الفاتحة وهم في عموم أوقاتهم وسائر أحوالهم لا يدبرون ولا يختارون  
ولا يريدون ولا يتفكرون ولا ينظرون ولا ينطقون ولا يبطشون ولا يمشون ولا يتحسرون كون الا  
بالله والله من حيث يعلمون وهم بهم العلم على حقيقة الامرفهم مجموعون في عين الجمع  
لا يتفرقون فيما هو أعلى ولا أدنى وأما أدنى الادنى فالله يوزعهم عن ذلك ثوابا لورعهم مع الحفظ  
لما زلاتهم الشرع عليهم ومن لم يكن لعلمه وعمله ميراث فهو محبوب دنيا أو مصروع بدعوى  
وميراثه التميز لطفه والاستبكار على مثله والسهولة بعلمه والهدال على الله بعمله فهذا هو  
الحسران المبين والا كما يتورعون عن هذا الورع ويستعبدون بالله منه ومن لم يزد بعلمه  
وعمله اقتدارا له وتواضعا خلقه فهو مالك فسبحان من قطع كثيرا من أهل الصلاح بصلاحهم  
عن مصالحهم كقطع المفسدين بفسادهم عن وجودهم فاستعذب الله انه هو السميع العليم وقال  
أكرم المؤمنين وان كانوا عصاة وأقم عليهم الحدود واهجرهم رحمتهم لا تعززا عليهم ولا تقمدا  
عن يتورع عما تناولته أيدي الكافرين (وأما الاخلاص) فقالوا الاخلاص نور من نور الله  
استودعه الله قلب عبده المؤمن فقطعه به عن غيره فذلك هو أصل الاخلاص ثم يتشعب أربع  
شعب ارادة الاخلاص في العمل على التعظيم لله وارادة الاخلاص على التعظيم لأمراء الله



وارادة الاخلاص لطلب الاجر والثواب واردة الاخلاص في تصفية العمل عن الشوائب  
أن لا يراعى فيه غير ذلك وكل هذه استعبد بها لمن تمسك بواحدة منها نجح وأخلص لهم درجات  
عند الله والله بصير بما يعملون وأشار الى ذلك بقوله الاخلاص سر من سرى استودعته من  
أحبته من عبادي (وقال الشاذلي) رأيت كافي أطوف بالكعبة طالبا من نفسه الاخلاص  
وأنا أقتس عليه في سرى فإذا النداء على كمدنك مع من يدندن وأنا السميع القريب العليم  
الخبير وتعرى في غيبك عن علم الاقارب والآخرين ما خلا علم الرسول وعلم النبيين وانما مرادك  
الاخلاص وهو على ضربين اخلاص الصادقين واخلاص الصديقين فاخلاص الصادقين  
لطلب الاجر والثواب واخلاص الصديقين لنظر وجود الحق مقصود الله لا لشي من عند الناس  
استودع ذلك في قلبه فهو المستثنى على لسان عدوه بقوله لا غو بينهم أجمعين الاعبادك منهم  
المخلصين (وقال) ان أردت السلامة من الغرور فأخلص العمل لله بشرط العلم ولا ترض عن  
نفسك بشئ (وأما اليقين) فقالوا من علم اليقين بالله وبما لك عند الله أن تتعاطى بين الخلق  
مالاته غربه عند الحق وان صغرت به في أعين الخلق بلا اعتراض من الشرع ولا منازعة من  
الطبع بل من غير اليقين فسيبان الخلق عند هجوم الشدائد وتتابع الفوائد بسواطع  
الشواهد بل من حق اليقين الغرق في الشئ كأنك نفس الشئ كمن اضطر الى رؤية البحر  
فركبه وانكسرت سفينته فتلاطمت عليه أمواجه فمهم من يعدم ويقتى ويذهب مع الذاهبين  
ويتقى الى درجات عليين ومنهم من يحيا ويبقى مع الباقيين لاحظ للفتدى به بل هو مستور عن  
الخلق أجمعين ومنهم من يبقى برزخا بين الحق والخلق ظاهرا بالنعمة بين كمال في الوصفين قدوة  
للتقليين ومنهم الامام الاكبر الفرد القطب الغوث الجامع المختص بالاسماء والصفات والانوار  
والاخلاق وما لا يسع أن يسمعه سامع ومن دونهم من لا درجة له من الاولياء والعباد والزهاد  
ومن أهل النظر بالدليل والبرهان ولم يطلع بعد على الكشف والعيان ومن دونهم أهل  
الوسائل بالاعيان والاحوال وأهل التخليط في الاقوال والافعال ومن بين الله فإله من مكرم  
ان الله يفعل ما يشاء (وقال الشاذلي) ان كنت مؤمنا موقنا فاتخذ لكل عدوا كما قال ابراهيم  
عليه السلام فانهم عدوى الى الرب العالمين وان كنت محمدا فاقبل هذه الآية قد نبأنا الله من أخباركم  
وسرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون أخرج الفعل بشيئين الماضي والمستقبل تحقيقا للرسول  
والمؤمنين وأما الله تعالى فلا مضي ولا استقبال عنده اذ لا يتحدد عنده شئ (وقال) الصادق  
الموقن لو كذبه أهل الارض ما ازداد بذلك الا يقينا ولو صدقه أهل الارض لم يزد فيه الا تمكينا  
(وقال) اربعة من كن فيه احتاج الخلق اليه وهو غنى عن كل شئ المحبة لله والغنى بالله والصدق  
واليقين والصدق في العبودية واليقين في أحكام الربوبية ومن أحسن من الله حكما لقوم  
يوقنون (وأما العلم) فاعلم أنك لا تنشر علمك ليصدقك الناس وانتشر علمك ليصدقك الله وان  
كان لازم العلة وجود افعلة تكون بينك وبين الله من حيث أمرك خير لك من علة تكون  
بينك وبين الناس من حيث نهالك وعللة تردك الى الله خير لك من علة تقطعك عن الله فان أجل



ذلك علقك بالثواب والعقاب اذ لا يرجي ولا يخاف الا من قبل الله وكفى باقعة صا دقاوم صدقا  
وعالمنا ومعلمنا وهاديان ونصيرنا ونصرنا ونصرنا عليك ووايانا واليك ويوالي بك  
ولا يوالي عليك (وقال) الشاذلي هذه العلوم أنواس وبيان لمواقع النفوس ونحوها طرها  
ومكرها وارادتها وقطع للافساب من الملاحظة والمساكنة والمرآكنة على سبيل التوجيه  
والشرع بصفات المحبة واخلاص الدين بالدين واهم بعد ذواتنا في مقامات اليقين من الزهد  
والصبر والشكر والرجاء والخوف والتوكل والرضا وغير ذلك من مقامات اليقين فهذا سبيل  
القاصدين \* وأما أهل الله فهم قوم جذبهم الله عن الشر وأسوله واستعملهم بالخير وفروعه  
وجذب اليهم الخلوات وفتح اليهم سبل المناجاة والهدايات فتعرف اليهم فعرفوه وتجنب اليهم  
فحبوه وهداهم السبيل اليه فسلوكوه فهم به وله ولا يحجبهم عنه غيره بل هم محبوبون به عن  
غيره ولا يعرفون سواه ولا يحبون أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب (وقال)  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ونوحا عليه السلام وموسى كابين يديهما فقال لوعلم نوح من قومه  
كأعلم محمد عليه السلام من قومه مادعا عليهم بقوله لا تذر على الأرض من الكافر من ديار هذا  
موضع العلم الحقيقي الذي لا يتبدل ولوعلم محمد عليه السلام ما علم نوح عليه السلام من قومه  
مأمله لهم طرفة عين ولكن أمهاتهم لعلمه أن في أصلابهم من يؤمن ويسعد بلقاء ربه فقال اللهم  
اغفر اقومي فانهم لا يعلمون فكل على علم وبينه من الله فلزم كل واحد ما لزم من الدعاء فمن جاهد  
نفسه وهواه وشيطانه وشهوته ودنياه فغلب فهو منصور ومشكور وما لم يصر على الذنب أو يرض  
بالعيب أو تسقط منه الخشبة في الغيب ومن كان باحدى الثلاث وعلم أن له ما يغفر الذنب  
ويأخذه وآمن بالقدر كاه وخاف من ذنبه ووجل من ربه فالرحمة اليه أسرع من القطر إلى  
الأرض يقول الله أرحم ما أكون بعبدي إذا أدبر عني وأجل ما يكون عبدي إذا أقبل علي  
والهالك الذي يفرح بالمعصية إذا عصي ويحزن عليها إذا فاتته ويقتربها ولا يستتر منها فنعوذ  
بالله وهو في مشيئة الله (وقال) حقيقة العلم بالخير السكون فيه وحقيقة العلم بالشر الخروج  
عنه (وقال) العلوم على القلوب كالدراهم والدنانير في الأيدي إن شاء نفعك وإن شاء ضررك  
معه (وقال) سبعة أرفع قلبك عنها لا علوم ولا أعمال ولا خصائص ولا ودائع ولا أماكن  
ولا لطائف ولا حقائق تخيلك من قدر الله (وأما الإرادة) فاصول الإرادة على مذهب محقق  
الصوفية على أربع الصديق في العبودية وترك الاختيار مع الربوبية والاختيار بالعلم في كل  
شيء وإيتار الله بالمحبة على كل شيء \* والصدق على أربع أصول على التعظيم والمحبة والحياء  
والهية \* وترك الاختيار بيني على أربع أصول على الشهود في القبضنة وعلى التحقيق  
بالوصلة وعلى التصديق بالجملة وعلى الثقة بضمهان الله ووعده \* والاختيار بالعلم بيني على أربع  
أصول أمامن طريق الاصاله وأمامن طريق المواجهة وأمامن طريق الفهم وأمامن طريق  
السمع \* وإيتار الله بالمحبة بيني على أربع أصول إيتار الوجود على كل موجود وإيتار الصفات  
بالحسن لكل موجود وإيتار أفعاله بالرضا عند كل مقفود وإيتار محابه على محاب نفسك هذا



ان نفذ فاما من لم ينفذ فليكن مع الاستاذ التافه هذه المتابعة (وقال الشاذلي) من لم تصح ارادته  
 لم يزده مرور الايام الا اديارا فمن اراد ان تصح ارادته فليوصل امره على العلم الا برفض الجهل  
 وعلى رفض الدنيا الا بالقبال على الآخرة وليلازم الخلوة ودوام الذكر فهنا تظهر عليه آثار  
 الخصاص بالنور والبهاء في التوجه وتقبل الناس عليه من الرجال والنساء من الخواضر  
 والبوادي ويسارعون الى اكرامه والسلام عليه والتعظيم له فان قيل ذلك منهم قبل التمكن  
 والتحقيق يسقط من عين الله ويرد الى ما خرج منه فتارة يمدح هذا ويذم هذا ويحتال  
 على هذا فقد ظهرت عورة نفسه بادباره عن ربه ورفضه لحجاب الله بحجاب نفسه فاحذر هذا  
 الداء العظيم فقد هلك به خلق كثير فاعتصموا بالله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط  
 مستقيم (وأما الكرامة) فقالوا بسط الكرامة أربعة حب يشغلك عن حب غيره ورضا  
 بفضل به حبك وزهد بحقلك زهد رسوله وتوكل يكشف لك عن حقيقة قدرته \* وقالوا كرامة  
 الصديقين خمسة أولها دوام الذكر والطاعات بشرط الاستقامة والثانية الزهد في الدنيا  
 بابتار القسوة والثالثة تجدد اليقين مع المعارضات والرابعة وجود الوحشة مع أهل المنفعة  
 والانس مع أهل المضرة والخامسة ما يظهر على الأبدان من طهي الأرض والمشى على الماء  
 وغير ذلك مما لا يحصى تحت حكم العادة وهذه الفضائل أوقات وأشخاص وأماكن فمن  
 طلبها في غير وقتها قلما يعثر عليها وعلى الجملة لا يدعها من طلبها ولا من تحددته نفسه  
 بها واستعمل نفسه في طلبها انما يدعها عبد لا يرى نفسه ولا عمله وهو مشغول بحجاب الله  
 تظاهره فضل الله آيس من نفسه وعمله وقد تظهر على من استقام في طاهره وان كانت هيئة  
 النفس في باطنه (وقال الشاذلي) كرامة الله في الرضا تلهيك عن المصائب الى يوم اللقاء  
 \* وقال انما هما كرامتان جامعتان محيطتان في الدنيا كرامة الايمان بزيادة الايقان وشهود  
 العيان وكرامة العمل بالاعتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة لمن أعطيها وجعل  
 يشاق الى غيرها فهو عبد مقترب كذاب أو ذو خطا في العلم والعمل بالصواب كمن أكرم بشهود  
 الملك والخدمة الى عين الرضا وجعل يشاق الى سياسة الدواب ونخل المرضى وكل كرامة  
 لا يهملها الرضا من الله وعن الله فصاحبها مستدرج بغرور أو ناقص أو هالك مشهور (وقال)  
 قيل لي ان أردت كرامتي بطاعتني وبالأعراض عن معصيتي فانزلت بغلبة الشهوة وعظيم  
 القدرة فاعلم قربي منك ونظري اليك واحاطتي بك وقدرتي عليك واستغفرت نفسك مني ومن  
 عظيم قدرتي وقلي يا موجود قبل كل موجود وهو الآن على ما هو عليه موجود يا أول يا آخر يا ظاهر  
 يا باطن ضاقت على الأرض بما رحبت وضافت على نفسي ولا ملجأ منك الا اليك فتب على  
 لا توب انك أنت التواب الرحيم (وأما الولاية) فقالوا الولي مصان في أربعة مواطن من الخواطر  
 والوسواس في الصلاة ووقت الدعاء واللحاح الى الله والاجابة منه ووقت نزول الشدائد وعند  
 تفرجها فهذه التي لا يخطر ولا يتعلق فيها بقلوبهم شيء سوى الله تعالى وهي محروسة بمصانة  
 الامن أربعة أصناف من الآخرة وضدها وذكر الاولياء وأضدها وذكر الطاعات



واضدادها ومن حقائق الايمان واضدادها فهي مصانة من جميع الخواطر الا من هذه لما فيها من فوائد الاستعمال بالعبودية المحضة والنهوض عن الضد وكيف لا يكون ذلك ورسالات ربنا على لسان نبينا محشوة بذلك كما فلا تنزع في دفع شيء من هذا الباب واعطاه حقه فيما يخطر بقلبك واعتمدهم بالله وتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين وعليك بالتقوى في ثلاث منازل تقوى العزائم وتقوى الاقتضاء وتقوى التحويل في الاحوال والا ما كن والتوكل رأس الاعمال والزهد أساسها (وقال الشاذلي) كل نفسك وزنها بالصلاة واقبال الناس عليك واعراضهم عنك وبالقد والوحد في الاحوال الظاهرة والباطنة فان خطر بالبال شيء تسكن اليه وتفرح به أو تحزن عليه أو تهتم له أو من أجله فذلك يسقطك من الولاية الكبرى والصدقية العظمى وعساك أن تختص بالولاية الصغرى في درجات الايمان وفريد العمل وان تعبد فيها الوسواس والخواطر لا نك بعد في سماء الدنيا وقر يب من الشيطان والهوى يترقون ويلاقون ويقولون فان أبيت بنجوم العلم وكواكب اليقين ودوام الحفظ فقد تمت ولا يتك في هذا الباب والا كنت متأخرا فتارة لك وتارة عليك على حسب ذلك ولك أجر المجاهد (وقال) من أجل مواهب الله الرضا بمواقف القضاء والصبر عند نزول البلاء والتوكل على الله عند الشدائد والرجوع اليه عند النوائب فمن خرجت له هذه الاربعة من خزان الأعمال على بساط المجاهدة ومتابعة السنة والاقتداء بالائمة فقد صحت ولا يته الله ورسوله وللمؤمنين ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ومن خرجت له هذه من خزان المنى على بساط المحبة فقد تمت ولاية الله له بقوله تعالى وهو يتولى الصالحين ففرق بين الولايتين فعبدي يتولى الله وعبدي يتولاه الله فهما ولا يتان صغرى وكبرى فولا يتك الله خرجت من المجاهدة وولا يتك لرسوله خرجت من متابعة سنته وولا يتك للمؤمنين خرجت من الاقتداء بالائمة (وقال) يبلغ الولي مبلغا يقال له أجبناك السلامة وأسقطنا عنك الملامة فافعل ما شئت (وأما المحبة) فالزم الطهارة من الشرك كلما أحدثت ومن دس حب الدنيا كلما ملت الى شهوة أصححت بالتوبة ما أفسدت بالهوى أو كدرت وعليك بحبة الله على التوقير والزاهة وأدم من الشرب بكأسها مع السكر والعصو كلما أفقت أو تيقظت شربت حتى يكون سكرك وصحوك به وحقى تغيب بجماله عن المحبة وعن الشراب والشرب والكأس بما يبذل من نور جماله وقدم جلاله وأجل ما أخذت أن لا تعرف المحبة ولا الشراب ولا الشرب ولا الكأس ولا العصو ولا السكر فجمعت المحبة أخذت من الله قلب من أحب بما يكشف له من نور جماله وقدم كمال جلاله وشراب المحبة مخرج الاوصاف بالاوصاف والاخلاق بالاخلاق والافعال بالافعال والانوار بالانوار والاسماء بالاسماء والنعوت بالنعوت ويتسع فيه النظر لمن شاء الله تعالى والشرب سقى القلب والاوصال والعروق ومن هذا الشراب تسكر ويكون الشراب بالتدريج بعد التذريب والتهذيب فسقى كل على قدره فمنهم من يسقى بغير واسطة والله سبحانه يتولاه ومنهم من يسقى من جهة الوسائط كاللائكة والعلماء والمقربين



فمنهم من يسكر بشهود الكأس ولم يذق بعد شيئاً لما ظنك بعد بالذوق وبعد بالشراب وبالري  
وبالسكر وبالمشروب ثم العفو بعد ذلك على مقادير شتى كالسكر والكأس معرفة الحق يغترف  
بهم من ذلك الشراب الطهور المحض الصافي من عباده الخاصة فتارة يشهد الشارب تلك  
الكأس صورة وتارة يشهدا معنوية وتارة علمية فالصورة حظ الابدان والانفس والمعنوية  
حظ القلوب والعقول والعلمية حظ الارواح والاسرار فطوبى لمن شرب منه ودام ولم  
يقطع عنه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقد يجتمع المحبون فيسقون من كأس واحد وقد  
يسقون من كأس كثيرة وقد يسقى الواحد بكأس وقد تختلف الاشربة بعدد الكؤوس  
وقد يختلف الشرب من كأس وان شرب منه الجهم الغفير من الاحبة (وقال) الشاذلي  
الحجة أخذ من الله لقلب عبده عن كل شيء سواه فترى النفس مائلة لطاعته والعقل مختصا  
بمعرفته والروح مأخوذة من حضرة والسر معزور في مشاهدته والعبد يستزيد فيزاد ويفتح  
بما هو أعزب من لذتنا جاته فيكسي حلال التقريب على ساطة القربة ويمس ابكار  
الحقائق وشباب العلوم فنأجلها قالوا أولياء الله عرائس ولا يرى العرائس المجرمون قبله  
قد علمت الحب لها شراب الحب وما كأسه وما الساق وما الذوق وما الشرب وما الرى وما  
وما السكر وما العفو قال له أجل الشراب هو النور الساطع عن جمال المحبوب والكأس هو  
اللاطف الموصل ذلك الى أفواه القلوب والساق هو الله المتولى للخاصة والصالحين فن  
كشف له عن ذلك الجمال وحظي بشئ منه نفساً ونفسين ثم أرخى عليه الحجاب فهو الذائق  
المستيق ومن دام له ساعة أو ساعتين فهو الشارب حقاً ومن تولى عليه الامر ودام له الشرب  
حتى امتلأت عروقه ومقاصله من أنوار الله المخزونة فذلك هو الربان ومن غاب عن المحسوس  
والمعقول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فهو السكران وقد تدور عليهم الكؤوس وتختلف  
لديهم الحالات ويردون الى الذكر والطاعات ولا يحجبون عن الصفات مع تراحم المقدورات  
فذلك وقت صحوهم واتساع نظره وحرير علمهم فهم بنجوم العلم وقر التوحيد يهتدون في  
أياهم وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم أولئك خرب الله ألا ان خرب الله هم المفلحون  
(وقال) من أحب الله وأحب الله فقد تمت ولايته والمحبة في الحقيقة من لا سلطان على قلبه  
لغير محبوبه ولا مشيئة غير مشيئته فإذامات ثبتت ولايته من الله ولا يكره لقاءه ويعلم ذلك  
من قوله تعالى ان زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فإذا  
الولى على الحقيقة لا يكره الموت ان عرض عليه وقد أحب الله من لا محبوب له سواه وأحب له  
من لا يحب شيئاً أهواه وأحب لقاءه من ذاق أنس مولاه ويتمحض لك الحب له في عشرة  
فاعتبرها فيما وراءها في الرسول عليه السلام والصديق والفاروق وعثمان وعلي والائمة  
والتابعين والاولياء والعلماء الهداة الى الله والشهداء والصالحين فاذا افترق الامر بعد الايمان  
الى عشرة أشياء الى السنة والبدعة والهداية والضلالة والطاعة والمعصية والعدل والجور  
والحق والباطل ميزت وأحببت وأبغضت وقد يجمع لك الوصفان في شخص واحد ويجب



عليك القيام بحقوقهما جميعاً فإذا قد بان لك الحب لله في العشرة الأولى فاذا ظهر هل الهوى هناك  
أثر فإن كان ذلك فاعتبر حب من حضر من اخوانك الصادقين والمشايخ الصالحين والعلماء  
المهدين وسائر من حضر بمن غاب عنك أو مات فقد نخلص الحب من الهوى وثبت الحب  
لله وإن وجدت شيئاً يتعلق به من تحب أو فيما تحب فارجع إلى العلم وأتقن النظر في الأقسام  
الخمس من الواجب والمندوب والمكروه والمحذور والمباح (وقال) المحبة سر في القلب من  
المحبوب إذا ثبت قطعك عن كل محبوب (وقال) حرام عليك أن تتصل بالمحبوب ويبقى لك في  
العلمين محبوب (وقال) إذا منعك عما تحب وردك إلى ما يجب نهى علامة محبته لك (وأما  
المراقبة) فعليك بتحصيل ما أمرت به في ظاهرك فاذا فعلت ذلك فاجلس على بساط المراقبة  
وخذ بالتحليص في باطنك حتى لا يبقى فيه شيء مما نهى عنه وأعط الجدل حقه وتل النظر إلى  
ظاهرك إن أردت فتح باطنك لا سرار لك كوتر بك الحضور عليك من خطرات تصيبك  
عن مرادك فاعلم أولاً قرب ربك منك علماً يباشرك بذكره في كل لحظة من فلك منافعك  
ودفع مضارك وانظر هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض فإن من الأرض  
نفسك ومن السماء قبلك فاذا نزل من السماء إلى الأرض شيء فمن الذي يصرفه عنك غير  
الله يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما  
كنتم فأعط المعية حقها بلزوم العبودية له في أحكامه ودع عنك منازعة الربوبية في أفعاله فإن  
من ينازعه يغلب وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير نعم الحق ما أقول لك ما من نفس  
من أنفاسك إلا والله متوليها مستسلبا كمت أو منار عالاً لك تريد الاستسلام في وقت وتأتي  
النزاع وتريد النزاع في وقت آخر وتأتي الاستسلام فدلّت هذه على ربوبية في جميع أفعاله  
لا سيما عند من اشتغل بمراعاة قلبه لتحصيل حقايقه فاذا كان الأمر بهذا الوصف فأعط  
الأدب حقه فيما يرد عليك بأن لا تشهد بشيء منك أولية إلا بأوليته ولا آخرة إلا بآخريته  
ولا ظاهريته إلا بظاهريته ولا باطنية إلا باطنية فاذا انتهت لمؤول الأول فظرت لمساؤول  
فيما يؤوله فإن صدر عليك خاطر من محبوب يوافق النفس أو ~~مكروه~~ لا يلائمها مما يحرمه  
الشرع فانظر لما يخلفه الله فيك بأثر ما ينظر ببالك فإن وجدت تنبيهها على الله تعالى فعليك  
بالتحقق به فذلك أدب الوقت عليك ولا ترجع إلى غير ذلك فإن لم تجد السبيل إلى التحقيق به فعرض  
بين يديه فهو أدب الوقت عليك ومهما رجعت إلى غيره فقد أخطأت سبيلك فإن لم يكن ذلك  
منك فعليك بالتوكل والرضا والتسليم فإن لم تجد السبيل إليه فعليك بالدعاء في جلب المنافع  
ودفع المضار بشرط الاستسلام والتفويض وأحذر من الاختيار فإنه شر عند أولى  
الابصار فاذن هي أربعة آداب أدب التحقيق وأدب التعريس وأدب التوكل وأدب الدعاء  
فمن تحقق به حفظ منه ومن عزم عنده كفي من غيره بربه ومن توكل عليه كفي من اختيار نفسه  
باختيار ربه ومن دعاه بشرط الاقبال والمحبة أجابه إن شاء فيه أو منعه إن شاء فيما  
لا يصلح له \* وكل أدب بساط (الأول) بساط التحقيق إذا ورد عليك خاطر من غيره وكشف



لك عن صفاته فكن هنالك يسرك وحرام عليك أن تشهد غيره (الثاني) بساط التعريض فاذا  
ورد عليك خاطر من غيره وكشف لك عن أفعاله فعرض هنالك يسرك وحرام عليك أن تشهد  
غير صفاته شاهد أو مشهود أو في الأول في الشاهد وبقى المشهود (الثالث) بساط التوكل فاذا  
ورد عليك خاطر من غيره وكشف عن غيبه جلست على بساط محبته متوكلا عليه راضيا بما  
يبدو لك من آثار فعله في أنوار حبه (الرابع بساط الدعاء) فان ورد عليك خاطر من غيره  
وكشف لك عن فقرك اليه فقد ذلك على غناه واتخذ الفقير بساطا واحذرا أن تنزل عن هذه  
الدرجة الى غيرها فتقع في مكر الله من حيث لا تعلم وأقل ما يكون منك إذا نزلت عنها أن ترجع  
الى نفسك مدبرا لها ومختارا بها نعوذ بالله من دعاوى الشريك وتعطيل النفس عن المجاهدات  
ومن خلوا القلب عن المشاهدات (وقالوا) إذا أردت أن يكون لك نصيب مما لا ولياء الله  
وعليك برفض الناس جملة واحدة إلا من يدل لك على الله بإشارة صادقة وأعمال ثابتة لا يتغيرها  
كتاب ولا سنة وأعرض عن الدنيا بالسكينة ولا تكن ممن يعرض عنها ليعطى شيئا على ذلك  
بل كن في ذلك عبدا لله أمرك أن ترفض عدوه فان كنت في هاتين الخصلتين الاعراض عن  
الدنيا والزهد في الناس فأقم مع الله في المراقبة والزم التوبة بالرعاية والاستغفار بالانابة  
والخضوع للأحكام بالاستقامة وتفسر هذه الأربعة أن تكون عبدا لله فيما تاتى وتراقب  
قلبك أن لا يرى في المملكة شيئا غيره فاذا أتيت بهذا نادتك هواتف الحق من أنوار العزائم قد  
عميت عن طريق الرشدين أين لك القيام بالمراقبة وأنت تسمع وكان الله على كل شيء رقيبا  
فهناك يبدو لك من الحياء بحملك على التوبة بما طنت أنه قريبة فالزم التوبة بالرعاية  
لقلبك ولا تشهد ذلك منك بحال فتعود الى ما خرجت فان صحت هذه منك نادتك الهواتف أيضا  
من قبل الحق أليس بالتوبة منه بدأت والانابة تتبعها واشتغالك بما هو وصف لك حجاب عن  
مرادك فهناك تنظر أوصافك فتستعيد بالله منها فتأخذ في الاستغفار والانابة فالاستغفار  
طلب المستر من أوصافك بالرجوع الى أوصافه وان كنت بهذه السعة ناداك من قريب  
اخضع لأحكامي ودع عنك منازعتي واستقم مع ارادتي برفض ارادتك وانما هي ربوبية تولت  
عبودية فكن عبدا مملوكا لا يقدر على شيء فتى رأيت منك قدرة وكتلت اليها وأنا بكل شيء عليم  
فان صحت لك هذا الباب ولزمته أشرفت من هنالك على أسرار لا تسكاد تسمع من العالمين (وأما  
المعرفة) فهي ما قطعك عن غير الله وردك الى الله وخصلتان يسهلان الطريق الى الله  
المعرفة والمحبة حبك الشيء يعنى ويصم عن غيره واعرف الله ثم استرزقه من حيث شئت غير  
مكذب على حرام ولا راغب في حلال وانصح الله في عبادته ولا تخنه في أماته واعبد الله باليقين  
تسكن اماما من أئمة الدين وانتقل عن علم الجهالة الى الخاصة تكن من الوارثين ولك أسوة  
من المرسلين ومحقق من النبيين ومن ذنب أو أضاف أو أحب أو أبغض أو تحبب أو تقرب  
أو خاف أو رجا أو سكن أو آمن لشيء أو بشئ غير الله أو تعدى حدود الله فهو ظالم  
والظالم لا يكون اماما قال الله تعالى انى جاءك للناس اماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى



الظالمين ومن صدق الله في نفسه فهو امام قلت روايته أو كثرت ومن كان اماما فلا يضره أن يكون أمة واحدة وإن قلت أتباعه وقيل حقيقة المعرفة الغني بالله عن جميع الانام فإن قيل كيف وقد أخرج الله نبيه الى عداوة فتنقول اذ ذلك انظر الى غناك عن السموات والارض مع الحاجة اليهما وكل من يحتاج اليه تطعه منهما فالذي رفع السماء أن تقع عليك ومنع الارض أن تتناعلك وهو الذي دفع ضررها عنك وأرسل النفع منها اليك أخرجك اليه لتعبده بكل شيء حتى يغنيك عن كل شيء وهو معنى قوله تعالى واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين وهو العيان فيغنيك به عن البرهان ويحقق عنك الغفلة والقسبان هما لك تباوكل نفسك ما أسلفت وردوا الى الله مولا هم الحق وصل عنهم ما كانوا يفترون \* وقيل كيف أعبد الله في كل شيء قيل تعطى التسليم حقه من غير عوج والثناء حقه من غير عوج والاستهداء حقه من غير كدر وهو معنى قوله تعالى ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فالسليم حق الابدان والثناء حق اللسان والاستهداء حق الجنان واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بخافل عما تعملون (وقال الشاذلي) حقيقة المعرفة استغناء العارف بوصف معرفته عن كل شيء دون الحق تعالى (وقال) كنت مريضا فرأيت النبي عليه السلام فقال لي طهر ثيابك من الدنس تحظ بعدد الله في كل نفس فقلت وما ثيابي يا رسول الله فقال ان الله كسالك حلة المعرفة ثم حلة المحبة ثم حلة التوحيد ثم حلة الايمان ثم حلة الاسلام فمن عرف الله صغره لده كل شيء ومن أحبه هان عليه كل شيء ومن وحد الله لم يشرك به شيئا ومن آمن بالله آمن من كل شيء ومن أسلم لله قلما يعصيه وان عصاه اعتذر اليه واذا اعتذر اليه قبل عذره قال ففهمته من معني قوله وثيابك فطهر (وأما البصيرة) فتأديب وتعليم يقول الله فيها شيان شيء قسمته لك وشيء صرته عنك فمن اشتغل بهما أو بواحدة منهما فقد قل فهمه وعظم جهله وذهب عقله واتسعت غفلته وقلما يتأمله لمن يوقظه فان جاءك محبوب الشرع أو بالطبع أو بهما أو جتمته أنت فهو من القسم الاول فكن في ولى فيما قسمته لك أكن لك بالرحمة فيما صرته عنك وفيما يساق من المكروه اليك فاشغلك بما هو أولى بك عما هو مصروف عنك وأذيقك حلاوة الرضا بقضائى حتى يكون المكروه أحب اليك من كل محبوب بالطبع هلك وان لم تكن في ولى فيما قسمته لك ووكلتك الى نفسك فيما هو مصروف عنك وفيما يساق من المكروه اليك وان الله يحب لعباده المؤمنين في صرف ما هو مصروف عنه وفي دفع ما لا بد له منه فاعمل لله باليقين وأثبت الامر حيث أثبتته والنهي حيث أثبتته واتهم بالامر حيث أمرك واتهم عن النهي حيث نهاك على البصيرة في اليقين ولا تسكن من الغافلين (وقالوا) اذا أردت ان تنظر الى الله ببصيرة الايمان والايقان دائما فكن لأنعم الله شاكر او بقضائه راضيا ومابكم من نعمته فن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون فان أردت النياية عندك أو منك فاعبد الله على المحبة لا على الاجرة وعلى المعرفة بالاعظيم والصيانة \* وقالوا البصيرة كالبحر ان يقع فيه أدنى شيء تعطى النظر وان لم يقع فيه الامر به الى العمى فالخطر من الشر تشوش النظر وتكدر الفكر والارادة له تذهب الخبر رأسا



والعمل به يذهب به أحبه عن سبهم من الاسلام فيما هو فيه و يأتي بدته فان استمر على الشر قل منه الاسلام شيئا فشيئا فاذا انتهى الى الوقعة في الائمة وموالاة الظلمة حببا في الجاه والمنزلة وحبا للدين على الآخرة ذهب منه الاسلام كله ولا يغرنك ما توسم به ظاهرا فانه لا روح له وروح الاسلام حب الله ورسوله وحب الآخرة وحب الصالحين (وقال الشاذلي) أرسل الاشياء في الصفات ركزها قبل وجودها ثم انظر هل ترى للعين أين أو ترى للكون كان أو ترى للامر شان وكذلك بعد وجودها (وقال) عني البصيرة في ثلاثة أسال الجوارح في معاصي الله والتصنيع بطاعة الله والطمع في خلق الله فمن ادعى البصيرة مع واحدة من هذه تغلب به هو ائف ظنون النفس ووساوس الشيطان (وأما الحقائق) فقالوا الحقائق هي المعاني القائمة بالقلوب وما اتضح لها وانكشف من الغيوب وهي مخ من الله وكرامات وبها وصلوا الى السر والطاعات ودلتها قول النبي عليه السلام لما رث كيف أصبحت قال أصبحت مؤمنا حقا الحديث \* وقال الشاذلي هي ما يستقر في قلبك أنه لا ضار ولا نافع ولا معطى ولا مانع الا الله ثم لا تضطرب ولا تسكن ولا تنسب الى الخلق شيئا ولو قرضت بالمقارض ونشرت بالمناشر اكتبك صدقها عزيزا فقلت كيف لي بما أثبت عليه وماتعاقب عليه فقال فكيف لي بما أثبت من الثواب والعقاب وأفعال العباد ولا يضرك الا ثبات لما أثبت وانما يضرك الا ثبات بهم ومنهم (وقال) أثبت لي ما هو حق لي أثبت لك ما هو حق لك ثم آخذك عما هو حق لك وأبقيك بما هو حق لي وقل يا موجود قبل كل موجود وهو الآن على ما هو عليه موجود يا سميع يا قريب يا مرید يا قدير يا الله يا حي يا قيوم يا رحمن يا رحيم يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن يا متكبر يا غفور يا غفار يا تواب يا غني يا كريم يا واسع يا عليم يا ذا الفضل العظيم (وقال) يقول الله ان أردت رضاي فني والى لا من اسمي ولا من اسمك املك قال وكيف ذلك قال سبقت اسمائي عطائي واسمائي من صفاتي وصفاتي قائمة بذاتي ولا يتحقق ذاتي غير ذاتي وللعبد أسماء دنية وأسماء عليية فأسماءه العلية قد وصفه الله بها بقوله التائبون العابدون الآلة وبقوله ان المسلمين والمسلمات الآلة وأسماءه الدنية كالعاصي والمذنب والفاسق والظالم وغيرها فكما يحق أسمائه الدنية بأسمائه العلية كذلك يحق أسمائه ك بأسمائه وصفاته لان الحوادث اذا قورن بالقديم فلا بقاء له فاذا ناديه باسمه كقولك يا غفور يا تواب يا قريب يا وهاب فاستدعيت بها العطاء لنفسك فقد تنزلت من أسمائه الى نفسك وكذلك اذا لاحظت أسمائه الدنية من المعاصي والظلم والفسق فسألت سترها وغفرتها فأنت باق مع نفسك فاذا ناديته باسمه العلي ولا حظت صفته العلية قائمة بذاته محقت أسمائه ك كاهها وانعدم وجودك فصرت محو الوجود لك البتة فذلك محل الفناء والبقاء بعد الفناء يؤتيه الله من يشاء (وقال) حق التوكل صرف القلب عن كل شيء سوى الله \* وقيل حقيقة التوكل ان تدع التدبير من خلقتك \* وقيل حقيقة نسيان كل شيء سواه وسره وجود الحق دون كل شيء يلقيه وسره ملك وتعليك لما يحبه ويرضاه \* وقال حقيقة الزهد فراغ القلب عما سوى الله \* وقيل حقيقة الزهد ان تترك نفسك ودنياك وروحك وعقبك فيبقى



سرك مع مولانا (وقال) حقيقة الخشوع ذبول القلب بين يدي الرب (وقال) حقيقة السجود  
اذعان القلب تحت أحكام الرب (وقال) حقيقة زوال الهوى من القلب حب لقاء الله في كل  
نفس من غير ان تيار حاله يكون المرء عليها (وقال) حقيقة الهجران لسيان المهجور (وقال)  
حقيقة الهمّة تعلق القلب بالشئ الموهبة وكما انها اتصال القلب بالكتابة بالله بالاقتضال عن كل  
شئ سواه (وقال) حقيقة القرب الغيبة بالقرب عن القرب اعظم القرب \* وقيل حقيقة مشغل  
القلب بالله وقيل ازاله كل معترض (وقال) حقيقة المزيد فقد ان المزيد اعظم المزيد (وقال)  
حقيقة الاستقامة وجود الاقامة على بساط المشاهدة \* وقيل حقيقة الاستقامة هي الثبات  
على الحق دعوى الحق وحقيقة اتوّه التحول من الحركات المذمومة الى الحركات المحمودة  
وحقيقة الانابة الرجوع عنه اليه لا من غيره وحقيقة العبودية اسقاط ارادته عند ارادته  
وحقيقة المجاهدة خلع الراحة وترك الرجوع الى الرخصة وحقيقة الورع امسك العين عن  
التأذ بالزهرات والنفس عن الشهوات والقلب عن الغفلات والروح عن العثرات والسر عن  
الانتفات وحقيقة التقوى أن يبقى الحلال خوفاً أن يشغله عن الله وحقيقة اليقين مشاهدة  
الغيوب بكشف القلوب وملاحظة الاسرار بمخاطبة الافكار وحقيقة الخوف أن  
لا يخاف مع الله غير الله وحقيقة الرجاء سيكون القلب مما كان يخاف وحقيقة الصبر حبس  
النفس في مقام العبودية حتى الجزع وحقيقة الشكر هو الغيبة عن الشكر بروية المنعم  
وحقيقة الرضا سرور القلب بمر القضا وحقيقة الحياء ان يأتي شيئاً طاهره وباطنه لا يلام  
عليه وحقيقة الصدق موافقة الحق في السر والعلانية وحقيقة الاخلاص نسيان كل مذكور  
سوى المعبود وحقيقة الحلم هو الرفق بأن يكون رفيقاً في قوله وفعله وبين تحت يده  
وحقيقة الادب مصاحبة الخلق بالشفقة واحتساب المن في النعمة وحقيقة الصاعة غنى القلوب  
وثمرتها رضا اعلام الغيوب وحقيقة الفقر أن لا يرى في الدارين مع الله غير الله وحقيقة العافية  
بقاء العبد مع الله وحقيقة البلاء على وجهين بلاء رحمة وبلاء عقوبة بلاء الرحمة يعث  
صاحبه على اظهار فقره الى الله وبلاء العقوبة بكل صاحبه على اختياره وتديره وحقيقة  
الطمأنينة الرضا بقضاء الله والصبر على بلائه وحقيقة الاعتصام هو الثقة في شدة احواله  
بين هو محلول الاحوال وحقيقة الشوق جرة تنوقد في القلب فتصير احوال القلب على القلب  
وحقيقة الانس نور لا ظلمة فيه وحصين لا ظلمة فيه وحقيقة المعرفة هي أن تعرف الله بليل  
وجوده وما يجوز عليه وما هو مستحيل عليه وحقيقة المشاهدة اطلاع القلوب على ما أخبر الله  
من الغيوب وحقيقة الفكر التأمل في آياته ليصل بذلك الى معرفة ربه وحقيقة الذكر طرد  
الغفلة فاذا ارتفعت الغفلة فأنث ذا كروا ن سكت \* وقيل حقيقة الخروج من ميدان الغفلة  
الى فضاء المشاهدة على غلبة الحب والخوف وحقيقة السماع استرواح من تعب الوقت  
وتنفس من آرب باب الاحوال واستحضار الاسرار لذوى الاشغال \* وقيل حقيقة كالريح  
يخرج من كل قلب ما هو ثابت فيه وحقيقة الوجهة ان ترقى في الاسرار فتشرق بها الاغيار



وحقيقة الولاية محبة الحق للعبد وحقيقة النفس هي ظلمة مودعة في هذا القلب وهي محل  
 الاخلاق المذمومة أماراة بالسوء جاحدة ظالمة عن الهدى ذات أجزاء وحقيقة القلب لطيفة  
 مضيئة مودعة في القلب وهل محل الاخلاق المحمودة أمر بالخير عارف بالله وحقيقة الروح  
 جسم لطيف بل هي الروح بعينها التي تتردد في تجاويف أعضاء الانسان وحقيقة السر لطيفة  
 من نور الله مودعة في القلب هي محل المشاهدة كما ان الارواح محل للحبة والقلوب محل للعارف  
 والسر مالاك عليه اشرف وسر السر مالا اطلاع عليه لا حد غير الحق (وأما العاقل) فقالوا  
 العاقل من عقل عن الله ما أراد به ومنه شرعا والذي يريد الله بالعبد ومنه أربعة أمانعة أو بلية  
 أو طاعة أو معصية فإذا كنت بالنعمة فالله تعالى يقتضي منك الشكر شرعا وإذا كنت بالبلية  
 فالله يقتضي منك الصبر وإذا كنت بالطاعة فالله يقتضي منك شهود السنة والتوفيق منه شرعا  
 وإذا كنت بالمعصية فالله يقتضي منك التوبة والابادة شرعا على عقل هذه الاربع من الله  
 وكان قريبا أحبه الله منه شرعا فهو عبد على الحقيقة بدليل قوله عليه السلام من أعطى  
 فشكروا ابتلى فصبر وظم فاستغفروا ظلم فغفر ثم سكت قالوا ماله يا رسول الله قال أولئك لهم الامن  
 وهم مهتدون (وقال) الشاذلي العاقل من عقل عن الله آياته وشغله بالفكر والذكر في  
 آياته وفتح له السبيل بالبحر والافتقار اليه والدعاء والسؤال منه والاعتصام فاستجاب الله  
 واستجاب الله منه فليس يعلم أحد ما يريد الله أن يعطيه بقوله ان في خلق السموات والارض  
 واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابصار الى انك لا تختلف الميعاد (وقال) العاقل عن  
 الله من عرف في شدة الزمان الا لطاف الجارية عليه من الله وعرف اساءة نفسه في احسان  
 الله اليه فاذا كروا الله لعلمكم تفهون \* وأما المدير فقالوا من انقطع عن تدبيره الى تدبير الله وعن  
 اختياره الى اختيار الله وعن نظره الى نظر الله وعن مصالحه الى علم الله فقد آتاه الله حسن  
 اللب وعليه يترتب الذكر والفكر وما وراء ذلك من الخصاص (وقال) الشاذلي رحمه الله  
 لبعض أصحابه رأيتك تكابد نفسك وتجادب أمرك في مجاهدة نفسك فقلت يا السكع بن السكع  
 أعني بذلك نفسي في الآبوة وأعنيك في البنوة محقق التدبير حتى في اللقمة تأكلها وفي الشربة  
 تشربها وفي الحكمة تقولها أو تتركها بن أنت من المدير العليم السميع البصير الحكيم الخبير  
 من يشارك غيره ان أردت أمرا تفعله أو تتركه فاهرب الى الله من ذلك هروا بل من النار ولا  
 تستن في شيء وأصرخ الى الله وعود نفسك فان بك يخلق ما يشاء ويختار ولن يثبت لك الا  
 صديق أو ولي فالصديق من له الحكم والولي من لا حكم له فالصديق يبقى بحكم الله والولي يقضي  
 عن كل شيء بالله والعلماء يبدون ويختارون وينظرون ويمسسون وهم مع عقولهم وأوصافهم  
 دائمون والشهداء يكابدون ويجاهدون ويقاتلون فيقتلون ويقتلون ويحبون ويموتون فقد  
 ثبت لهم الردم عنى وان لم يثبت لهم حسا وجسما (وأما الصالحون) فأجسادهم مقدسة وفي  
 أسرارهم السكراسة والمنازعة ولا يصلح لشرح حالهم الا صديق في ابتداء أمره أو ولي في نهايته  
 فحسبك ما ظهر من صلاحهم واكتف عن شرح ما بطن من حالهم وإذا أردت أمرا تفعله أو



تتر كفاهرب الى الله كما قلت لك واستصرخ بالله وعود نفسك وقل يا أول يا آخر يا طاهر يا باطن  
 أسألك أن تحبني أسمائي باسمائك وصفاتي بصفاتك وتبيري بتسديدي برك واختياري  
 باختياري وكن لي بما كنت به لا وليا لك وأدخلني في الأمور ودخل صدقي وأخرجني من مخرج  
 صدقي واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا واحذر من سوء الظن بالله وتوكل على الله ان الله يحب  
 المتوكلين (وقال) أشقى الناس من يعترض على مولا وأركس في تدبير دنياه وذسي المبدأ  
 والمنتهى والعمل لا خراه واتبع هواه (وأما العموم والخصوص) فاعلم ان العموم التي وقع  
 الثناء على أربابهم وهم الذين غرقوا في تيار بحر الذات وغموض الصفات فكانوا ههناك بلاهم  
 وهم الخاصة العليا الذين شاركوا الانبياء والرسل في مراتبهم وان جلت مراتبهم فالهم منها  
 نصيب اذا من نبي ولا رسول الا وله من هذه الامة وارث وكل وارث على قدر ارادة من مورثه  
 قال عليه السلام العلماء ورثة الانبياء ولا يكون وارث الا وله نصيب معلوم من مورثه يقوم  
 مقامه على سبيل ارث العلم والحكمة لأجل سبيل التحقيق بالمقام والحال فان مقامات الانبياء قد  
 جلت أن يلحق حقايقها غيرهم وكل وارث في المنزلة بقدر مورثه اذ يقول الله واقد فضلنا بعض  
 النبيين على بعض كذلك فضل بعض الاولياء على بعض اذ الانبياء بعين الحق وكل عين مستمد  
 منها على قدرها وكل ولي له مادة مخصوصة فانقسم الاولياء على ضربين ضرب منهم أبدال الانبياء  
 وضرب منهم ابدال الرسل فابدال الانبياء الصالحون وابدال الرسل الصديقون فبين الصالحين  
 والصديقين في التفضيل كما بين الانبياء والرسل غير ان منهم طائفة انفراد بالمادة من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يشهدونها عين اليقين لكنهم قليلون وهم في التحقيق كثيرون وكل نبي  
 وولي مادته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الاولياء من يشهد عينه ومنهم من يخفي عليه  
 عينه ومادته فيفني فيما يرد عليه ولا يشتغل بطلب مادته بل هو مستغرق بحاله لا يرى غير وقته  
 ومنهم الذين مدوا بالنور الالهى فنظروا به حتى عرفوا من هم على التحقيق وتلك كرامة لهم  
 لا ينكرها الا من ينكر كرامات الاولياء فنعوذ بالله من النكر بعد العرفان وهم الذين  
 أخذوا طريقين طريقا خاصة وطريقا عامة فأعني بالعامة طريق المحبين الذين هم أبدال  
 الانبياء \* فأما الطريق الخاصة فهي طريق عليا تضمحل العقول في أقل القليل من  
 شرحها ولكن عليك بمعرفة العامة وهي طريق الترقى من منزل الى منزل الى أن ينتهي الى  
 منزل هو مقعد صدق عند مليك مقتدر فأول طريق يطوؤه المحب للترقى منه الى العلى فهو النفس  
 فيشتغل بسياساتها وياضتها الى أن ينتهي الى معرفتها فاذا عرفها وتحقق بها فهناك تشرق  
 عليه أنوار المنزل الثاني وهو القلب فيشتغل بسياسة معرفته فاذا صح له ذلك ولم يبق عليه منه  
 شئ ترقى الى المنزل الثالث وهو الروح فيشتغل بسياسة معرفته به فاذا تمت له المعرفة هبت  
 عليه أنوار اليقين شيئا فشيئا حتى اذا أنست بصيرته بترادف الانوار عليها برز اليقين عليه بوزن  
 لا يعقل فيه شيئا بما تقدم له من أمور المنازل الثلاثة فهناك يهتد ماشاء الله ثم يحمد الله تعالى  
 بنور العقل الاصل في أنوار اليقين فيشهد بوجود الابد ولا غاية له بالاضافة الى هذا العبد



وتصنع جميع الكائنات فيه فتارة يشهد ما فيه كما يشهد الأنايب في الهواء بواسطة نور الشمس فإذا انحرف نور الشمس عن الكوة لا يشهد للأنايب أثره فالشمس التي يبصر بها هو العقل الضروري بعد المادة بنور اليقين فإذا اضمحل هذا النور ذهبت الكائنات كلها وبقي هذا الموجود فتارة يبقى وتارة يفتنى حتى إذا أريد به الكمال نودي منه ذاء خفيا لا صوت له فبعد بالفهم عنه إلا أن الذي يشهد غير الله ليس من الله في شيء فهناك يتنبه من سكوتة فيقول أي رب أغثنى فأننى هالك فيعلم يقينا أن هذا البحر لا ينجيه منه إلا الله فينبذ يقال إن هذا الموجود هو العقل الذي فيه خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما خالق الله العقل وفي خبر آخر قال له اقبل فأقبل الحديث فأعطى هذا العبد النذل والافتقار لنور هذا الموجود إذ لا يقدر على حده وفائته فججز عن معرفته فقيل له هيئات لا تعرفه بغيره فأمدته الله بنور أسماؤه فقطع ذلك كبح البصر أو كما شاء الله نرفع درجات من نشاء فأمدته الله بنور الروح الرباني فعرف به هذا الموجود فرقى إلى ميدان الروح الرباني فذهب جميع ما تخلى به هذا العبد وتخلى عنه بالضرورة وبقي كلاً شيء موجود ثم أحياه الله بنور صفاته فأدرجه بهذه الحياة في معرفة هذا الموجود الرباني فلما استنشق من مبادئ صفاته كاد أن يقول هو الله فلحقته العناية الأزلية فنادته ألا إن هذا الموجود هو الذي لا يجوز لأحد أن يصفه ولا أن يعبر عنه بشيء من صفاته لغير أهله لكن بنور غيره يعرفه فأمدته الله بنور سر الروح فاذا هو قاعد على باب ميدان السر فوق همته ليعرف هذا الموجود الذي هو السر فججز عن إدراكه فتلاشت جميع أوصافه كأنه ليس بشيء ثم أمدته الله بنور ذاته فأحياه به حياة باقية لا غاية لها فنظر جميع الموجودات بنور هذه الحياة فصار أصل الموجودات نوراً شائعاً في كل شيء لا يشهد غيره فنودي من قريب لا تغتر بالله فإن المحبوب من حجب عن الله بالله اذمحال أن يحجبه غيره ففي بحياة استودعها الله فيه فقال أي رب بك منك حتى لا أرى غيرك فهذا هو سبيل الترقى إلى حضرة العلى الاعلى وهو طريق المحبين من ابدال الانبياء والذين يعطى أحدهم شيئاً بعد هذا الا يتدرا أحدان يصف بما أعطوه ذرة والحمد لله على نعمائه والصلاة على خاتم أنبيائه (وأما الطريق الخصوص بالمحبوبين) فهو ومنه واليه اذمحال أن يتوصل اليه بغيره فأول قدم لهم - بلا قدم ان ألقى عليهم من نور ذاته فغيبهم عن عبادته وجبب اليهم الخلوات وصغرت لديهم الاعمال الصالحات وعظم عندهم رب الارضين والسموات فيبينما هم كذلك إذا لبسهم ثوب العلم فنظروا فاذا هم - لا هم ثم أرفى عليهم ظلمة غيبتهم عن نظره بل صاروا عدماً لا علة له فأطمست جميع العلل وزال كل حادث بلا حادث ولا وجود بل ليس إلا العدم المحض الذي لا علة له ومالا علة له فلا معرفة تتعلق به واضمحلت المعلومات وزالت المرسومات زوالاً لا علة فيه وبقي من أشير اليه لا اسم له ولا صفة له ولا ذات له فاضمحلت النعوت والاسماء والصفات فلا اسم ولا صفة ولا ذات فهناك ظهر من لم يزل ظهوراً لا علة فيه بل أظهر سره لذاته في ذاته ظهوراً لا أولية له بل نظر من ذاته لذاته بذاته في ذاته ففي هذا العبد يظهره حياة لا علة فيها وظهر بأوصاف جميلة كلها لا علة



لها فصار أولاً في الظهور لا ظاهراً فيه فوجدت الأشياء بأوصافه وظهرت بنوره في نورها فأول ما ظهر سره فظهر به كله ثم ظهر أمره بسرته في سره وظهر بأمره الذوات في نور القلم ثم ظهر عقله بأمره في أمره وظهر به عرشه في نور لوحه بنور لوحه ثم ظهر روحه بعقله في نور روحه كرسية في نور عرشه بنور عرشه ثم ظهر قلبه بروحه في روحه فظهر بقلبه بحبه في نور كرسية بنور كرسية ثم ظهر نفسه بقلبه في قلبه فظهر بنفسه فلك الخير والشر في نور حبه بنور حبه ثم ظهر جسمه بنفسه في نفسه فظهر بجسمه أجسام العالم السكتيف من أرض وسما وعلو الجملة كل كنيف في نور الفلك بنور الفلك فأول ما قدم هذا المحبوب الفرد طرح النفس عما فهو طرح لآلة فيه وهو استقبال العدم بسقوط الأولية والآخرة والظاهرية والباطنية فيكون استقبال صفة معدومة لعدم وجوده منتهى العبد بدليل العلية وهو شهود الحق كلاً شهادة متصلة غير منفصلة شهادة لا غفلة فيها أقام عليه دليل لآلة فيه ولأله وهو شهود العدم المحض ومعنى قيام الدليل الذي لآلة فيه ضرورة عدم المخالقات المشهودات أي هو ذلك فترادف عليه ذلك العدم المحض وهو سكرة النسيان الدائم أبداً والحياة السابق فهذه طريق علياً أول ما طرح العبد هنا في بحر الذات أنعم وأحيى حياة طيبة فتفصل منه إلى بحر الصفات ثم البحر الرباني ثم بحر السر ثم بحر القلم الأصلي ثم بحر الروح ثم بحر القلب ثم بحر النفس ثم بحر الحسن ثم لقيه بحر السر فطرحه في بحر القامية ثم بحر اللوحية ثم بحر العرشية ثم بحر الكرسية ثم بحر الطمينة ثم بحر الفلكية فلقه بحر السر المحيط فطرحه في بحر الملكية ثم بحر الالاسية ثم بحر الجنية ثم بحر الانسية فلقى هنالك بحر السر فطرحه في بحر الجنات ثم بحر النيران ثم طرحه في بحر الأحاطة وهو بحر السر فغرق هنالك غرقاً لا خروج له أبداً إلا بأذن الله فان شاء بعثه بدلاً من النبي يحيى به عبادته وإن شاء ستره ويفعل في ملكه ما يشاء وكل بحر من هذه الأبحر قد انطوت فيه أبحر شتى لو دخل الصالح الذي هو بدل النبي في أقل بحر من هذه الأبحر لغرق فيه غرقاً لا نجاة له منه فهذه عبرة من ميان طريق الخصوص والعموم والحمد لله كاشف الغموم والصلاة والسلام على منبج العلوم (وأما الشر يعقو الطريقة والحقيقة والمعرفة) فاعلم أن الحقيقة أن ترى الله هو المتصرف في خلقه يهدي ويضل ويعز ويذل ويوفق ويوفق ويخذل ويولي ويعزل وينصب فالحير والشر والنفع والضر والایمان والكفر والتصدق والتكفر والفوز والخسران والزيادة والنقصان والطاعة والعصيان والجهل والعرفان بقضائه وقدره وحكمه ومشيتته لما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج من مشيتته لفظاً وخطرة وذرة في العالم لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه وقدره ولا مهرب من معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة على طاعته إلا بإرادته ومعونته ومحبه فنعرفنا أن هذه الصفات التي صدرت بالقضاء والقدر حقيقة ثم إن الله تعالى جعل للعبيد كسباً واختياراً ميزهم به عن الجمادات والبهائم فجعل العبد قادراً على الفعل وجعل له نية وقصداً يختار بها الفعل ليمتاز بها عن المكروه والمخطور ثم إن الله تعالى ارسل الرسل وأنزل الكتب وأمر بالایمان والطاعة ونهى عن الكفر والعصية وأخفى عن العباد ما علمه من أحوالهم وما أراد من



ما هم من كان في علم الله القديم ومشيئته السابقة سعيدا يسره الطاعة ومن كان شقيعا عسر  
 الطاعة فلا اعتبار بالخاتمة وهي السابقة وله الحق بالغة وسطوة قهره دامغة لا يسل  
 من يسلون (فان قيل) ما الفرق بين الشريعة والحقيقة (قلت) الشريعة  
 ما ورد به التكليف والحقيقة ما ورد به التعريف فالشريعة مؤيدة بالحقيقة والحقيقة مقيدة  
 بالشريعة فمن كل وجه كل شريعة حقيقة وكل حقيقة شريعة وفي عرف القوم فرق بينهما  
 فالشريعة بواسطة الرسل والحقيقة تقرب بغير واسطة ورمزها بالشرعية الى الواجبات  
 بالامر والزجر والحقيقة الى المكاشفات بالسروا الشرعية وجود الافعال والحقيقة مشهود  
 الاحوال والشرعية القيام بشروط الفرق والحقيقة الكون بحقوق الجمع والشرعية القيام  
 بشروط العلم والحقيقة الاستعلام اغلبا بالحكم والشرعية خطابه لعباده وكلامه الذي  
 وصله الى خلقه بالامر ونهيه ليوضح لهم المحجة ويقين به الحق والحقيقة تصرفه في خلقه وارادته  
 ومشيئته التي يختص بها من اختار من احبابه ويقضي بها على من ابدعه عن بابه وقيل  
 الشريعة امر الله ونواهيته والحقيقة تصرفه فيما يقضيه وقيل الشريعة خطابه وكلامه  
 والحقيقة تصرفه واحكامه وقيل الشريعة الامر والنهي والحقيقة ما قضى وما اخفى وما  
 اظهر وقيل الشريعة ان تعبدوا والحقيقة ان تشهدوا وقيل الشريعة دعوة والحقيقة  
 تقريره ومودته ومحبة وقيل الشريعة الكتاب والسنة والحقيقة مشاهدة القهر والمنة وقد  
 جمع الله تعالى بين الشريعة والحقيقة في آيات كثيرة فمنها قوله لمن شاء منكم ان يستقيم فوهذه  
 شريعة وما تشاؤون الا ان يشاء الله فهذه حقيقة ومنها قوله لمن شاء ذكره فهذه شريعة وما  
 يذكر الا ان يشاء الله فهذه حقيقة ومنها قوله تعلموا اني لا نعبد حفظا للشرعية واياك  
 نستعين اقرار بالحقيقة واياك نعبد فيه اثبات الكسب للعبد وازافة العبادة اليه واياك  
 نستعين فيه رد الامر الى الله وان العبادة بعونه وتعينه وقيل اياك نعبد اي لا نعبد الا اياك  
 ولا نشرك في عبادتك غيرك فهذا مقام الشريعة واياك نستعين اي لا نستعين الا بك لا بانفسنا  
 وحولنا وهذا مقام الحقيقة فايالك نعبد مقام الابرار واياك نستعين مقام المقر بين فالابرار  
 قائمون لله والمقر بون قائمون بالله فالعمل الاول هو العمل لله والعمل الثاني هو العمل بالله  
 فالعمل لله بوجوب المتوبة والعمل بالله بوجوب القرية والعمل لله بوجوب تحقيق العبادة والعمل  
 بالله بوجوب تصحيح الارادة والعمل لله نعت كل عابد والعمل بالله نعت كل قاصد والعمل لله  
 القيام بالاحكام الظواهر والعمل بالله القيام بالضمائر فمن زعم ان التمسك بالحقيقة يغني عن  
 اتباع الشريعة فهو ضال مضل وقد تبين ان الحكم بالاسباب ومراعاة الامر والنهي فرق  
 وعبودية وشريعة والنظر الى تصرف الله في خلقه جمع وتوحيد وحقيقة فالحقيقة اذن باطن  
 الشريعة ولا يغني ظاهر عن باطن ولا باطن عن ظاهر والمعرفة تحقق هذه الثلاثة ولزومها  
 ودركها (واعلم) ان الحقيقة تتجلى بالطريق والشرعية تتجلى بالشرعية كأنك اذا صفت  
 الشريعة يعني اذا عملت بما هو اقرب الى الورع والتقوى غير ملاحظ الى الرخصة تظهر منه



الطريقة وإذا تمحت الطريقة يظهر منها أسرار الحقيقة وليس المراد بالرخصة هنا ما هو  
 كقصر الصلاة والجمعة والقطر وغيرها بل المراد مثل مداراة الناس والاقبال على الأسباب  
 من الوجه الحلال وأذخار الأموال بعد إخراج زكاتها وأعداد النواصب فهذا كله مباح في  
 الشرع إلا أنه تركه عند القوم عن درجة الزهد والتوكل وقيل عن الشريعة والطريقة  
 والحقيقة فإذا أكل الصائم عمدا بطل صومه في الشريعة وإذا اغتاب أفطر في الطريقة وإذا  
 خطر به ما سوى الله أفطر في الحقيقة فلا يمكن الوقوف على أسرار الحقيقة إلا بآيات  
 الأعمال الميمنة ببيان صاحب الشرع لأن كل طريقة تخالف الشريعة فهي كفر وكل حقيقة  
 لا تشهد لها الكتاب والسنة فهي الحادوزندقة (قال) الشيخ نجم الدين الكبري الشريعة  
 كالسفينه والطريقة كالبحر والحقيقة كالدر فمن أراد الدر ركب في السفينة ثم شرع في البحر  
 ثم وصل إلى الدر فمن ترك هذا الترتيب لا يصل إلى الدر فأول شيء يجب على الشخص من  
 المطالب فهو الشريعة والمراد منها أوامر الله ورسوله من الغسل والوضوء والصوم والصلاة  
 وغير ذلك من الأوامر والنواهي والطريقة هي الأخذ بالتقوى وما يقربك إلى الله زلفى من  
 قطع المنازل والمقامات \* وأما الحقيقة فهي الوصول إلى المقصد ومشاهدة نور التجلي كما قيل  
 في الصلاة خدمة وقرية ووصلة فالخدمة في الشريعة والقربة في الطريقة والوصلة في الحقيقة  
 والصلاة جامعة لهذه الخصال الثلاثة كما قيل الشريعة أن تعبد الله والطريقة أن تحضره  
 والحقيقة أن تشهده (وقال) عليه السلام الشريعة أقوال والطريقة أفعال والحقيقة  
 أحوال والمعرفة رأس المال وطهارة الشريعة بالماء والتراب وطهارة الطريقة بقتل الخلية  
 عن الهوى وطهارة الحقيقة بخلو القلب عما سوى الله تعالى فمن زعم أن العبور من حجب  
 البشر والوقوف على أسرار الطريقة والحقيقة بما يخاف الشريعة فقد طغى وغلبت عليه  
 الضلالة والنسيان واستهوته الشياطين في الأرض حيران حتى أوبقته في أودية الهجران  
 وأهلكتته في قيعان الخسران الأمن تاب وآمن وتاب عليه الرحمن (وأما أقسام التصوف  
 ومراتبها) فالتوبة وهي على ثلاثة أقسام توبة العام وهي من الذنوب والسيئات وتوبة الخاص  
 وهي أن يحل قلبه من معرفة ما سوى الله وتوبة الاخص وهي أن تستغرق روحه بحببة الله  
 لا بحببة غيره الله \* والعبودية وهي على ثلاثة أقسام عبودية العام وهي الاتيان بالطاعة  
 وعبودية الخاص وهي الاخذ بالصلاة والطاعة وعبودية الاخص وهي الغيبة عن رؤية  
 الاخص في الطاعة \* والمجاهدة وهي على ثلاثة أقسام مجاهدة العام وهو مع الكافر  
 الظاهر ومجاهدة الخاص مع الكافر الباطن ومجاهدة الاخص مع النفس \* والزهد وهو  
 على ثلاثة أقسام فزهد العام ترك الحرام وزهد الخاص ترك الفضول من الحلال وزهد  
 الاخص ترك ما يشغله عن الله تعالى \* والورع وهو على ثلاثة أقسام ورع العام وهو أن  
 لا يتكلم إلا بالله ساخطا أو راضيا وورع الخاص وهو أن يحفظ كل جارحة عن سخط الله وورع  
 الاخص وهو أن يكون جميع شغله برضى الله به \* والتقوى وهي على ثلاثة أقسام تقوى العام



باللسان وهو ايثار ذك من لم يزل ولا يزال على ذك من لم يكن فمكان وتقوى الخاص بالاركان  
 وهي ايثار خدمة من لم يزل ولا يزال على خدمة من لم يكن فمكان وتقوى الخاص بالحنان وهي  
 ايثار محبة من لم يزل ولا يزال على من لم يكن فمكان \* والتوكل وهو على ثلاثة أقسام توكل العام  
 وهو على الشفاعة وتوكل الخاص وهو على الطاعة وتوكل الخاص وهو على العناية \* واليقين  
 وهو على ثلاثة أقسام يقين العام وهو علم اليقين ويقين الخاص وهو عين اليقين ويقين الخاص  
 وهو حقي اليقين \* والخوف وهو على ثلاثة أقسام خوف العام وهو من عقوبة الله وخوف  
 الخاص وهو من فراق الله وخوف الخاص وهو من الله \* والرجاء وهو على ثلاثة أقسام رجاء  
 العام وهو ان يرجو عفو ويخاف أخذه ورجاء الخاص وهو ان يرجو فضله ويخاف عدله ورجاء  
 الخاص وهو ان يرجو فضله ويخاف هجره \* والصبر وهو على ثلاثة أقسام صبر العام وهو عن  
 المعصية وصبر الخاص وهو على الطاعة وصبر الخاص مع الحق مع المعصية \* والشكر وهو على  
 ثلاثة أقسام شكر العام بالقول وهو الحمد وشكر الخاص بالفعل وهو البذل وشكر الخاص  
 وهو معرفة النعم من المنعم \* والرضا وهو على ثلاثة أقسام رضا العام يدين الله وهو موافقته في  
 الدين ورضا الخاص بشواب الله وهو ان يعمل لوجه الله رجاء ثوابه ورضا الخاص وهو لله بالله  
 \* والحياء وهو على ثلاثة أقسام حياء العام وهو من التقصير وحياء الخاص وهو من الاسراف  
 وحياء الخاص وهو من الجلال \* والصدق وهو على ثلاثة أقسام صدق العام وهو في الأقوال  
 وصدق الخاص وهو في الأفعال وصدق الخاص وهو في الأحوال \* والاخلاص وهو على  
 ثلاثة أقسام اخلاص العام وهو تصفية العمل من السكورات واخلاص الخاص وهو  
 اخراج الخلق من المعاملات واخلاص الخاص وهو نسيان رؤية الخلق بدوام رؤية القلب الى  
 عالم الخفيات والحلم وهو على ثلاثة أقسام حلم العام وهو العفو عن الجاني مع اضممار الخلف باطنا  
 وحلم الخاص وهو العفو عن الجاني مع اضممار الخيرة باطنا وحلم الخاص وهو العفو عن الجاني  
 مقرون بالبر اليه \* والادب وهو على ثلاثة أقسام أدب العام وهو ترك ما لا يعنى وان كان صادقا  
 وأدب الخاص وهو أن يعرف الخير فيحت نفسه عليه ويعرف الشرف فيزجرها عنه وأدب الخاص  
 وهو المعرفة في النعم والنعيم \* والقناعة وهي على ثلاثة أقسام قناعة العام وهي بالقوت  
 وقناعة الخاص وهي بالذكور وقناعة الخاص وهي بروية الله \* والفقر وهو على ثلاثة أقسام  
 فقر العام وهو ان لا يطلب المعدوم حتى يفقد الموجود وفقر الخاص وهو السكوت عند عدم  
 وفقر الخاص وهو البذل والايثار عند الوجود \* والعافية وهي على ثلاثة أقسام عافية العام  
 وهي أن يكون لسانه رطبا بذكر الله ولا يشغله بذكر غيره والله عافية الخاص وهي أن تكون  
 أركانه مشغولة بخدمة الله عن خدمة غيره والله عافية الخاص وهي أن لا تكون همته الى غير الله  
 \* والبلاء وهو على ثلاثة أقسام بلاء العام وهو للتأديب وبلاء الخاص وهو للتأديب وبلاء  
 الخاص وهو للتقريب \* والطمأنينة وهي على ثلاثة أقسام طمأنينة العام وهي لذكر الله  
 وطمأنينة الخاص وهي بذكر الله وطمأنينة الخاص وهي بالله \* والاعتصام وهو على ثلاثة



أقسام اعتصام العام وهو يدعى الله واعتصام الخاص وهو يحبس الله واعتصام الاخص وهو  
 بالله والاستقامة وهي على ثلاثة أقسام استقامة العام وهي بالخدمة واستقامة الخاص وهي  
 بمصدق الهمة واستقامة الاخص وهي بتعظيم الجهة أي الحرمه والشوق وهو على ثلاثة  
 أقسام شوق العام وهو الى الدنيا وشوق الخاص وهو الى العقب وشوق الاخص وهو الى المولى  
 فمن اشتاق الى الدنيا اشتاقت له اثاره ومن اشتاق الى العقب اشتاقت الجنة اليه ومن  
 اشتاق الى المولى اشتاق المولى اليه \* والانس وهو على ثلاثة أقسام انس العام وهو بالخلق  
 وانس الخاص وهو بذكر الله وانس الاخص وهو بالحق فالانس بالخلق هم واقع والانس  
 بذكر الله شيء نافع والانس بالحق نور ساطع \* والمعرفة وهي على ثلاثة أقسام معرفة العام وهي  
 المعرفة بأفعال الله ومعرفة الخاص وهي المعرفة بصفات الله ومعرفة الاخص وهي المعرفة  
 بذات الله فالمعرفة بأفعال الله مقام عوام المؤمنين وبالصفتان مقام خواص المؤمنين وبالدات  
 مقام الاولياء والانبيا والمرسلين \* والمشاهدة وهي على ثلاثة أقسام مشاهدة العام وهي  
 بالحق ومشاهدة الخاص وهي للعقب ومشاهدة الاخص وهي الحق فالمشاهدة بالحق رؤية  
 الاشياء بالدلائل والمشاهدة للحق رؤية الحق في الاشياء ومشاهدة الحق ثم هو بالحق بلا  
 اشياء \* والقرب وهو على ثلاثة أقسام قرب العام وهو فقد حسن الاشياء من القلب وقرب  
 الخاص وهو سكنون الضمير مع عالم الغيب وقرب الاخص وهو رفع الحجاب بينه وبين الرب  
 \* والفكر وهو على ثلاثة أقسام فكر العام وهو في آلاء الله فيحصل منه المعرفة وفكر الخاص  
 وهو في وعد الله وثوابه فيحصل منه الرغبة الى ثواب الله وفكر الاخص وهو في وعيد الله وعقابه  
 فيحصل منه الرهبة من عقابه \* والذكر وهو على ثلاثة أقسام ذكر العام وهو باللسان وقلبه  
 غافل وذكر الخاص وهو باللسان وقلبه حاضر وذكر الاخص وهو بالقلب الحاضر  
 \* والسمع وهو على ثلاثة أقسام سمع العام وهو يستمع بنفسه وسمع الخاص وهو يستمع  
 بقلبه وسمع الاخص وهو يستمع بروحه فالسمع على العوام حرام لبقاء نفوسهم وعلى  
 الخواص مباح لحصول مشاهدتهم وعلى الاخص مستحب لتحقيق شهودهم \* والوجد وهو على  
 ثلاثة أقسام وجد العام وهو غشيان الروح من استلذاذ الذاكر ووجد الخاص وهو من عجز  
 الروح عن احتمال غلبة الشوق عند وجود حالة الذاكر ووجد الاخص وهو من عجز خشوع  
 الروح عند مطالعة الحق عن السر \* والولاية وهي على ثلاثة أقسام ولاية العام وهي الخروج  
 من العداوة وولاية الخاص وهي الاختصاص بالمحبة وولاية الاخص وهي الاصطفاء بالولاية  
 \* والنفس وهي على ثلاثة أقسام نفس العام وهي الامارة ونفس الخاص وهي اللوامة  
 ونفس الاخص وهي المطمئنة بالايمان \* والقلب وهو على ثلاثة أقسام قلب العام وهو  
 يطير في الدنيا حول الطامعات وقلب الخاص وهو يطير في العقب حول الكرامات وقلب  
 الاخص وهو يطير في سدره المنتهى حول الانس والمساكين \* والروح وهي على ثلاثة أقسام  
 أرواح الاعداء وهي في الجحيم معذبة وأرواح الاولياء وهي في النعيم منعمة وأرواح الانبياء



وهي عند السكريم مكرمة \* والسر وهو على ثلاثة أقسام سر الانسان وهو المودع فيه اللطف من الروح والروح من القلب وسر الاشياء وهو وجهه مظهر الاسماء وسر الله وهو ما لا يطلع عليه الا الانبياء وأنخص الاولياء (وأما اللطائف) فاعلم ان المجدد الامام الرباني وأتباعه حققوا ان الانسان مركب من عشر لطائف خمسة من عالم الامر وخمسة من عالم الخلق فالخمس الاولى القلب والروح والسر والخفاء والاخفى والخمسة الثانية لطيفة النفس والعناصر الاربعية يطلقون عالم الامر على ما ظهر بجبره وأمركن وعالم الخلق على ما خلق بالتدريج ودائرة الامكان متضمنة لهذين العالمين نصفها السفلى من العرش الى الثرى ونصفها العالى فوق العرش وهو عالم الامر وعالم الخلق تحت العرش ولما خلق الله تعالى الهيكل الجسماني الانساني أودع هذه اللطائف الامرية بالمواضع المذكورة من جيم الانسان بالهاتق والتعلق له واذا اشغلت عناية الحق بحال العبد يوصله الى خدمته قولى من اوليائه وذلك الولي بأمره بالياضات والمجاهدات لتزكية الباطن وتصفيته ويوجه لطائفه الى أصوله بمن كثرة الاذكار والآفكار في هذه الطرق ثلثة اشغال (الاول) الذكر سواء اسم الذات أو النفي والاثبات كما سبق (والثاني) المراقبة وهي عبارة عن انتظار الفيض من المبدأ القياض وملاحظة وروده على موردده وهي لطيفة من لطائف السالك وهذه اللطيفة يقال لها مورد الفيض ولهذا عينوا لكل مقام مراقبته من المراتب فعينوا الدائرة الامكان مراقبة الاحدية وهي عبارة عن مراقبة الذات الجامع لجميع صفات السالك والمنزه عن جميع صفات النقصان وهو معنى الاسم المبارك الله فيلاحظ ورود الفيض من تلك الذات على لطيفة القلب وفي بعض الاحيان يشتغل بهذه المراقبات بلا ذكر ولا يفيد الذكر بلا مراقبة (والثالث) الرابطة وهي عبارة عن حفظ السالك صورة شيخه في مدركه أو في قلبه أو يتصور صورته بانها صورة شيخه فاذا غلبت الرابطة على السالك يرى صورة شيخه في كل شئ ويقولون لهذا القضاء في الشيخ فالتريق الرابطة هي اقرب الطرق ومنشأ ظهور المجائب والغرائب فالذكر وحده بلا رابطة وبلا قضاء في الشيخ ليس موصلا وأما الرابطة وحدها مع رعاية آداب العجبة فكافية في الاتصال (وأما القضاء والبقاء) فاعلم أن أكبر النقشبندية جعلوا أصل الفائدة في الجمعية والحضور وانهم لا يمدون أيديهم الى كل رطب وبابس ولا يتوجهون الى الصور والاشكال الغيبية ولا يعتبرون الكشف والانوار ويرغبون بحصول أمور أربع الجمعية والحضور والجنابات والواردات فالجنابات عبارة عن انجذاب اللطائف الى جهة الفوق والواردات عبارة عن ورود حال من جهة الفوق على القلب بحيث لا يطيق تحمله الا بتعسر ويقولون لهذه الواردات في هذه الطرق بقاء الاعداد والوجودات وهذا الوارد يدعى السالك في ابتداء حاله أحيانا بل يرد في كل شهر مرة ثم يكثر وروده في كل أسبوع مرة وفي كل يوم مرة بل في يوم مرات الى أن يصل من التواتر الى التوالى فيحصل اتصال الواردات وهذا العدم والوجود هو القضاء والبقاء في جهة الجذبة ولكن متى تحقق فناء القلب زال من مساحة الصدر التعلق



العلمي والاتجاه لما سواه ولم يظهر خطورا سوى أصلا وفناء القلب يصير في تجليات الأفعال  
الالهية يعني رؤية أفعال ما سوى الحق آثار فعله تعالى وإذا غلبت هذه الرؤية على السالك يرى  
أيضا صفات الممكنات وذواتها، تظهر صفات الحق وذاته ويتوحد بالتوحيد الوجودي وهو عبارة  
عن رؤية وجود الممكنات أمواج وجوده ويرى ذاته تتوحد في بحر وجود حضرة الحق ويقول  
لهذا أر باب التوحيد الوجودي الغناء في الله وإذا استغرق السالك في هذا البحر لم يجد  
لبصرته مشهودا سوى البحر وكلما نظر إلى كل جانب لا يرى غير البحر وأمواجه بل يجد ذاته  
قطرة من هذا البحر ويرتفع من نظره امتياز القطرة أيضا الكمال استغراقه (وأما وحدة  
الوجود والشهود) فقال الامام جعفر إن الله تعالى أول الأول وآخر الآخر وأظهر الظاهر  
وأبطن الباطن فسقطت هذه المعاني وبقي هو انتهى وهذا معنى قولهم التوحيد اسقاط  
الإضافات (واعلم) أن التوحيد الوجودي هو المذوق والشوق والوارد ووضوح أسرار المعية  
والصحة والغيبة والاستغراق والرقص والسماع والوجد والتواجد وكها في سير لطيفة  
القلب فان سيرها أولا في دائرة الامكان ومن أحوال هذه الدائرة الجذب والحضور والجمعية  
والواردات والكشف الكوفي وكشف الارواح وكشف عالم المثال وسير عالم الملك وهو عبارة  
عما تحت الافلاك وسير عالم المسكون وهو عبارة عن عالم الملائكة والارواح والجنة وما فوق  
السموات وكها إذا دخل في دائرة الامكان بل تشهدا مثال هذه الشعبذات في نصفها السافل  
ويقولون لهذا السير الآفاق بل كمال الحضور والجمعية والجذبات القوية يحصل في الدائرة  
الثانية التي هي عبارة عن سير تجليات الأفعال الالهية وسير ظلال الاسماء والصفات وهي  
المسماة بدائرة الولاية الصغرى وعلامة وصول القلب إلى دائرة الولاية الصغرى اضمحلال  
توجهه إلى الفوق وإحاطته بالجهات الست وان يرى معيته تعالى اللامثلية بالادراك اللامثلي  
بسيطة بالوجود ويجمع العالم وينكشف سرار التوحيد الوجودي ومنشأ ذلك أنه يظهر  
للسالك بسبب كثرة العبادات والمجاهدات وترك المألوفات والمرغوب ودوام الذكر والفكر  
غلبة العشق والمحبة للمحبوب الحقيقي وينجذب قلبه ويتوجه إلى جناب القدس وهذه  
المجاهدات والترك اذا وقعت منه موافقة لتباعه عليه السلام تصفي باطنه من علائق سوى  
وتخلي قلبه من وسخ الغفلة إلى حد يكون باطنه مرآيا عكوس ظلال الاسماء والصفات الواجبة  
وحديث لم ير السالك العاشق المسكين محبوبه وقد وصل اليه تعشقه بتصور الصفات وعكوس  
الظلال عين المحبوب فيتكلم بالسطحيات ويرى صورة محبوبه مرآة باطنه ويكون غائبا  
ومدهوشا ويقع في سره خيال الوصال ولا يفرق لغاية عطشه بين الظل والاصيل فلا جرم يتفوه  
ويجهر بالاتحاد والعينية وتصل غلبة هذه الرؤية عليه إلى حد يرتفع عن نظره تعيينه وتخصيصه  
أيضا ويقول جهراسجاني وأنا الحق وحيث ورد في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي  
يعاملونه بموافقة ظنه ولما قفى صاحب هذه الحالة عن نفسه وعن حظوظه فهو بعيد عن  
الظن واللامودا نخل في زمرة الاولياء والمجذوبين للحق سبحانه (واعلم) أن التكلم بكلمات



لتوحيد ووحدة الوجود قبل وصول القلب الى الدائرة الثانية التي هي مقام انكشاف التوحيد  
بلاف الشريعة فتقبل اعوام مراقبة التوحيد لا يزيدهم غير خسارة الدنيا والآخرة (وأما  
ولاية الصغرى) وهي عبارة عن سير تجليات الافعال الالهية وسيّر ظلال الاسماء والصفات  
اعلم أن دائرة ظلال الاسماء والصفات مبدأ التعيينات جميع الممكنات سوى الانبياء والملائكة  
عليهم السلام وان كل فرد من أفراد العالم يصل اليه الفيوضات بتوسط الصفات والظلال التي  
يى وساطين المخلوقات وذات حضرة الحق ولولم تكن هذه الاسماء والصفات لم يوجد العالم الذي  
كان عدم محض لان الحضرة الموصوفة بالاستغناء ليس لها مناسبة بالعالم ان الله اغنى عن العالمين  
نكل شخص من أفراد العالم يصل اليه فيوض وكالات بواسطة يقولون لها مبدأ تعين هذا  
الشخص وحقيقته وسمونه أيضا العين الثابتة ومآلاته الصوفية من ان الطرق الى الله  
تعالى بعدد أنفاس الخلائق اشارة الى هذه الظلال واذا دخلت هذه اللطيفة في دائرة الولاية  
الصغرى تقنى وتستهلك في أصل أصله وحقيقته وتبقى بحقيقته هذه \* فناء لطيفة القلب  
يصير في التجلي الفعلي في هذا الوقت يختفي عن نظر السالك أفعاله وأفعال جميع المخلوقات ولا  
يرى في نظره غير فعل الفاعل الحقيقي ويسمون ولاية هذه اللطيفة ولاية آدم عليه السلام  
ويقولون للسالك الواصل الى مقصوده من طريق هذه الولاية آدمى المشرب \* وفناء لطيفة  
الروح يصير في الصفات الثبوتية لحضرة الحق سبحانه وفي هذا الوقت يرى السالك صفاته  
وصفات جميع المخلوقات مساوية عنهم ويرى أن كلها منسوبة الى الله تعالى ولما كان وجود  
الأصل أصلا لجميع الصفات فلا جرم تنفى السالك وجوده ووجود الممكنات ويثبت لله تعالى  
وحده باله وحيد الوجودى ويقولون لولاية هذه اللطيفة ولاية نوح وابراهيم عليهما السلام  
ويقولون للسالك الواصل من هذه ابراهيمى المشرب \* وفناء لطيفة السر يصير في شئون ذات  
الله تعالى وفي هذا المقام يجد السالك ذاته مضمحلة في ذات الحق سبحانه ويقولون لولاية هذه  
اللطيفة ولاية موسى عليه السلام والسالك الواصل من هذه موسى المشرب \* وفناء  
لطيفة الخفاء يصير في الصفات السلبية له تعالى وفي هذا المقام يفرد السالك جناب كبريائه  
تعالى عن جميع المظاهر ويقولون لولاية هذه اللطيفة ولاية عيسى عليه السلام والسالك  
الواصل من هذه عيسى المشرب \* وفناء لطيفة الاخفى يصير في مرتبة الشأن الالهى الجامع  
لهذه المراتب كلها وفي هذا المقام يصير السالك متخلفا بالخلق الالهية (واعلم) ان  
ولاية هذه اللطائف كلها تكون في ولاية الدائرة الصغرى وانهم كما يؤمرون في دائرة الامكان  
بمراقبة الاحدية كذلك يؤمرون في الولاية الصغرى بمراقبة المعية التي هي مفهوم الآية وهو  
معكم أينما كنتم وتتمام سير دائرة الامكان يعرفه السالك ان كان له كشف أو يخبره الشيخ ان  
كان صاحب كشف وان لم يكن لهما كشف فيبغى أن يلاحظ السالك جمعية قلبه فان بلغ  
اتقاء الخواطر أوقاتها الى أربع ساعات كاملات فينتدب شرع في مراقبته المعية بأن  
يلاحظ معيته تعالى به وبجميع لطائفه وعناصره بل بكل ذرة من ذرات الممكنات حتى يدرك



معينه تعالى اللامثلية بالادراك اللامثلي وتحيط بالجهات الست ويضمحل التوجه  
والحضور الذي كان قد ظهر في ذلك الوقت يشرع في سير الولاية الكبرى (وأما الولاية  
الكبرى) وهي عبارة عن سير دائرة الاسماء والصفات وشؤون الذات له تعالى فاعلم أنه لما  
ورد على السالك أسرار التوحيد الوجودي وسر المعية كان يرى في وجوده نوراً من العرش  
المجيد بل فوقه الى اثرى محيطاً به وبكل ذرة من الممكنات ولون ذلك النور لكونه لا لونياً كان  
مناسباً للسواد وكان مصداق كان الله في عماؤه وقد رأى أنه طلع مثل الشمس من المطلع وانحى  
ذلك النور الاسود الذي كان يظن أنه ذات الله تعالى ولم يبق له أثر ورأى أنه عاد وجود الممكنات  
الذي كان يوجد منه محلاً في ذلك النور الاسود الى الظهور وركب وجود النجوم في شععان نور  
الشمس وتلك لعدم كون حدة البصر في السير القابلي بقدر يقدر على التمييز بين وجود  
الممكن والواجب كان يقال بالاتحاد ولما وهبوا له من عنايتهم حدة النظر في سير الولاية  
الكبرى التي هي ولاية الانبياء ومقام المحو والانتباه رأى ان لوجود الممكنات ثبوتاً  
واستقراراً البتة ولو كان يجد وجود الاشياء ظلياً اثر من الوجودي الالهى وقع على الاعداد  
وجعلها موجودة وكذلك يشاهد أن صفات الممكنات صفاته تعالى لا عينها وهذا هو معنى  
التوحيد الشهودي الذي يشاهد في لطيفة النفس ومن هنا يجد معنى أقر بيته تعالى والفرق  
بين المعية والاقرية ان غاية المعية هي الاتحاد وكتمان الانبسية فانه وان كان وجود الممكن  
مشهوداً لكنه مستفاد من حضرة الحق لا ذات الممكن وكذلك صفاته وان كانت ظاهرة فهي  
أيضاً من ذلك الجناب سبحانه وحقيقته عدم لا يمكن الاشارة اليه أصلاً فاعلم من هذا التحقيق  
ان وجود الأصل بالنسبة الى وجود الظل أقرب الى الظل فان ما ظهر من الأصل لا من غيره اذا  
نظر الى وجوده بجده اثر من الأصل واذا نظر الى صفاته يراها اثر من صفات الأصل فلا جرم  
يعترف بأقرية الأصل كيف والقرب الذي ظهر الظل مع ذاته هو من وجود الأصل فجاء الأصل  
أقرب الى الظل من وجوده وبيان الاقرية لا يسعه التقرير اذا العقل الناقص عاجز عن درك  
أقرب اليه من ذاته فان هذه المعاملة وراء العقل وموقفه على الانكشاف (واعلم) ان دائرة  
الولاية الكبرى متضمنة لدوائر ثلاثة وقوس يعني ان نصف الدائرة الاولى من الدوائر الثلاثة  
لا ولاية الكبرى ينكشف فيه سر الاقرية والتوحيد الشهودي والنصف السافل لهذه  
الدائرة للاسماء والصفات الزائدة والنصف العالى مشتمل على الشؤون الذاتية والى  
الدائرة يكون للطائفة الخمسة الامرية العروج ومورد فيض هذه الدائرة لطيفة النفس  
مع شركة الطائفة المذكورة ويتخيلون في هذه الدائرة الاقرية يعنى مفهوم الآية ونحن أقرب  
اليه من جبل الوريد واذا تيسر العروج من دائرة الاقرية يقع السير في دائرة الأصل ومنها  
يترقى الى دائرة أصل الأصل ومنها الى الأصل الثالث الذي هو عبارة عن قوس وفي هاتين  
الدائرتين وفي النصف يحصل كمال الاستهلاك والاضمحلال وفي هذه الدائرة حقيقة القضاء  
وفي الولاية السابقة صورة القضاء ويعملون في هاتين الدائرتين وفي النصف مراقبة المحبة يعنى



مفهوم الآية يحتمل ويحبونه ومورد الفيض فيها لطيفة النفس (واعلم) ان طريق المراقبة  
 في هذه الدوائر ان يتخيل السالك ذاته في داخلها ويلاحظ ان فيض المحبة من دائرة أصل  
 الاسماء والصفات يرد على لطيفة انانيته وكذلك في دائرة أصل ان فيض المحبة منها  
 يرد على لطيفة انانيته وكذلك في القوس الذي هو الأصل الثالث أن فيض المحبة منه يرد على  
 لطيفة انانيته وفي هذه الدوائر يفيد التوحيد بتبليغ اللسان مع ملاحظة المعنى وعلامة قطع  
 بعض الدائرة وتماها هي ان الدائرة تنكشف للسالك كقرص الشمس وكلما قطع من  
 الدائرة شيء فعلى قدره يكون لها الظهور بالنورانية كمال الشعشعان ومقدارها الذي لم يقطع  
 يعلم فانه يرى بلا نور كالشمس في وقت الكسوف وعلامة تمام دائرة الولاية الكبرى أن معاملة  
 فيض الباطن التي كانت تتعلق بالذماغ هي تتعلق بالمصدر وحيثما يحصل شرح المصدر  
 وتكون سعة الصدر بقدر خارج عن البيان وان كانت سعة الصدر في السير القلبي بقدر خارج  
 عنه رأى في قلبه سموات متعددة وشاهد فيه قلوبا كثيرة وتكون هذه السعة في القلب فقط  
 (وأما سعة الصدر التي تحصل في الولاية الكبرى) فتكون شاملة لتمام الصدر عموما وتكون  
 في محل لطيفة الاخفى خصوصا وعلامة شرح الصدر بطريق الوجدان هي أن يرتفع الاعتراض  
 على أحكام القضاء وفي هذا المقام يصير مطمئنا ويحصل له الارتقاء على مقام الرضا ويكون  
 راضيا بالقضاء في جميع الاحوال والافعال (وأما الولاية العليا) فاعلم أنه لما كان لسوى  
 الانبياء والملائكة مبادئ التعينات وهي ظلال الاسماء والصفات وقد سموها سيرة هذه المرتبة  
 بالولاية الصغرى والانبياء الكرام مبادئ التعينات وهي الاسماء والصفات والشؤون وقد  
 سموها سيرة هذه المرتبة بالولاية الكبرى كذلك للملائكة العظام مبادئ التعينات المسماة  
 بالولاية العليا وسير العناصر سوى العنصر الترابي ولما تفضل وتعطف الشيخ على السالك  
 توجه في دائرة الولاية الكبرى فاضت عليه أحوال كل دائرة وكيفياتها وإذا تفضل أيضا توجه  
 لأجل شرح الصدر رأى أن معاملة الدماغ تعلق بالصدر ووجد سعة وأدركت لعناصره  
 الجذبات الاهمية ووقع لها العروج وورد عليها أحوال اللطيفة اللونية وتيسر فناؤها الذي في  
 ذات مسمى الباطن وحصل لها الاضطلاع وتيسر بقاؤها بتلك المرتبة المتعالية وحصلت  
 المناسبة بالملائكة الكرام (واعلم) ان سير الولاية الكبرى كان في اسم الظاهر وسير الولاية  
 العليا كان في اسم الباطن لان سير اسم الظاهر يرد فيه التجليات الصفاتية من غير ملاحظة  
 الذات وأما سير اسم الباطن فانه وان كان يرد فيه أيضا تجليات الاسماء والصفات ~~والممكن~~  
 أحيانا يشاهد فيه الذات وقد كشف الصورة المتألية لحضرة زائدة فرأى انها ظهرت واسكن  
 قد أحاطت بها الاسماء والصفات لحضرة الحق كالخطوط الشعاعية للشمس وقد تشاهد من  
 غير خطوط واسكنها تظهر وهي في كمال اللونية وتعود الخطوط الشعاعية الى الاستتار  
 (واعلم) ان الولاية العليا كاللب والولاية الكبرى كالقشر بل كل دائرة تحتانية بالنسبة الى  
 دائرة فوقانية بهذه المناسبة الاكالات النبوة فانها بالنسبة الى الولاية لا تتصور فيها تلك



المناسبة ويعملون في هذه الدائرة مراقبة ذات هي مسمى الباطن ومورد الغيب في هذه الولاية  
 العناصر الثلاثة سوى العنصر الترابي والتهليل اللساني وصلاة التطوع مع طول القيام يقيد  
 الترقى في هذا المقام ولا يحسن ارتكاب الرخصة الشرعية بل العمل بالعزيمة يقيد الترقى فيه  
 وسر ذلك ان العمل بالرخصة يجذب الانسان الى طرفي البشرية والعمل بالعزيمة يظهر  
 المناسبة بالملكية فكلما زادت المناسبة بالملكية تيسر سرعة الترقى في هذه الولاية (وأما)  
 الاسرار التي تحصل في هذه الولاية فانها ليست كالالتوحيد الوجودي والشهودي حتى  
 يأتي شيء منها بالبيان فالاسرار في هذه الولاية أليق بالاستتار وليست بقبالة للكشف  
 والاطهار بوجه من وجوه القال (وأما بيان الكمالات) الثلاثة كمال النبوة والرسالة  
 وأولى العزم فلما تفصل وترحم الشيخ وتوجه الى العنصر الترابي للسالك ورد على لطائفه  
 مبصر من كمال النبوة التي هي عبارة عن التجلي الذاتي الدائم ومعارف هذا المقام قد دان  
 جميع المعارف وتصير هنا نكارة حالات الباطن واللونية واللألفية كيفية نفوذ الوقت وههنا  
 تظهر قوة في الايمانيات والعقائد ويتقلب الاستدلال الى البديهي ومعارف هذا المقام  
 شرايع الانبياء عليهم السلام وههنا يكون في نسبة الباطن سعة بحيث تصير سعة الولايات كلها  
 من الولاية الصغرى والكبرى والعليا الاشياء محضاً وضيقاً صرفاً في جنب تلك النسبة و يوجد  
 في الولايات مناسبة كل منها مع الاخرى صورية أو حقيقية (وأما هنا) فتنفذ تلك المناسبة وههنا  
 تحصل حقيقة الوصول العرياني مع وجود الفقداني ونكارة حالات الباطن وحصول اليأس  
 ورؤية القصور بحيث يرى نفسه أقبح من كافر الا فرح (وأما) كل وصل كان قبل هذا فقد  
 كان دخلاً في دائرة الوهم والخيال وسرايا يحسبه ماء ظمان الوصال ولم يكن هنالك سيده شيء  
 غير الحسرة والندامة ولما انكشف هذا المقام حين توجه الشيخ تيسر له معاملة شبيهة بالرؤية  
 وان لم تكن هي الرؤية الموعودة في الآخرة التي آمن بها ولكن المعاملة التي تيسر هنا كالرؤية  
 بالنسبة الى ما في الولايات من المشاهدات وكما أن الرؤية الاخرى مخصصة بعالم الخلق فكذلك  
 المعاملة هنا نصيب عالم الخلق وكما يصير اطراف عالم الامر هنا لا شيئاً محضاً كذلك لطيفة النفس  
 واطراف العناصر كلها تصير هنا لا شيئاً وهذه المعاملة مخصصة بالعنصر الترابي وان كان  
 للعناصر الاخرى نصيب من هذه الدولة فتبعية هذا العنصر الترابي وههنا أحكام الشرائع  
 وأخبار الغيب من وجود الحق وصفاته تعالى ومعاملة القبر والحشر وما فيه والجنة والنار وغير  
 ذلك مما أخبر به المخبر الصادق كلها يصير بديها وعين اليقين فان هنا يكون وجود الحق كالمرآة  
 وتكون الاشياء كالصور المرئية في المرآة التي وجود الصور فيها وهمي وخيالي ووجودها  
 واقعي لكن في المرآة الصورية تشاهد أولاً الصورة ثم المرآة وأما ههنا فبخلاف ذلك لان  
 وجود المرآة ههنا مرئي في أول النظر ووجود الاشياء بعد تدقيق واهـذا يصير وجود الحق  
 سبحانه بديها ووجود الاشياء نظراً يحصل بعد دقة النظر وهذه معاملة عجيبية لانه مع علو  
 هذا المقام وبساطته ولا لونيته اذا حصل الانكشاف التام في هذا المقام علم أنه كان مقابلاً



لنظروا ترايد حيرة وأجب منها أنها لا تغيد أصلاً لحصول هذا المقام إذ كرا الصوفية المعمولة  
لهم (وأما) تلاوة القرآن مع الترتيل وأداء الصلاة بأدبها والاذكار الثابتة في الحديث فكلها  
يقيد الترقى في هذا المقام وكذا الاشتغال بعلم الحديث والاتباع للسننة يقوى وينور في هذا  
المقام وههنا تنكشف حقيقة سرقار قوسين أو أدنى (اعلم) أنهم قرروا التجلي الذاتي  
الدائم على ثلاث مراتب \* المرتبة الاولى كمال النبوة وفيها يعملون مراقبات ذات هي منشأ  
كمال النبوة \* والمرتبة الثانية كمال الرسالة وههنا يعملون مراقبات ذات هي منشأ كمال  
الرسالة ويرد فيض هذا المقام على الهيئة الوجدانية الحاصلة للسالك في هذا المقام والهيئة  
الوجدانية عبارة عن مجموع عالم الامر وعالم الخلق فانه يحصل لكل منهما ما بعد التصفية  
والتركية هيئة أخرى \* مثلاً اذا أراد شخص أن يركب معجونا من أدوية مختلفة لشفاء برفاهه  
يدق ويصق ويصكل واحد منها فرادى ثم يجمعها في قوام القند والعسل فيحصل للدوية  
المذكورة هيئة أخرى وينشأ لها اسم المعجون فكذلك اللطائف العشر يحصل لها هيئة أخرى  
ويقع لها عروجان كثيرة في هذا المقام وفيما بعده من الفوقانية وأنواره وسعته ولا ونيتته  
أكثر من المقام السابق ونسبة كل مقام سابق بالنسبة اليه كاللب مع القشر \* والمرتبة الثالثة  
التي هي عبارة عن كالات أولى العزم تورد على هيئة الوجدانية فيض هذا المقام في كمال  
العلوم وكثرة الانوار وههنا يعملون مراقبات ذات هي منشأ كالات أولى العزم وفي هذا المقام  
تنكشف أسرار المقطعات القرآنية والتمشيمات وههنا يعملون بعض الاكابر صاحب سر  
يقع بين المحب والمحبوب يعطونه بواسطة الاتباع لرسول الله عليه السلام نصيباً من الفضيلة  
الخاصة بذلك الجنب (واعلم) انه اذا وقعت معاملة الباطن على الهيئة الوجدانية يعنى من  
كالات الرسالة يكون الترقى الباطن بحض الفضل ولا يبقى للعقل ولا للعمل دخل في ذلك أصلاً  
وان كان الترقى في جميع المقام بالفضل الالهى لا بالعمل لكن لما كانت الاعمال هنالك  
كلا سباب أما في هذه المقام فلا دخل لتلك الاسباب وان لذلك كرفي ازالة السكودرة البشرية  
أمراتاً مالم تكنه ترقى هذه المقامات لا ينتج \* مثلاً لو اشتغل بكرا سم الذات أو النفي والاثبات أو  
التهليل اللسانى يرى أن هذه الاذكار لا تصل الى هذا المقام بل تقف في الطريق الا اذا ضم الى  
التهليل اللسانى لفظ محمد رسول الله والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فتحصل حينئذ قوة في  
هذه المقامات الفوقانية بل تفهم السعة بلفظ محمد رسول الله أزبد من التهليل ويحصل ترقيات  
في هذه المقامات بواسطة القرآن المجيد وكل مرتبة يصل اليها السالك فبواسطة الكلام المجيد  
(وأما الحقائق الالهية) فاعلم أنه بعد كالات أولى العزم يقع السلوك الى طرفين وذلك باختيار  
المرشد فإم - ما شاء يسلك الطالب اليه (أحدهما) طرف الحقائق الالهية وهي عبارة عن  
حقيقة الكعبة وحقيقة القرآن وحقيقة الصلاة (وثانيهما) طرف الحقائق الانبيائية  
وهي عبارة عن الحقيقة الابراهيمية والحقيقة الموسوية والحقيقة المحمدية ولما توجه المرشد  
في حقيقة الكعبة شاهد في هذا المقام عظمة الحق وكبرياءه واستولت هيئته على الباطن



وهنا يعملون مراقبة ذات هي مسجود للمكاتب وكم يخصر حصوله الفناء والبقاء في هذه  
المرتبة القدسية فوجد نفسه متفقا بما في الشأن وهو لم توجه المكاتب الى جانبه وان كان في  
الكالات حصول لالوانيات كثيرة ليس في هذه المقامات بهذا القدر لكن علو النسبة الباطنة  
وسعتها في هذه المقامات زيادة على الزيادة والالونية في الحقائق الانبيائية مع هذا العلو  
والسعة أقل منها في الحقائق الالهية \* وسر ذلك ان السالك اذا حصل له الفناء والبقاء في  
مرتبة الذات البحت وتخلق باخلاق تلك المرتبة فلا جرم يحصل في مدركه قوة يدرك بها النسبة  
الفوقانية وكذا لا يجد لالوانيات تلك المقامات فانه يعلم ان نسبة الكالات مع النسب الفوقانية  
من جنس واحد ولو مناسبة صورة به وسبب تمييز الالونية في نسبة الكالات ان السالك  
كانت قوة ادراكه بقدر ما حصل له قبل في الالوانيات بسبب الفناء والبقاء في مرتبة الصفات  
والشؤون ولهذا يعسر ادراك مرتبة الذات فان كالات الالوانيات كانت حاصلة من مرتبة أخرى  
وكال النبوة من باب آخر فلا مناسبة بينهما أصلا ولو مناسبة صورية \* وأما ما قاله بعض الاكابر  
من ان مرتبة الولاية تلي مرتبة النبوة فغير ثابت بل لا مناسبة بينهما ما في امر ما أصلا وأما  
مرتبة الكالات فلها مناسبة مع هذه الحقائق بل قال المحققون ان الحقائق بالنسبة الى  
الكالات مثل الامواج ومعنى هذا ان الكالات لما كانت فوقانية مواطن التحليات الذاتية  
الدائمة فلا جرم ان كل نسبة اذا كانت فوقانية لا تخرج عن مرتبة الذات فاطلاق لفظ الامواج  
عليها سيدقظ في نسبة الحقائق اشياء لا تظهر في نسبة الكالات \* مثلا يظهر في حقيقة  
الكعبة المعظمة عظمة وكبرياء ومسجودية للكنات على نحو يعجز العقل عن ادراك ذلك  
حتى ان حصول هذه المراتب بدون توجه المرشد معذرو لما توجه المرشد في حقيقة القرآن  
المجيد عاين اسرار في سر ادقات العظمة والكبرياء ورأى في عالم المثال حقيقة الكعبة  
وكيفيتها حتى خرج منها ودخل حقيقة القرآن وهي عبارة عن مبداسة حضرت الذات ويكون  
شروع سعة حضرة الذات من هذا المقام ويظهر هنا احوال شبيهة بالسعة والافاطلاق لفظ  
السعة هنا من ضيق ميدان العبارة وفي هذا المقام تظهر بواطن كلام الله وفيه وجدت كل  
حرف من حروف القرآن المجيد بحر الانهاية له موصلا الى كعبة المقصود وهنا نكتة عجيبة وهي  
انه لما كان في قراءة القرآن مع هذه القصص المختلفة والاوامر المتغيرة والنواهي المتباينة  
ظهور اشياء واسرار وانوار تلوح على قدرته تعالى وحكمته البالغة ذكر الله القصص وحكايات  
الانبياء عليهم السلام لاجل تعليم العوام وتفهمهم وارشد الناس الى احكام الشريعة  
لهدايتهم ومع هذا يظهر في بطون تلك الحروف كيفيات عجيبة ومعاملات غريبة تريد حيرة على  
حيرة ويكون في كل حرف ظهور شأن خاص يصاد به قلوب اهل الاختصاص وفي وقت قراءة  
القرآن يكون لسان القارئ كالشجرة الموسوية ويكون القالب كاه لسانا وعلو النسبة  
هنا بحيث ان نسبة الكالات مع علوها وسعتها بل نسبة حقيقة الكعبة المعظمة مع عظمتها  
وكبرياتها تشهدت هنا يعملون مراقبة مبداسة لا مثلية حضرة الذات ومورد فيض



هذا المقام هو الهيئة الوجدانية وبعدها يتوجه المرشد في دائرة حقيقة الصلاة فيشاهدنا  
 كمال سعة لامثلية حضرة الذات وأي شيء أظهر من السعة والعلو في هذا المقام الذي أحده  
 جزأه حقيقة القرآن والآخر حقيقة الكعبة وهما يعملون مراقبة كمال سعة لامثلية حضرة  
 الذات وإذا وجد السالك حظام من هذه الحقيقة الطيبة يخرج حين أداء الصلاة من هذا  
 النشء الدنيوي ويدخل في النشء الأخرى ويحصل له حالة شبيهة بالرؤية الأخرى و إذا رفع  
 يديه للخرامة يغسلهما من السكونين وينبذ وراء ظهره كاتما الدارين ويقف قائلاً الله أكبر  
 في حضرة الملك الجليل ويرى نفسه حقيراً مبتدلاً ولا شيئاً إضافي جنب عظمة الله ويقضى كله  
 للمحبوب الحقيقي وحين القراءة يكون موجوداً بوجوده وهو بلا ثقل بتلك المرتبة المقدسة  
 ويصير متكامل مع حضرة الحق ومخاطباً لذلك الجنب المقدس ويكون لسانه كالشجرة  
 الموسوية كما سبق في حقيقة القرآن وإذا ذهب إلى الركوع وأتى بغاية الخشوع عجتار بمنزلة  
 القرب ويتشرف حين قراءته التسبيح بكيفية أخرى فلا جرم يحمد على هذه النعمة رافعاً رأسه  
 من الركوع ويقف أيضاً في حضرة الحق والسري في أداء القومة أنه إذا أريد السجود  
 فالذهاب من القيام إلى السجود أبلغ في مزيد التذلل والانكسار وأي شيء أبين من الذوق  
 الذي يحصل حين أداء السجود حيث يهجز العقل عن ادراك ذلك والذي يفهم أن خلاصة  
 الصلاة هي السجود وإلى هذا يشير قوله تعالى واسجدوا قرب وقوله عليه السلام الساجد  
 يسجد على قدمي الله ولما توهم في هذا القرب أن العنقاء أسطيت كبراً رافعاً رأسه من السجدة  
 وقوله الله أكبر أي أكبر من أن أعبده حق عبادته وأقرب إليه حق قرب به وسؤال المغفرة في  
 الجلسة نشأ من جريمة ذلك التوهم ثم يسجد ثانياً لطلب مزيد القرب ثم يقعد للتشهد ويأتي  
 بشكر الجنب الإلهي ونحياته على إحسانه بهذا القرب والاثبات بكلماتي الشهادة لأن هذه  
 الدولة القربية بدون التصديق والاقرار بالتوحيد والرسالة محال وقراءة الصلاة على النبي  
 عليه السلام لأن حصول هذه النعمة بواسطة تبعيته عليه السلام واختار الصلاة الإبراهيمية  
 لأن في الصلاة خلوة مع المحبوب الحقيقي ومنادمة مخصوصة ومصاحبة منصوصة عن مقام الخلوة  
 التي هي منصب الخليل عليه السلام فكانه يطلب ببركة هذه الصلاة الإبراهيمية تلك المنادمة  
 فيكون مديم الحق فافهم (واعلم) أنه إذا أدى الصلاة مع سننها وآدابها على ما ينبغي كان ينظر  
 المصلي إلى موضع سجوده في القيام وإلى قدميه في الركوع وإلى ما رآه في السجود وإلى تخديه  
 في القعود وكذلك آداب بأن روعيت جميعاً فلا بد وأن تظهر حقيقة الصلاة وأما ما يفعله  
 في القيام من غمض العين مع التوجه لأجل الحضور والجمعية فلا بد وأن يحصل حضور  
 اللطائف لكن لا حاجة لأجل ظهور النسب الفوقانية لغمض العين بل الحضور هنا كله  
 للقلب وحضور القلب إنما يحصل مع رعاية الآداب الموافقة للسنة وغمض العين في القيام  
 بدعة وإن جوزوه لأجل الحضور وكذلك في استماع القرآن المجيد إن استمع من شخص حسن  
 الصوت يظهر نسبة الولايات وإن استمع من شخص مجتهد يظهر نسب الحقائق الفوقانية فإن



الصوت الحسن له مناسبة مع القلب فلا جرم يظهر نسبة الولاية واذا قرئ القرآن بحسنة  
الالفاظ وأداء الحروف من مخارجها والترتيل ولو بغير صوت حسن فلا بد من ظهور الحقائق  
وبعد هذا توجه الشيخ في المرتبة المقدسة المعمودية الصرفة وههنا لا يبقى للتقدم مجال وقد تم  
السير القدي الذي كان في مقامات العابدية لكن من عنابة الله تعالى أنهم ما أوقفوا النظر  
فيكون ههنا السير النظري ولما توجه المرشد في هذا المقام رأى في المعاملة نفسه في مقام عال  
نوراني لا لوني جسد او كلما أراد أن يذهب الى ذلك المقام لم يتيسر له ذلك فعلم حينئذ أن ذلك مقام  
المعمودية الصرفة الذي لا مجال للتقدم فيه الا للنظر الذي يسير حيث شاء وههنا يتكشف سر معنى  
السمكة الطيبة لا معبود الا الله ويظهر انه لا يستحق العبادة حقيقة بأي نوع كانت أحد غير  
حضرة الاحدية المجردة ولوا أسماء وصفات فأين السمكات ولا يبقى ههنا حقيقة الشرك وينزع من  
سلكه وقد انتهى سير الحقائق الالهية هما (وأما الحقائق الانبيائية) وهي عبارة عن الحقيقة  
الابراهيمية والحقيقة الموسوية والحقيقة المحمدية والحقيقة الاحمدية فاعلم انه كما أن الترقى في  
الحقائق الالهية موقوف على التفضل كذلك الترقى في الحقائق الانبيائية موقوف على المحبة  
ولما توجه المرشد في الحقيقة الابراهيمية اليه بمراقبة ذات هي منشأ الحقيقة الابراهيمية أفاض  
عليه بركة التوجه كيفية عظيمة وأسرار الخفية في هذا المقام وبعد هذا وردت عليه الانوار  
من هذا المقام الذي هو عبارة عن خلة حضرة الحق وههنا يظهر أنس خاص وخلوة ذات  
اختصاص مع حضرة الذات وقد فهم أن هذه المعاملة والكيفية التي تحصل في هذا المقام  
لا تظهر بهذه الخصوصية في سائر المقامات العالية ولومن قسم الفضل الجزئي فان في هذا المقام  
تظهر المحبوسية الصفاية وفي الحقيقة المحمدية والاحمدية تظهر المحبوسية الذاتية ومعنى هذه  
العبارة ان الذات المتعالي كما يحب ذاته بحسب صفاته فالاول يقال له الحقيقة المحمدية والاحمدية  
والثاني نساله اسم الخلة وان كان هو الحقيقة الابراهيمية وفي هذا المقام يحصل للسالك ادس مع  
لذات حتى لا يتوجه الى غير حضرة الذات ولوا أسماء وصفات ولا الى خرابات المشايخ ولا  
يطيب له الاستمداد ولا استعانة من غيره تعالى ولوا رواح وملائكة وههنا تسكرار الصلاة  
الابراهيمية مفيد للترقى وبعدها يتوجه المرشد في دائرة المحبوسية الذاتية الصرفة وأمره ههنا  
بمراقبة ذات هي منشأ الحقيقة الموسوية والمحبوسية الذاتية لذات فترد عليه كيفية هذا المقام  
بالقوة التامة وتظهر محبوسية ذاته تعالى لذاته والحقيقة الموسوية عبارة عن تلك المحبوسية (وأما ما  
ذهب اليه بعض الاكابر من اثبات المحبوسية لموسى عليه السلام فان كان مراده بذلك أنه عليه  
السلام محبور للحضرة سلمنا فان مرتبة النبوة والرسالة وأولى العزم لا تحصل بدون المحبوسية  
وان الانبياء الكرام كلهم محبورون ومرادون لحضرة الحق وطريقهم طريق الاحباب  
فليس هذا الكلام منافيا للطلباء وان كان مراده بذلك ان الحقيقة الموسوية عبارة عن  
المحبوسية الذاتية في الحقيقة الاحمدية فذلك محل تأمل وقد تحمل كيفية في هذا المقام حتى  
جرى من لسانه من غير اختيار رب أرني أنظر اليك وهو خصوص هذا المقام والعجب ان هذا



المقام مع ظهور المحبة الذاتية فيه يظهر فيه شأن الاستغناء والدلال وهذا من اجتماع  
الضدين ومن هنا يعلم سر ما صدر في بعض المواضع من حضرة الكليم عليه السلام من بعض  
كلمات تفهم الدلال مثل ان هي الاقتتلك وأخاف ان يقتلون وهنا تفيد الترقى أيضا هذه الصلاة  
وهي اللهم صل على محمد وعلى آله وأصحابه وعلى جميع الانبياء والمرسلين خصوصا على كليمك  
موسى عليه السلام وبعدها يتوجه المرشد في حقيقة الحقائق التي هي عبارة عن الحقيقة  
الحمدية عليها السلام وأمره هنا بمراقبة ذات هو محبوب ذاته ومحبوب ذاته ومنشأ الحقيقة  
الحمدية فتظهر له المحبة المترجمة مع المحبوبة واجتماع هاتين الذاتين له كيفية لا يستقيم  
بينها بالتحريم ويحصل له فناء وبقاء في هذه المرتبة المقدسة ويتيسر له فيها اتحاد بالنبي عليه  
السلام خاص ويصل بتبعيته صلى الله عليه وسلم الى هذه المرتبة ويكشف له في البين عن أسرار  
ظاهرها وموجب لا غطاء للفتنة وهنا يظهر معنى ما قال بعض الاكابر من ارتفاع التوسطة  
وشوهد انه وقع لهذا الشخص مع ذلك الجنب معاملة المعية في العتاب والتوسد بحبيب واحد  
ومع ذلك كله يحصل مع حبيب الله محبة خاصة يتضح منها سر ما قال امام الطريقة حضرة المجدد  
أحب الله تعالى لانه رب محمد صلى الله عليه وسلم وهنا تطيب المشاهدة والمناسبة بحبيب الله  
صلى الله عليه وسلم في جميع الامور جزئية وكلية دينوية ودينية خصوصا العمل بالاصح كتاب  
والسنة والقوة فيهما ما تبصرو وبعدها يتوجه المرشد في الحقيقة الاحمدية وأمره هنا بمراقبة  
ذات هو محبوب ذاته ومنشأ الحقيقة وهنا يظهر علوا النسبة مع شعثان الانوار وتبدو في البين  
أسرار وفي هذا المقام تنكشف المحبوبة الذاتية كما كان في الخلية انكشف المحبوبة  
الصفاتية ومعنى المحبوبة الذاتية أن في ذات المحبوب مع قطع النظر عن صفاته الجميلة التي  
هي عبارة عن مثل الخط والخال وهما من موجبات المحبة يكون الشيء موجبا للتعشق وهنا  
تفيد الترقى أيضا هذه الصلاة وهي اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أفضل صلواتك  
عددها ولواتك وبارك وسلم كذلك وبعدها يتوجه المرشد اليه في الحب الصرف الذاتي  
وأمره هنا بمراقبة الحب الصرف الذاتي ويظهر هنا كمال العلو والالونية ونسبة الباطن  
فان هذه المرتبة أقرب الى حضرة الاطلاق واللاتعين ومن المقامات المخصوصة بالنسبة اليه  
السلام وحقائق سائر الانبياء عليهم السلام لا تثبت في هذا المقام فان عند الامام الرباني أول  
معنى الحق بحضرة اللاتعين هو التعيين الحسي وترره رضى الله عنه بأن هذا التعيين الاول في  
الحقيقة الحمدية وبعدها يتوجه المرشد في مرتبة اللاتعين وهذا المقام أيضا من المقامات  
الخاصة بحضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم ولا يكون هنا السير القدي وأما السير النظري فلا  
يدمن أن يكون لسكن الى أين يقع النظر وبعدها قد يتوجه المرشد في دائرة السيف القاطع  
ويعلم أن هذه الدائرة وقعت حذاء دائرة الولاية الكبرى ووجه تسميتها بهذا الاسم أن  
السالك اذا وضع قدمه في هذه فانهما تقطع وجوده مثل السيف القاطع وتعدمه ولا تترك منه  
اسما ولا أثر ولهذا هو هابلث وبعدها يتوجه المرشد في دائرة القيومية وهي ناشئة من



دائرة كالات أولى العزم وسر ذلك ان القيومية منصب الانبياء من أولى العزم وخص الله  
 بهذا المنصب العظيم من هذه الامة حضرة المجتهد وأولاده وخلفاءه كما أن عبدا لله الدهاوى  
 قدس الله سره اتخذ هذا المقام فكان قيوم الزمان وقطب الدوران فكل أحد تعلقت المشيئة  
 الالهية بهذا المنصب أن يختص به فلا حاجة له بالتوجه ويظهر له في البين أحوال وأسرار  
 لا يستقيم بيانها باللسان ويتشرف بفيض خاص من هذه الدائرة العالمة الشان التي قصرت عن  
 كيفية علوها الأذهان وبعد هذا يتوجه المرشد في دائرة حقيقة الصوم التي وقعت حذاء  
 حقيقة القرآن وإذا ترجم وتفضل المرشد بالتوجه في هذا المقام ورد على السالك القدرة  
 اللامقدارية وآثار هذه الحقيقة العالمة وأنوارها وعجائبها وأحوالها خارجة عن التعقل  
 ويظهر له عدم خاص وصمدية ذات اختصاص وحصل له حظ وافر وبحر عميق وأسرار لا يمكن  
 اظهارها وهذه بمان السلوك لمقامات هذه الطريقة منصفها الله بلطفه  
 العميق الى السالك الصديق ولو صرف تمام عمره في شكر هذا الاحسان  
 ولم يبق من نفسه اسما ولا أثرا وجعل ذاته وشأنه كتراب الذل  
 والهوان لما أدى واحدا من ألوف الابلطف المتان  
 بل لو كان على كل شعرة لسان لما أدى شكر  
 شئ الآن الامان الامان أسألك حق الايمان  
 يا عزيز يا لطيف يا حنان بحرمة سورة  
 الرحمن والحمد لله على ذلك تماما  
 ودواما والصلاة والسلام  
 على أسعد المخلوقات  
 سرا وظهورا  
 وكلا

تم كتاب جامع الاصول في الاولياء وأنواعهم ويليها مسماته



## ﴿متممات جامع الاصول﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قد شرعت بعد تقيم كتاب جامع الاصول في هذه المتممات وبدأت بكلمات الصوفية وجميع اصطلاحاتهم على حروف الهجاء ومراتب العباد وتعلقهم ومظهرتهم بجميع الاسماء الالهية ومقاماتهم تنفرع ألف مقام وأخرت تفرعها في آخر الكتاب وبيئت كثيرا من الشروط والآداب والمسالك والكلمات البديعة والمهمات في الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة وهذا عديم المثل والوجود وهو زبدة الحقائق والكلمات وحياة القلوب والطاعات وروح العلويات والسفليات وفيه عرفان أهل الارض والسموات وحكم الدارين والكائنات اللهم سلم إيمان كل من يطالع هذا الكتاب أو يعلم أو يتعلم أو يكون سببا لها وأعطنا تمام مغفرتك وثمام معرفتك وتما توفيقك وتتمام رضوانك

## (باب الالف)

(الالف) يشار به الى الذات الاحدية أي الحق من حيث هو أول الاشياء في أزل الآزال (الاتحاد) هو شهود الوجود الحق الواحد المطلق الذي الكل به موجود بالحق فيتمحده الكل من حيث كونه موجودا به معدوما بنفسه لا من حيث ان له وجودا خاصا انحدبه فاه محال وانما يتحقق شهود الواحد اذا كان مطلقا بهذا الوجه أي باتحاد الكل به لا غير وذلك لان الواحد المطلق لا يكون وراءه شيء خارج عنه غير محاط به والا لا يكون واحدا التحقق في الاثنية ولا مطلقا ظهورا تفيدا باعتبار ذلك ان الخارج فاذا شهود الواحد المطلق فانما يتحقق هذا في قرب النوافل (الاتصال) هو ملاحظة العبد عينه متصلا بالوجود الاحدي بقطع النظر عن تقييد وجوده بعينه واسقاط اضافته اليه فيرى اتصال مدد الوجود ونفس الرحمن اليه على الدوام بلا انقطاع حتى يبيح وجودا به (الاحد) هو اسم الذات باعتبار انتفاء تعدد الصفات والاسماء والنسب والتعينات منها (الاحدية) هي الاسم باعتبار الصفة مع اسقاط الجميع من الصفات والاسماء والنسب والتعينات (أحدية الجمع) اعتبارها من حيث هي بلا اسقاطها وبلا اثباتها بحيث يندرج فيها النسب فان تلك الحقيقة كما نطلق على الذات بهذا الاعتبار تطلق أيضا باعتبار اسقاط النسب وانما سميت بها لجمعها الاحدية والواحدية (احصاء الاسماء الالهية) هو التحقق بما في الحضرة الواحدية بالقضاء عن رسوم الخليفة والبقاء بقاء الحضرة الاحدية وأما احصاؤها بالتخلفيم فهو موجب دخول الجنة بالوراثة بجهة المتابعة وهي المشار اليها بقوله تعالى أو أئمتهم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهم فيها خالدون \* وأما احصاؤها بتيقن معانيها والعمل بها وبفعاويم آفاه يستلزم دخول الجنة الافعال بجهة التوكل في مقام المجازاة (الاحوال) هي المواهب الفائضة على العبد من ربه اما واردة عليه ميراثا للعمل الصالح المزكي للنفس المصفي للقلب واما نازلة من الحق امتنانا



محضاً وانما سميت أحوال التحول العبدية من الرسوم الخلقية ودرجات العبد الى صفاء  
الحقية ودرجات القرب وذلك هو معنى الترقى (الاحسان) هو التحقق بالعبودية على مشاهدة  
حضرة الربوبية بنور البصرة أى رؤية الحق موصوفاً بصفاته بعين صفتيه فهو يراه يقيناً  
ولا يراه حقيقة وانما هذا قال عليه السلام كأنك تراه لانه يراه وراء حجب صفاته بعين صفاته فلا  
يرى الحقيقة بالحقيقة أى لا تبقى حصة العبد في رؤية الحقيقة بسلب آثار أوصافك عنك  
بأوصافه بابه الفاعل بك فيك منك لأنك ما من دابة الا هو آخذ بتأصيته والمراد الاوصاف  
العينية أى في رؤية الحقيقة بالحقيقة انما يكون الرائي هو الحق ولا يكون للعبد أثر وهذا غير  
مقام المشاهدة اذ الرائي فيها هو العبد أى رؤية الحق حقيقة بحقيقته انما تكون في مقام  
الروح والاحسان في مقام المشاهدة وهى حق اليقين (الارادة) هى مبادئ المحبة وقيل جرة  
من نار المحبة فى القلوب مقتضية لاجابة دواعى الحقيقة (أرائك التوحيد) هى الاسماء الذاتية  
لكونها مظاهر الذات أولاً فى الحضرة الواحدية (الاسم) اصطلاحهم ليس هو اللفظ بل ذات  
المسمى باعتبار صفة وجودية كالعليم والتقدير وعدمية كالتقدس والسلام لان القدوس  
الظاهر المبرأ المتزه (الاسماء الذاتية) هى التى لا يتوقف وجودها على وجود الغير وان توقف  
على اعتبارها وتعلقه كالعليم وتسمى الاسماء الاولية ومفاتيح الغيب وائمة الاسماء (الاسم  
الاعظم) هو الاسم الجامع لجميع الاسماء وقيل هو الله لانه اسم الذات الموصوفة بجميع  
الصفات أى المسماة بجميع الاسماء وهذا يطلقون الحضرة الالهية على حضرة الذات مع  
الاسماء وعندنا هو اسم الذات الالهية من حيث هى أى المطلقة الصادقة عليها مع جميعها  
أو مع بعضها أولاً مع واحد منها اقوله تعالى قل هو الله أحد (الاصطلاح) هو الوله على القلب وهو  
قريب من الهيمن وهو أنزل منه رتبة وكلاً (الاعراف) هو المطلع وهو مقام شهود الحق فى كل  
شئ متجلياً بصفاته التى ذلك الشئ مظهرها وهو مقام الاشراف على الاطراف قال الله تعالى  
وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم وقال النبي عليه السلام ان لكل آية ظهراً وبطاناً  
وحداً ومطلعاً (الاعيان الثابتة) هى أعيان الممكنات فى علم الحق تعالى (الافراد) هم الرجال  
الخارجون عن نظر القطب (الافق المبين) هو نهاية مقام القلب (الافق الاعلى) هو نهاية مقام  
الروح وهى الحضرة الواحدية والحضرة الالهية (الآلية) كل اسم الهى مضاف الى ملك  
أوروحانى (الامناء) هم الملامتية وهم الذين لم يظهر واعمالي بواطنهم أثراً على ظواهرهم  
وتلامذتهم يتقبلون فى مقام الفتوة (الامامان) هما الشخصان اللذان أحدهما عن يمين  
الغوث أى القطب ونظيره فى الملكوت والآخرة يساره ونظيره فى الملك وهو أعلى من  
صاحبه وهو الذى يخلف القطب (أم الكتاب) هو العقل الاول (الآن الدائم) هو امتداد  
الحضرة الالهية الذى يندرج فيه الازل فى الابد وكلاهما فى الوقت الحاضر لظهورها فى الازل  
على أحيين الابد وكون كل حين منها مجمع الازل والابد فيتحديه الازل والابد والوقت الحاضر  
فلذلك يقال لما طن الزمان وأصل الزمن سرمد الآن الآتات الزمانية نقوش عليه وتغيبات



يظهر بها أحكامه وصوره وهو ثابت على حاله دائماً سرمداً وقد يضاف للحضرة العندية لقوله عليه السلام ليس عند ربك صباح ولا مساء (واعلم) أن حقيقة الذات الالهية من حيث هي هي امتدادها أعني مدة بقائها غير مضبوط لانها من حيث هي كذلك لا وصف لها ولا رسم فهي في العماء كما في الحديث اذ لا يمكن معرفتها بوجه من الوجوه ما لم تتعين بصفة وأول التعينات عليها بذاتها فهذه الصفة تنزلها من الحضرة الالهية الذاتية التي لا نعت لها إلى الحضرة الواحدية التي هي حضرة الاسماء والصفات وتسمى الحضرة الالهية وهذه أثبتت للحضرة الاولى أزلية الآزال لهذه النسبة الاعتبارية من الذات الاحدية وصفاتها اذ لا تعقل النسبة الا بعد اعتبار الاتينية وسميت تلك النسبة النسبة السرمدية وقد تحققت أزلية الآزال أعني تقدم الاحدية على الواحدية فالواحدية هي الحضرة التي لازمتها أول وهي أزلية الآزال وذلك ابتداء النسبة السرمدية وقد اذقت الحضرة الالهية بهذه النسبة حقائق الاعتبار بحكم العالمية فتحدث بحدوث الاعيان بحكم حقيقة الاولى وتلك الاعيان كقادرية على ايجادها ومشيئتها لها واتسليمها لخطاب كن والسمعية ورعايتها بطلب الاجاد على الوجه الذي عينته المشيئة المسماة بالعماية الأزلية والبصرية لشهودها على تلك الصفات المتباعدة والعالمية بحكم على الذات بالحياة فعملت هذه السبعة مع الذات أئمة الاسماء لانها اسماء أولية متقدمة على سائرها وفي الحقيقة صفة العالمية تقتضي أن يكون اسم العالم امام الأئمة السبعة لتحقيق تقدم العلم على الارادة ولما كانت هذه الصفات أمورا اعتبارية مقتضية لرؤية الرب المطلق لجميع الاشياء بواسطة كانت أزليات هذه الاسماء متقدمة تبصر (الاتينية) هي الحقيقة يضاف اليها كل شئ من العبد كقوله روحى ونفسى وقلبي ويدي ومالى (الآنية) تحقق الوجود العيني من حيث رتبته الذاتية (الانزعاج) تحرك القلب الى الله بتأثير الوعظ والسماع فيه (انصداع الجمع) هو الفرق بعد الجمع بظهور الكثرة في الوحدة واعتبارها فيها (الاولاد) هم الرجال الاربعة الذين على منار الجهات الاربع من العالم أى الشرق والغرب والشمال والجنوب بهم يحفظ الله تلك الجهات اكونهم محل نظره تعالى (أئمة الاسماء) هي الاسماء السبعة الاول المسماة بالاسماء الالهية وهي الحى والعالم والمريد والقادر والسميع والبصير والمتكلم وهي أصول الاسماء كلها وبعضهم أورد مكان السميع والبصير الجواد والمقسط وعندى انها من الاسماء الثانية لاحتياج الجواد والمقسط الى العلم والارادة والقدرة بل الى الجميع لتوقفهما على رؤية استعداد المحل الذى يفيض عليه الجواد الفيز بالمقسط وعلى سماع دعاء السائل بلسان الاستعداد وعلى اجابة دعائه بكلمة كن على الوجه الذى يقتضيه استعداد السائل من الاعيان الثابتة فهي كالوجود الخالق والزاق التي هي من أسماء الربوبية وجعلوا الحى امام الأئمة لتقدمه على العالم بالذات لان الحياة شرط العلم والشرط متقدم على المشروط طبعاً وعندنا أن العالم بذلك أولى لان الامامة أمر نسبي تقتضى مأموماً وأماماً وكونه أشرف



من المأموم والعلم يقتضي بعد الذي قام به معلوما والحياة لا تقتضي غير الحى فهي عين الذات غير مقتضية للنسبة \* وأما كون العلم أشرف منها فظاهر ولهذا قالوا ان العالم هو أول ما تتعين به الذات دون الحى لانه غير مقتضى للنسبة كالوجود والواجب ولا يلزم من التقدم بالطبع الامامة ألا ترى ان المزاج المعتدل للبسطن شرط الحياة ولا شك ان الحياة متقدمة عليه بالشرط

### باب الباء

(الباء) يشار به الى أول الموحودات الممكنة وهي المرتبة الثانية من الوجود (باب الابواب) هو التوبة لانها أول ما يدخل به العبد حضرات القرب من جناب الرب (البارقة) هي لائحة ترد من الجناب الاقدس وتنطفئ سر يعاوهنى من أوائل الكشف ومباده (الباطل) هو ما سوى الحق وهو العدم اذ لا وجود في الحقيقة الا للحق لقوله عليه السلام اصدق بيت قاله الشاعر قول لبيد

الا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل

(البدلاء) هم سبعة رجال يسافر أحدهم عن موضع ويترك جسدا على صورته فيه بحيث لا يعرف أحد أنه فقد وذلك معنى البدل لا غيره وهم على قلب ابراهيم عليه السلام (البدنة) هي كناية عن النفس الآخذة في السير القاطعة لمنازل السائر من مراحل السالكين (البرق) هو أول ما يبدو للعبد من الالامع النورى فيدعوه الى الدخول في حضرة القرب من الرب للسير في الله (البرزخ) هو الحائل بين شيئين ويعبر به عن عالم المثال الحاجر بين الاجساد السكيفة وعالم الارواح المجردة أعني الدنيا والآخرة ومنه الكشف الصورى (البرزخ الجامع) هو الحضرة الواحدية والتعين الأول الذى هو أصل البرازخ كلها ولهذا يسمى البرزخ الأول والاعظم والاكبر (البسط) في مقام القلب بمثابة الرجاء في مقام النفس وهو وارد يقتضيه اشارة الى قبول ولطف ورحمة وأنس ويقابله القبض كالخوف في مقابلة الرجاء في مقام النفس والبسط في مقام الخفاء هو أن يبسط الله العبد مع الخلق ظاهرا ويقبضه اليه باطنا رحمة للخلق فهو يسع الاشياء ولا يسعه شيء ويؤثر في كل شيء ولا يؤثر فيه شيء (البصرة) قوة للقلب منورة بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء وبواطنها بمثابة البصر للنفس الذى ترى به صور الاشياء وظواهرها وهي القوة التى تسميها الحكماء العاقلة النظرية اما اذا توثرت بنور القدس وانكشف حجابها به داية الحق فيسميها الحكماء القوة القدسية (البقرة) كناية عن النفس اذا استعدت للرئاسة وبدت فيها صلاحية تقع الهوى الذى هو حياتها كما ~~كنى~~ عنها بالكباش قبل ذلك وبالبدنة بعد الاخذ في السلوك (البوادة) جمع بادية وهي ما يفجأ القلب من الغيب فيوجب بسطا أو قبضا (بيت الحكمة) هو القلب الغالب الاخلاص (بيت القدس) هو القلب الطاهر من التعلق بالغير (بيت المحرم) قلب الانسان الكامل الذى حرم على غير الحق (بيت العزة) هو القلب الواصل الى



## ﴿باب التاء﴾

يكفي بالتاء عن التاء باعتبار التغيينات والتعددات \* التائيس هو التجلي في الظاهرة الحسية  
 تائيسا للسريد المبتدئ بالتزكية والتصفية ويسمى التجلي الفعلي لظهوره في صور الاسباب  
 (التجلي) هو ما يظهر للقلوب من أنوار الغيوب والتجلي الأول هو التجلي الذاتي وهو تجلي الذات  
 وحدها لذاتها وهي الحضرة الاحدية التي لا نعت فيها ولا رسم اذ الذات وجود الحق المحض  
 لان ما سوى الوجود من حيث هو وجود الحق ليس الا العدم المطلق وهو الاشئ المحض فلا  
 يحتاج في أحديته الى وحدة وتعين يمتاز به عن شئ أي وحدته عينه لا عين غيره فوحدته عين  
 ذاته وهذه الوحدة منشأ الاحدية والواحدية لانها عين الذات من حيث هي أعني لا بشرط  
 شئ أي المطلق الذي يشمل كونه بشرط أن لا شئ معه هو الاحدية وكونه بشرط أن يكون معه  
 شئ هو الواحدية والحقائق في الذات الاحدية كالشجرة في النواة وهي غيب الغيوب  
 \* والتجلي الثاني هو الذي تظهر به أعيان الممكنات الثابتة التي هو شئون الذات لذاته تعالى  
 وهو التعين الأول بصفة العالمية والقابلية لان الاعيان معلوماته والذاتية القابلية للتجلي  
 الشهودي والحق بهذا التجلي نزول عن الحضرة الاحدية الى الحضرة الواحدية بالنسب  
 الاسمائية (التجلي الشهودي) هو ظهور الوجود المسمى باسم النور وهو ظهور الحق بصور  
 اسمائه في الاكوان التي من صورها وذلك الظهور مدد ونفس الرحمن الذي يوجد به الكل  
 (التحقيق) هو شهود الحق في صور اسمائه التي هي الاكوان فلا يحجب الحق بالخلق عن  
 الحق ولا بالحق عن الحق \* التصوف هو التغلق بالخلق الالهية (التلوين) هو الاحتجاب  
 عن أحكام حال أو مقام سني بآثار حال أو مقام دني وعدمه على التعاقب وآخره التلوين في  
 مقام الجمع بالتجليات الاسمائية في حال البقاء بعد الفناء وانما قال الشيخ الاكبر قدس سره  
 انه عندنا أكمل المقامات وعندنا أكثرين ناقصا لانه أراد بالتلوين الفرق بعد الجمع اذ لم تكن  
 كثرة الفرق حاجبة عن وحدة الجمع وهو مقام أحدية الفرق في الجمع وانكشف حقيقة عن  
 قوله تعالى كل يوم هو في شأن ولا شك أنه أعلى المقامات وعند هذه الطائفة ذلك نهاية  
 الممكن \* وأما التلوين الذي هو آخر التلوينات فهو عدم مبادئ الفرق بعد الجمع حيث  
 يحجب الموحد بظهور آثار الكثرة عن حكم الوحدة

## ﴿باب التاء﴾

(التاء) يشار به الى ثواب الدارين والى أول ما يتعلق في الازل من اللطف والاحسان والجزاء  
 والكرم وهو في المرتبة الثانية (الثقة) هو تصديق الخبر جزما والاعتماد على ذاهب القوى  
 والتقدير والوثوق بقول النبي عليه السلام

## ﴿باب الجيم﴾



(الجلية) هي تقريب العبد بجمته في العناية الالهية المهيثة له كل ما يحتاج اليه في طي المنازل الى الحق بلا كافة وسعي منه وجهه وتكاف (الجرس) اجمال الخطاب بضرب من القهر (الجسد) هو ما ظهر من الأرواح وتمثل في جسم ناري أو نوري (الجلالة) ظهور الذات المتقدسة لذاته في ذاته والاستحالة ظهورها لذاته في تعيناته (الجلال) هو احتجاب الحق سبحانه عنا بعزته أن نعرفه بحقيقته وهو يتكبر كما يعرف هو ذاته فان ذاته سبحانه لا يراها أحد على ما هي عليه الا هو (الجمال) هو تجليه لوجهه لذاته فالحمال المطلق جلال هو قهار يتكبر عند تجليه لوجهه فلم يبق أحد حتى يراه هو الجمال وله دتو يدنو به منا وهو ظهوره في الكل كما قال العارف

جمالك في كل الحقائق سافر \* وليس له الا جمالك سائر

تجليت لا كوان خلف ستورها \* ففت بما تخفي عليه السرائر

ولهذا الجمال جلال هو احتجابه بتعينات الا كوان فكل جمال جلال ووراء كل جلال جمال ولما كان في الجلال ونعوته معني الاحتجاب والعزة لزمه العلو والقهر من الحضرة الالهية والخضوع والهيبة منا ولما كان في الجمال ونعوته معني الدتو والسفور لزمه اللطف والرحمة والعطف من الحضرة الالهية والانس منا (الجمعية) هي اجتماع الهمم في التوجه الى الله والاشتغال به عما سواه وبازائها التفرقة وهي توزع الخاطر للاشتغال بالحق (الجمع) شهود الحق بلا خلف (جمع الجمع) شهود الخلق قائما بالحق ويسمى الفرق بعد الجمع (جنة الافعال) هي الجنة الصورية من جنس المطاعم اللذيذة والمشارب الهنيئة والمناكم الهية ثواب الاعمال الصالحة وتسمى جنة الأعمال وجنة النفس (جنة الوراثة) هي جنة الاخلاق الخاصة بحسن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم (جنة الصفات) هي الجنة المعنوية من تجليات الصفات والاسماء الالهية وهي جنة القلب (جنة الذات) هي مشاهدة الجمال الأحدى وهي جنة الروح (الجنائب) هم السائرون الى الله في منازل النفوس حاملين لراد التقوى والطاعة ما لم يصلوا الى مناهل القلب ومقامات القرب حتى يكون سيرهم في الله (جهتا الضيق والسعة) هما اعتباران للذات اما بحسب تنزيها عن كل ما يفهم ويعقل وهو اعتبار الوحدة الحقيقية التي لا انساع معها الى غير لا وجودا ولا تعقلا وهو الضيق كقولهم لا يعرف الله الا الله واما بحسب ظهورها في جميع المراتب باعتبار الاسماء والصفات المقتضية للظاهر الغير المتناهية وهو السعة كما قيل

لا تقل دارها بشرق نجد \* كل نجد للعامة دار

ولها منزل على كل ماء \* وعلى كل دمنة آثار

(جهتا الطلب) هما جهتا الوجودية والامكانية وهما طلب الاسماء الربوبية ظهورها بالاعيان الثابتة وطلب الاعيان ظهورها بالاسماء وظهورها في شؤنه اجابة السؤلين وحضرتهما حضرة التعيين الاول (جواهر العلوم والانباء والمعارف) هي الحقائق



التي لا تتغير ولا تبتدل باختلاف الشرائع والامم والازمنة كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه

### باب الحاء

(الحال) ما يراد على القاب بمحض الموهبة من غير تعلم واجتلاب كحزن أو خوف أو بسط أو قبض أو ذوق أو يزول بظهور صفات النفس سواء تعقبه المثل أو لا فاذا دام وصار ملكا سمى مقاما (حجة الحق على الخلق) هو الانسان الكامل كما دم عليه السلام حيث كان حجة على الملائكة في قوله يا آدم انبئهم بأسمائهم الى تسكتهمون (الحجاب) هو انطباع الصور الكونية في القلب المأذنة لقبول تجلي الحقائق (الحروف) هي الحقائق البسيطة من الالهيات (الحروف العاليات) هي الشؤون الذاتية الكامنة في غيب الغيوب كالشجرة في النواة واليه أشار بقوله

كنا حروفا عاليات لم نقل \* متعلقات في ذرى أ على القابل

أنا أنت فيه ونحن أنت وأنت هو \* والكل في هو وفصل عن وصل

(الحرية) هي الانطلاق عن ريق الاغيار وهي على مراتب حرية العامة عن ريق الشهوات وحرية الخاصة عن ريق المرادات لغناء ارادتهم في ارادة الحق وحرية خاصة الخاصة عن ريق الرسوم والآثار لانهم في تجلي نور الانوار (الحرق) هو واسط التجليات الجاذبة الى الفناء التي أوائلها البرق وأواخرها الطمس في الذات (حفظ العهد) هو الوقوف عندما حده الله تعالى لعباده فلا ية قد حثما أمر الله ولا يوجد حيثما نهي (حفظ عهد الربوبية والعبودية) هو ان لا تجرد كمالا الى الرب ولا نقصا الى العبد (حقيقة الحقائق) هي الذات الاحدية الجامعة لجميع الحقائق وتسمى حضرة الجمع وحضرة الوجود (الحقيقة المحمدية) هي الذات مع التعيين الاول فله الاسماء الحسنى كلها وهو الاسم الاعظم (حقائق الاسماء) هي تعينات الذات ونسبها لانها صفات تتميز بها الاسماء بعضها عن بعض (حق اليقين) هو شهود الحق حقيقة في مقام عين الجمع الاحدية (الحكمة) هي العلم بحقائق الاشياء وأوصافها وخواصها وأحكامها على ما هي عليه وارتباط الاسباب بالمسببات وأسرار انضباط نظام الموجودات والعمل بمقتضاها ومن يؤث الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا (الحكمة المنطوق بها) هي علوم الشريعة والطريقة (الحكمة المسكوت عنها) هي أسرار الحقيقة التي لا يفهمها علماء الرسوم والعوام على ما ينبغي فيضهم أو يهلكهم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتاز في بعض سكك المدينة ومعه أصحابه فأقسمت عليه امرأة أن يدخلوا منزلها فدخلوا فرأوا نارا مضرمة وأولاد المراءة يلعبون حولها فقالت يا نبي الله الله أرحمهم بعبادته أم أنا بأولادي فقال الله أرحم فانه أرحم الراحمين فقالت يا رسول الله أنرا في أحب ان ألقى ولدي في النار قال لا قالت فكيف يابقي الله عبادته فيها وهو أرحم الراحمين بهم فبكى رسول الله صلى



الله عليه وسلم وقال **كذا** أوحى الله الى **(الحكمة المحمودة عندنا)** هي سر ما خفي علينا وجه الحكمة في إيجاده كإلام بعض العباد وموت الأطفال والخسار في النار فحب الإيمان به والرضا بوقوعه واعتقاد كونه عدلا وحقا **(الحكمة الجامعة)** معرفة الحق والعمل به ومعرفة الباطل والاحتساب عنه كما قال عليه السلام اللهم أرنا الحق حقا وأرنا باطلا باطلا وارزقنا اجتنابه

### باب الخاء

**(الخطاير)** ما ورد على القلب من الخطاب أو الوارد الذي لا عمل للعبد فيه وإنما كان خطأ بافهو على أربعة أقسام \* رباني وهو أول الخطاير ويسميه سهل السبب الأول وهو لا يخطئ أبدا ويعرف بالقوة والتسليط وعدم الاندفاع بالدفع \* وملكي وهو الباعث على مندوب أو مفروض أو كل ما فيه صلاح ويسمى الهاما \* ونفساني وهو ما فيه حظ النفس ويسمى هاجسا \* وشيطاني وهو ما يدعوا الى مخالفة الحق قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقال النبي صلى الله عليه وسلم الشيطان تكذيب بالحق وإبعاد بالشرو يسمى وسواسا ويوزن بميزان الشرع فما فيه قربة فهو من الأولين وما فيه كراهة أو مخالفة شرع فهو من الآخرين والعارف الصافي القلب الخاضع مع الحق يسهل عليه الفرق بينها بتيسير الله وتوفيقه **(الخاتم)** هو الذي ختم به النبوة فلا يكون الا واحدا وهو نبينا وكذا خاتم الولاية وهو الذي يبلغ به صلاح الدنيا والآخرة نهاية الكمال ويحتل بموته نظام العالم وهو المهدي الموعود به في آخر الزمان **(خرقة التصوف)** هي ما يلبيه المرید من يد شيخه الذي يدخل في ارادته ويتوب على يده لامور \* منها التزني بزي المراد ليلتبس بصفاته كما يلتبس ظاهره بلباسه وهو لباس التقوى ظاهرا وباطنا قال الله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ولباس من التقوى ذلك خير \* ومنها وصول بركة الشيخ الذي ألبسه من يده المباركة اليه ومنها نيل ما يغلب على الشيخ في وقت الإلباس من الحال فيرى الشيخ بصيرته النافذة المنيرة بنور القدس أنه يحتاج اليه برفع حجب العائقة وبصفة استعداد فاذ وقف على حال من يتوب على يده علم بنور الحق ما يحتاج اليه فيتنزل من الله ذلك حتى يتصف قلبه به فيسرى من باطنه الى باطن المرید \* ومنها المواصله بينه وبين الشيخ فيبقى بينهما الاتصال القلبي والمحبة دائما ويذكره الاتباع على الاوقات في طريقتهم وسيرته وأخلاقه وأحواله حتى يبلغ مبلغ الرجال فانه أب حقيقي كما قال عليه السلام الآباء ثلاثة أب ولدك وأب علمك وأب ربك **(الخضر)** كناية عن البسط والباس عن القبض وأما كون الخضر عليه السلام شخصا انبيا باقيا من زمان موسى عليه السلام الى هذا العهد أو روحانيا يتمثل بصورته فلم يرشد اليه نقل وغير محقق عقلا بل قد يتمثل معناه له بالصفة الغالبة عليه ثم يصح جعله روح ذلك أو روح القدس هذا عند العامة وأما عند المحققين وجوده ثابت **(الخطرة)** داعية تدعو العبد الى ربه بحيث لا يتمالك دفعها **(الخلة)** تحقق العبد بصفات الحق بحيث يتخلله الحق ولا يتخلل منه ما يظهر عليه شيء من صفاته فيكون



مرآة الحق (الخلوة) محادثة السرمع الحق بحيث لا يرى غيره وهذه حقيقة الخلوة ومعناها وأما صورته فهي ما يتوسل به إلى هذا المعنى مثل التبتل إلى الله (خلع العادات) هو التحقق بالعبودية موافقة لأمر الحق بحيث لا تدعوه داعية إلى مقتضى طبيعه وعادته (الخلق الجديد) هو اتصال أمداد الوجود من نفس الرحمن إلى كل ممكن لا تعداه بذاته مع قطع النظر عن موجدته وفيضان الوجود عليه منه على التوالي حتى يكون كل آن خلقا جديدا لاختلاف نسب الوجود اليه مع الآتات واستمرار عدمه في ذاته

### \*(باب الدال)\*

(الدبور) هي صولة داعية النفس واستيلاؤها شهت بريح الدبور التي تأتي من جهة المغرب لا تشاء من جهة الطبيعة الجسمانية التي هي مغرب النور وبها يابها القبول وهي ربح الصبا التي تأتي من جهة المشرق وهي صولة داعية الروح واستيلاؤها وهذا قال عليه السلام قصرت بالصبا وأهملت عاد بالدبور (الدرة البيضاء) هي العقل الأول لقوله عليه السلام أول ما خلق الله درة بيضاء الحديث وأول ما خلق الله العقل

### \*(باب الذال)\*

(ذخائر الله) قوم من أوليائه تعالى يدفع بهم البلاء عن عباده كما يدفع بالذخيرة بلاء الفاقة (الذوق) هو أول درجات شهود الحق بالحق في أثناء اليوارق المتوالية عند أدنى لبث من التجلي البرقي فإذا زاد وبلغ أوسط مقام الشهود يسمى مشربا فإذا بلغ النهاية يسمى ربا وذلك بحسب صفاء السرمع عن حظ الغير (ذو العقل) هو الذي يرى الخلق ظاهرا والحق باطنا فيكون الحق عنده مرآة الخلق لا يحجب المرآة بالصورة الظاهرة احتجاب المطلق بالمقيد (ذو العين) هو الذي يرى الحق ظاهرا والحق باطنا فيكون الخلق عند مرآة الحق لظهور الحق واختفاء الخلق فيه اختفاء المرآة بالصورة (ذو العقل والعين) هو الذي يرى الحق في الخلق والخلق في الحق ولا يحجب أحدهما عن الآخر بل يرى الوجود الواحد بعينه حقاً من وجه وخلقاً من وجه فلا يحجب بالكثرة عن شهود الوجه الواحد ولا تراحم في شهود ككثرة المظاهر أحدية لذات التي تجلي فيها ولا يحجب بأحدية وجه الحق عن شهود الكثرة الخلقية ولا تراحم في شهود أحدية الذات الخلقية في المجال كثرتها وإلى المراتب الثلاث أشار الشيخ محيي الدين قدس سره فقال

وفي الخلق عين الحق ان كنت ذاعين \* وفي الحق عين الخلق ان كنت ذاعقل  
وان كنت ذاعين وعقل فخاتري \* سوى عين شيء واحد فيه بالشكل

### \*(باب الراء)\*

\*(الراعي)\* هو المحقق بمعرفة العلوم السياسية المتمكن من تدبير النظام الموحب إصلاح العالم (الران) هو الحجاب الحائل بين القلب وبين العالم القديمي باستيلاء الهيات النفسانية



عليه ورسوم الخلق الجسمية فيه بحيث يحجب عن أنوار الهويبة بالسكينة (الرب) اسم  
للحق عز اسمه باعتبار نسب الذات إلى الأعيان الثابتة من منشأ الأسماء الربوبية كالزاق  
والخلاق فالرب اسم خاص يقتضي وجود الربوب وتحقيقه والاله يقتضي ثبوت المألوه وتعينه  
وكل ما ظهر في الاسم ~~ك~~ وان فهو اسم رباتي يربيه الحق به يأخذ ما يأخذوه به يفعل ما يفعل  
واليه يرجع فيما يحتاج اليه وهو المعطى إياه ما يطلب منه (رب الارباب) هو الحق باعتبار  
الاسم الأعظم والتعين الأول الذي هو منشأ جميع الأسماء وغاية الغايات اليه تتوجه الرغبات  
كأها وهو الحاوي لجميع المطالب واليه الإشارة بقوله تعالى وان إلى ربك المنتهي لانه عليه  
مظهر التعيين الأول فالربوبية المختصة به هي الربوبية العظمى (واعلم) أن أسماء الرب ثلاثة ذاتية  
وصفية وفعلية لان الاسم اما أن يطلق على الذات باعتبار نسبة وتعين وذلك الاعتبار اما أمر  
عدمي نسبي محض كالغنى والاول والآخر أو غير نسبي كالقدوس والسلام وتسمى هذه الأسماء  
أسماء الذات أو معني وجودي يعتبره العقل من غير أن يكون زائدا على الذات خارج العقل  
وهو اما أن لا يتوقف على تعقل الغير كالحى والواجب واما أن يتوقف على تعقل الغير دون  
وجوده كالعالم والقادر وتسمى هذه الأسماء أسماء الصفات واما أن يتوقف على وجود الغير  
كالخلاق والرازق وتسمى هذه الأسماء أسماء الأفعال لانها مصادر لأفعال (الرتق) اجمال  
المادة الوجودية الاسماء بالعنصر الأعظم المطلق المرتوق قبل خلق السموات والأرض  
المقتوق بعد تعيينها بالخلق وقد يطلق على نسب الحضرة الواحدية باعتبار ظهورها وعلى كل  
بطون وغيبية كالخلائق المكنونة في الذات الاحدية قبل تفصيلها في الحضرة الواحدية مثل  
الشجرة في النواة (الرحمن) اسم الحق باعتبار الجمعية الاسماء التي في الحضرة الالهية  
القائض منها الوجود ببقية الكمالات على جميع الممكنات (الرحيم) اسم له باعتبار فيضان  
الكمالات المعنوية على أهل الايمان كالعرفة والتوحيد (الرحمة الامتنانية) هي المقتضية  
للنعم السابقة على العمل وهي التي وسعت ~~ك~~ كل شئ (الرحمة الوجودية) هي الرحمة الموعودة  
للتقوى في آية فسأكتبها للذين يتقون وفي ان رحمة الله قريب من المحسنين وهي داخلية في  
الامتنانية لان الوجدان على العمل محض المنه (الرداء) بكسر الراء هو ظهور صفات الحق على  
العبد (الردى) بفتح الراء هو اظهار صفات الحق بالباطل كما قال تعالى سأصرف عن آياتي الذين  
يتكبرون في الأرض بغير الحق منقول عن الردى الذي هو الهلاك قال الله تعالى اكبرياء  
ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهم ما قصته (الرسم) هو الخلق وصفاته لان الرسوم  
هي الآثار وكل ما سوى الله آثاره الناشئة من أفعاله وإياه عنى من قال ان الرسم نعت يجرى في  
الأبد بما جرى في الأزل لان الخليفة وصفاته كلها بقدره الله تعالى (رسوم العلوم ورسوم  
العلوم) هي مشاعر الانسان لانها رسوم الاشياء الالهية كالعليم والسميع والبصير ظهرت  
على شئون الهياكل البدنية المرخاة على باب دار القرار بين الحق والخلق فمن عرف نفسه  
وصفاته كلها بانها آثار الحق وصفاته ورسوم أسماؤه فقد عرف الحق (الرعونة) الوقوف مع



حفظ النفس ومقتضى طباعها (الرقية) هي اللطيفة الروحانية وقد تطلق على الواسطة اللطيفة الرابطة بين الشدين كالدال والاصل من الحق الى العبد و يقال لها رقيقة النزول وكالوسيلة التي يتقرب بها العبد الى الحق من العلوم والاحمال والاختلاق السنية والمقامات الرفيعة ويقال لها رقيقة العروج ورقبة الارتقاء وقد تطلق الرقائق على علوم الطرقة والسالكين وكل ما يتألف به سر العبد وتزول كثافات النفس (الروح) في اصطلاح القوم هي اللطيفة الانسانية المجردة وفي اصطلاح الاطباء هي البخار اللطيف المتولد في القلب القابل لقوة الحياة والحس والحركة وهذا يسمى في اصطلاحهم النفس والمتوسط بينهما المدرك للكميات والجزئيات القلب ولا يفرق الحكماء بين القلب والروح الاول ويسمونها النفس الناطقة (الروح الاعظم والاقدم والاول والاخذ) هو العقل الاول (روح الالتقاء) هو الملقى الى القلوب من علم الغيوب وهو جبريل عليه السلام وقد يطلق على القرآن وهو المشار اليه بقوله تعالى ذو العرش بلقي الروح من امره على من يشاء من عباده

\* (باب الزاى) \*

(الزاجر) واعظ الله في قلب المؤمن وهو النور المقدس فيه الداعي له الى الحق (الزاجرة) المشار اليها في آية النور هي القلب والمصباح هو الروح والشجرة التي توقد منها الزجاجة المشبهة بالكوكب الدري هي النفس والمشكاة البدن (الزمردة) هي النفس السكية (الزمان المضاف الى الحاضرة العنصرية) هو الآن الدائم المذكور في باب الالف (زواهر الانباء وزواهر العلوم وزواهر الوصلة) هي علوم الطرقة لكونها اشرف العلوم وانورها وكون الوصلة الى الحق متوقفة عليها (الزيتونة) هي النفس المستعدة للاشتغال بنور القدس اقوة الفكر و (الزيت) نور استعدادها الاصلى والله الموفق

\* (باب السين) \*

(السابقة) هي العناية الازلية المشار اليها في التنزيل بقوله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات انهم قد صدق عند ربهم (السالك) هو السائر الى الله المتوسط بين المرید والمنتهى مادام في السير (السجدة) هي الهباء المسمى بالهوى لكونها غير واضحة ولا موجودة الا بالصورة لانفسها (الستر) هو كل ما يحجب عما يعينك اعطاء السكون والوقوف مع العادات والاعمال (السنائر) هي صور الاكوان لانها مظاهر الاسماء الالهية تعرف من خلفها كما قال الشيباني

تجليت للاكوان خلف ستورها \* فتمت بما ضمت عليه السنائر

(الستور) هي تخص بالهياكل البدنية الانسانية المرخاة بين عالم الغيب والشهادة والحق والخلق (سجود القلب) هو فناؤه في الحق عند شهوده اياه بحيث لا يشغله ولا يصرفه عنه استعمال الجوارح (الحق) هو ذهاب تركيب العبد تحت القهر عند عظمة سلطان الحقيقة (سدرة المنتهى) هي البرزخية الكبرى التي ينتهي اليها سير الكل واعمالهم وعلومهم وهي



نهاية المراتب الاسماء التي لا تعلوها رتبة (السر) هو ما يخص كل شيء من الحق عند التوجه  
 الايجادي اليه المشار اليه بقوله انما قولنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ولهذا قيل  
 لا يعرف الحق الا الحق ولا يحب الحق الا الحق ولا يطلب الحق الا الحق لان ذلك السر هو  
 الطالب للحق والمحبة له والعارف به كما قال النبي عليه السلام عرفت ربي (سر العلم)  
 هو حقيقة العالم به لان العلم عين الحق في الحقيقة غيره بالاقتدار (سر الحال) هو ما يعرف به  
 من مراد الله فيها (سر الحقيقة) هو ما لا يفشى من حقيقة الحق في كل شيء (سر التجليات) هو  
 شهود كل شيء في كل شيء وذلك بانكشاف التجلي الاول للقلب فيشهد الاحدية الجمعية بين  
 الاسماء كاهالاتها لا تصاف كل اسم بجميع الاسماء لا اتحادها بالذات الاحدية وامتيازها  
 بالعينات التي تظهر في الاكوان التي هي صورتها فيشهد كل شيء في كل شيء (سر القدر) هو  
 ما علمه الله من كل عين في الازل مما انطبع فيها من أحوالها التي تظهر عليها عند وجودها فلا  
 يحكم على شيء الا بما علمه من عينه في حال ثبوتها (سر الربوبية) هو توقفها على المربوب  
 لكونها نسبة لا بد لها من المنتسبين وأحد المنتسبين هو المربوب وليس الا اعيان الثابتة في  
 العدم والموقوف على المعدوم معدوم وهذا قال سهل للربويته لوطيها لطلبت الربوبية وذلك  
 لبطان ما يتوقف عليه (سر الربوبية) هو ظهور الرب بصورة اعيان فهو من حيث  
 مظهر يتم للرب القائم بذاته الظاهر بتعييناته قائمة بوجوده في عبده في عبده في عبده في عبده  
 هذه الحقيقة والحق ربها لما حصلت الربوبية في الحقيقة الا بالحق والاعيان معدومة بحالها  
 في الازل فليس الربوبية سرية ظهرت ولم تبطل (سر اثر الآثار) هي الاسماء الالهية التي هي  
 بواطن الاكوان (السر اثر) نحاق السالك في الحق عند الوصول التام واليه الاشارة بقوله  
 عليه السلام لي مع الله وقت الحديث وقوله أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري (سعة القلب)  
 هي تحقق الانسان الكامل بحقيقة البرزخية الجامعة لا مكان والوجود فان قلب الكامل  
 هو هذا البرزخ ولهذا قال تعالى ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن  
 (السر) هو توجه القلب الى الحق والاسفار أربعة الاول هو السير الى الله من منازل  
 النفس الى الوصول الى الافق المبين وهو نهاية مقام القلب ومبدأ التجليات الاسماءية الثانية الثاني  
 هو السير في الله بالاتصاف بصفاته والتحقيق باسمائه الى الافق الاعلى وهو نهاية الحضرة  
 الواحدية الثالثة هو الترقى الى عين الجمع والحضرة الاحدية وهو مقام قاب قوسين ما بقيت  
 الاثنينية فاذا ارتفعت فهو مقام أو أدنى وهو نهاية الولاية السر الرابع هو السير بالله عن  
 الله للكميل وهو مقام البقاء بعد الفناء والفرق بعد الجمع (سقوط الاعتبارات) هو اعتبار  
 احدية الذات (السمعة) هي معسر فتدق عن العبارة (سؤال الحضرتين) هو السؤال  
 الصادر عن حضرة الوجود بلسان الاسماء الالهية الطالب من نفس الرحمن ظهورها بصور  
 الاعيان وعن حضرة الامكان بلسان الاعيان ظهورها بالاسماء واعداد النفس على الاتصال  
 اجابة سؤالها أبدا (سواد الوجه في الدارين) هو الفناء في الله بالكلمة بحيث لا وجود لها حبه



ظاهر او باطنا دنيا و اخرى وهو الفقر الحقيقي والرجوع الى العدم الاصلي ولهذا قالوا اذا تم الفقر فهو الله والله الهادي

### \* (باب الشين) \*

(الشاهد) هو ما يحضر القلب من أثر المشاهدة وهو الذي يشهده بصحة كونه محبطا من مشاهدة شهوده اما يعلم لدني لم يكن له فكان او وجد او حال او تجل أو شهود (شعب الصدع) هو جمع الفرق بالترقي عن الحضرة الواحدة الى الحضرة الاحدية ويقابله صدع الشعب وهو التزول عن الاحدية الى الواحدة حال الغناء بعد البقاء للدعوة والتكميل (الشفع) هو الخلق وانما أقسم بالشفع والوتر لان الاسماء الالهية انما تتحقق بالخلق لما لم تنضم شفعية الحضرة الواحدة الى وتر الحضرة الاحدية لم تظهر الاسماء الالهية (الشهود) هورؤية الحق بالحق (شهود المفصل في الجمل) هورؤية الكثرة في الذات الاحدية (شهود الجمل في المفصل) هورؤية الاحدية في الكثرة (شواهد الحق) هي حقائق الاكوان فانها تشهد بالكون (شواهد التوحيد) هي تعينات الاشياء فان كل شيء له احدية بتعيين خاص يمتاز بها عن كل ما عداه كما قيل

ففي كل شيء له آية \* تدل على أنه واحد

(شواهد الاسماء) هي اختلاف الاكوان بالاحوال والاصناف والافعال كالرزوق على الرزاق والحي على المحي والميت على المميت وأمثالها (الشئون) الافعال والشئون الذاتية هي اعتبار نفوس الاقيان والحقائق في الذات الاحدية كالشجرة واعصانها واوراقها وثمارها الى النواة وهي التي تظهر في الواحدة وتنفصل بالعلم (الشيخ) هو الانسان الكامل في علوم الشريعة والطريقة والحقيقة البالغ الى حد التكميل فيها العلم بآفات النفوس وأمراضها وأدوائها ومعرفة بدوائها وقدرته على شفاؤها والقيام بها ان استعدت ووقفت لاهتمامها

### \* (باب الصاد) \*

(صاحب الزمان وصاحب الوقت والحال) هو المتحقق بجمعية البرزخية الاولى المطلع على حقائق الاشياء الخارج عن حكم الزمان وتصرفات ماضيه ومستقبله الى الآن الدائم فهو طرف أحواله وصفاته فلذلك يتصرف في الزمان بالطي والتشروفي المكان بالبسط والقبض لانه المتحقق بالحقائق والطبائع في القليل والكثير والطويل والقصير والعظيم والصغير سواء اذ الوحدة والكثرة والمقادير كما عوارض فكان تصرف في الوهم فيها كذلك في العقل فصدق وافهم تصرفه فيها في الشهود والكشف الصريح فان المتحقق بالحق المتصرف بالحقائق يفعل ما يفعل في طور وراء طور الحس والوهم والعقل ويتسلط على العوارض بالتغيير والتبديل (صبيح الوجه) هو المتحقق بحقيقة اسم الجواد ومظهر ربه ولتحقيقه صلى الله عليه وسلم به روى جابر أنه ما سئل عليه السلام شيئا قط فقال لا ومن استشفع به الى الله لم ير دسؤاله كما أشار اليه



أمير المؤمنين علي فقال اذا كانت لك الى الله سبحانه حاجة فابدأ المسئلة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اسأل حاجتك فان الله أكرم من أن يسئل حاجتين فيقضي احداهما ويمنع الاخرى والمتحقق بوراثة في جوده عليه السلام هو الاشعث من الاخفياء الذي قال فيه رب أشعث مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره وانما سمي صليح الوجه لقوله عليه السلام اطلبوا الخواشي عنده باح الوجوه (الصبا) هي النفحات الرحمانية الآتية من جهة مشرق الروحانية والدواهي الباعثة على الخير (الصدق) هو المبالغ في الصدق وهو الذي كمل في تصديق كل ما جاءت به رسل الله علما وقولا وفعلا مصفا باطنه وقر بلباطن النبي صلى الله عليه وسلم لشدة مناسبته له واهذا لم يتخلل بينهما في كتاب الله تعالى مرتبة في قوله تعالى أولئك الذين أذعن الله عليهم من النبيين والصدقيين وقال عليه السلام أنا أبو بكر كفرنسي رهان فلوسبقتني لآمنت به ولسكن سبقتني فأمن بي (صدق المور) هو الكشف الذي لا استتار بعده شبه بالبرق الذي أمطر فسمي صادقا الذي لم يعطر يسمى كاذبا فان السالك اذا تعاقب عليه التجلي والاستتار اشتبه حاله فاذا بلغ الكشف به مقام الجمع يسمى صدق النور اذا لا استتار بعده ولا اختفاء (الصدأ) هو ما يعاوجه القلب من ظلمة سيئات النفس وصور الاكوان فيجب عنه عن قبول الحقائق وتجليات الانوار ما لم يبلغ غاية الرسوخ فاذا بلغ غاية حد الحرمان والحباب السكبي سمي ريناورا كما ذكر (الصديق) هو الغناء لا الحق بالتجلي الذاتي (الصفاة) هم المتحققون بالصفاة عن كدر الغيرية (سور الحق) هو محمد صلى الله عليه وسلم لتحقيقه بالحقيقة الاحدية والواحدية ويعبر عنه بص كالتوح اليه ابن عباس رضي الله عنهما حين سئل عن معني ص فقال جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن (سور الاله) هو الانسان السكامل لتحقيقه بحقائق الاسماء الالهية (سوامع الذكر) هي الاحوال والمواطن المعنوية تصون الذكاء عن التفرق عن مذكوره وتجمع همه عليه بالسكية (سور الارادة) هو الانقطاع عن رؤية وقوع شيء بارادة غير الله وشهود وقوع جميع الاشياء بارادة الحق

### \* باب الضاد \*

\* الضنائن \* هم الخصائص من أهل الله الذين يضمن بهم انفسهم عنده كما قال عليه السلام ان لله ضنائن من خلقه ألبيهم النور الساطع يحييهم في عافية ويميتهم في عافية (الضياء) هو رؤية الاغيار بعين الحق

### \* (باب الطاء) \*

\* الطويل \* أول ما يبدو من تجليات الاسماء الالهية على باطن العبد فيحسن اخلاقه وصفاته بتنوير باطنه (الظاهر) هو من عصمه الله عن المخالفات (ظاهر الظاهر) هو من عصمه الله عن المعاصي (ظاهر الباطن) هو من عصمه الله عن الوسوس والهواجس والتعلو بالاغيار (ظاهر السر) هو من لا يذهل عن الله طرفه عين (ظاهر السر والعلانية) هو من قام بتوفيقه حقوق الحق والخلق جميعا السعته برعاية الجانبين (الطب الروحاني) هو العلم بكالات



القلوب وآفاتنا وأمراضها وأدوائها وبسبب كيفية حفظ صحتها واعتدالها واداء مرضها  
(الطبيب الروحاني) هو الشيخ العارف بذلك الطب القادر على الارشاد والتسليم  
(الطريقة) هي السيرة المختصة بالسالكين الى الله من قطع الممازل والترقي في المقامات  
(الطمس) هو ذهاب رسوم السيار بالكلية في صفات نور الانوار

### \* باب الظاء \*

(ظاهر الممكنات) هو تجلي الحق بصورة أعيانها وصفاتها وهو المسمى بالوجود الاضافي وقد  
يطلق عليه ظاهر الوجود (الظل) هو الوجود الاضافي الظاهر بتعينات الاعيان الممكنة  
وأحكامها التي هي معدومات ظهرت باسم النور الذي هو الوجود الخارجي المنسوب اليها  
فبستر ظلمة عدميتها النور الظاهر بصورها صار ظلا يظهر والظل بالنور وعدميته في نفسه  
قال الله تعالى ألم تر الى ربك كيف مراءى الظل أي بسط الوجود الاضافي على الممكنات فالظلمة  
بازاء هذا النور هي العدم وكل ظلمة فهي عبارة عن عدم النور عما من شأنه ان يتنور  
ولهذا سمي الكفر ظلمة لعدم نور الايمان عن قلب الانسان الذي من شأنه أن يتدبر به قال الله  
تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور الآية (الظل الاول) هو العقل  
الاول لانه اول عين ظهرت بنوره تعالى وقبلت صورة الكثرة التي هي شئون الوحدة الذاتية  
(ظل الاله) هو الانسان الكامل المتحقق بالحضرة الواحدة

### \* (باب العين) \*

\* (العالم) هو الظل الثاني وليس الوجود الحق الظاهر بصورة الممكنات كلها فلهذا ظهر  
بتعيناتها سمي باسم السوى والغير باعتبار اضافته الى الممكنات اذ لا وجود للممكن الا بمجرد  
هذه النسبة والا فالوجود عين الحق والممكنات ثابتة على عدميتها في علم الحق وهي شئونها  
الذاتية فالعالم صورة الحق والحق هوية العالم وروحه وهذه التعينات في الوجود الواحد  
أحكام اسم الظاهر الذي هو محلي لاسمه الباطن (عالم الجبروت) هو عالم الاسماء والصفات  
الالهية (عالم الامر وعالم المسكوت وعالم الغيب) هو عالم الارواح والروحانيات لانها وجدت  
بأمر الحق بلا واسطة مادة ومدة (عالم الخلائق وعالم الملك والشهادة) هو عالم الاجسام  
والجسمانيات وهو ما يوجد بعد الامر بمادة ومدة (العارف) هو من أشهد الله ذاته وصفاته  
واسمائه وأفعاله فالمعرفة حال تحدث من شهوده (العالم) هو من أطلع الله على ذلك لاعت  
شهود بل عن يقين (العامه) هم الدين اقتصروا على الشريعة ونسبى علماء الرسوم  
(العارف العظيم والمقت الكبير) هو نقض العهد اما بان يقول مالا يفعل أو بعدم مالا يفى قال  
الله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون وقال أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم  
وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون وفي تجهيلهم بقوله أفلا تعقلون عار عظيم (العبادة) هي غاية  
التدلل للعامه و (العبودية) للخاصة الذين يحكموا النسبة الى الله والصدق اليه في سلوك  
طريقه و (العبودة) لخاصة الخاصة الذين شهدوا أنفسهم قائمة به في عبودته فهم يعبدونه به



في مقام أحدية الفرق والجمع (العنادلة) هم أرباب التعليلات الاسمائية اذا تحققوا بحقيقة اسم ما من أسمائه وانصفوا بالصفة التي هي حقيقة ذلك الاسم ونسبوا اليه بالعبودية لشهودهم ربو بية ذلك الاسم وعبوديتهم للعق من حيث ربو بيته لهم بكمال ذلك الاسم خاصة فقبل لاحدهم عبد الرزاق ولا تختر عبد العزيز وكذا عبد المجمع وغيره (العبرة) ما يعبر به عن ظواهر أحوال الناس في الخير والشر وما جرى عليهم في الدنيا وما اتفقوا عليه منها الى الآخرة دار الجزاء أي ما يؤل إليه حال بوالهن الامور وخفياتها حتى تتبين له عواقب الامور ومعرفة الخفايا وما يجب عليه القيام به والعمل له \* قال النبي صلى الله عليه وسلم امرت أن يكون ذلقي ذكر أوهمي فكرا ونظري عبرة ويدخل فيها العبر من رؤية الحكمة في ظاهرا الخلقية الى رؤية الحكيم ومن ظاهرا الوجود الى باطنه حتى يرى الحق وصفاته في كل شيء (العقاب) يعبر به عندهم عن العقل الاوّل تارة وعن الطبيعة الكلية أخرى وذلك انهم يعبرون عن النفس الناطقة بالورقاء والعقل الاوّل تحتفظها من العالم السفلي والخفيض الجسماني الى العالم العلوي وأوج القضاء القدسي كالعقاب وقد تحتفظها الطبيعة وتضطادها وتهوي بها الى الخفيض السفلي كثيرا فلذا يطلق عليهم ما والفرق بينهما في الاستعمال بالقرائن (العله) عبارة عن بقاء حظ العبد في عمل أو حال أو بقاء رسم له وصفة (العماء) الحضرة الاحدية عندنا لانه لا يعرفها أحد غيره فهو حجاب الجلال وقيل هو الحضرة الواحدية التي هي منشأ الاسماء والصفات لان العماء هو الغيم الرقيق والغيم هو الحائل بين السماء والارض وهذه الحضرة هي الحائلة بين سماء الاحدية وبين ارض الكثرة الخلقية ولا يساعده الحديث النبوي لانه سئل النبي عليه السلام أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فقال كان في عماء وهذه الحضرة تدعى بالتعين الاوّل لانها محصل الكثرة وظهور الحقائق والنسب الاسمائية وكل ما تعين فهو مخلوق فهي العقل قال عليه السلام أول ما خلق الله العقل فاذا لم يكن فيه قبل أن يخلق الخلق الاوّل بل بعده والدليل على ذلك أن القائل بهذا القول يسمى هذه الحضرة حضرة الامكان وحضرة الجمع بين الوجوب والامكان والحقيقة الانسانية وكل ذلك من قبيل المخلوقات ويعترف بأن الخلق في هذه الحضرة منحل بصفات الخلق اللهم الا أن يكون مراد السائل بالخلق العالم الاسمائي فيكون العماء الحضرة الالهية منشأ الربوبية (العمد المعنوية) هي التي تستمسك بها السموات المشار اليها بقوله بغير عمد ترونها فانه تلوح الى عمد لا ترونها وهي روح العالم وقلبه ونفسه وهي حقيقة الانسان الكامل الذي لا يعرفه الا الله كما قال تعالى أوليائي تحت قبائلي لا يعرفهم غيري (العنقاء) كناية عن الهيمولي لانها لا ترى كالعنقاء ولا توجد الا مع الصورة فهي مقبولة وتسمى الهيمولي المطلقة المشتركة بين الاجسام كلها العنصر الاعظم (عوالم الالبس) هي جميع المراتب النازلة عن الحضرة الاحدية لان الذات الاقدسية تنزل بتعيينات فيها الى الحسية وتتصف بالصفات الروحانية والمثالية فتلبس (العين الثابتة) هي حقيقة في الحضرة العلمية ليست بمحدودة بل معدومة ثابتة في علم



الله والمرتبة الثانية من الوجود الخفي (عين الشيء) هو الحق (عين الله وعين العالم) هو الانسان الكامل المتحقق بحقيقة البرزخية الكبرى لان الله ينظر بنظره الى العالم فيرحمه بالوجود كما قال تعالى لولاك لولاك لما خلقت الافلاك والانسان المتحقق بالاسم البصير لان كل ما يصير في العالم من الاشياء فانما يصير بهذا الاسم (عين الحياة) هو باطن الاسم الخفي الذي من تحقق به شرب من ماء عين الحياة الذي من شربه لا يموت ابدا لكونه حيا بحياة الحق وكل حي في العالم محيى بحياة هذا الانسان لكون حياته حياة الحق (العبد) ما يعود على القلب من التجلي أو التجلي كيف كان

### باب الغيب

الغراب هو كناية عن الجسم الكلي لكونه في غاية البعد من عالم القدس والحضرة الاحدية ونحوه عن الادراك والنورانية سمي بالغراب الذي هو مثل في البعد والسواد (الغشاء والغشاوة) هما ما تركب على وجه مرآة القلب من العدا ويكل عين البصيرة ويعاين وجه مرآتها (الغنى) هو الملك التام فالغنى بالذات ليس الا الحق اذ له ذات كل شيء والغنى من العباد من استغنى بالحق عن كل ما سواه لانه اذا فاز بوجوده فاز بكل شيء بل لا يرى شيء وجودا وتأثيرا وظفر بالمطلوب واستتر بشهود المحبوس (الغوث) هو القطب حين يلقى اليه ولا يسمى في غير ذلك الوقت غوثا (غيب الهوية والغيب المطلق) هو ذات الحق باعتبار اللاتعين (الغيب المكنون والغيب المصون) هو السر الذاتي وكنهه الذي لا يعرفه الا هو وله هذا كان مصونا عن الاغيار مكنونا عن العقول والابصار (الغين) دون الرين وهو الصدا فان الصدا حجاب رفيع يجلي بالتصقية ويزول بنور التجلي لبقاء الايمان معه وأما الرين فهو الحجاب الكثيف الحائل بين القلب والايمان بالحق والغين ذهول عن الشهود واحتجاب عنه مع صحة الاعتقاد

### باب الفاء

(الفتح) هو ما يقابل الرتيق من تفصيل المادة المطلقة بصورها النوعية أو ظهور كل ما يطن في الحضرة الواحدة من النسب الاسماءية وبرز كل مما كمن في الذات الاحدية من الشؤون الذاتية كالحقائق السكونية بعد تعيينها في الخارج (الفتوح) هو كل ما يفتح على العبد من الله تعالى بعدما كان مغلقا عليه من النعم الظاهرة والباطنة والارزاق والعبادة والعلوم والمعارف والمكاشفات وغير ذلك (الفتح القريب) هو ما انفتح على العبد من مقام القلب وظهور صفاته وكالاته عند قطع منازل النفس وهو المشار اليه بقوله تعالى ذم من الله وفتح قريب (الفتح المبين) هو ما انفتح على العبد من مقام الولاية وتجليات أنوار الاسماء الالهية المعينة لصفات القلب وكالاته وهو المشار اليه بقوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر يعني من الصفات النفسية والقلبية (الفتح المطلق) هو أعلى لفتوحات وأكملها وهو ما انفتح على العبد من تجلي الذات الاحدية والاستغراق في عين الفتح ابقاء الرسوم الخلقية كلها وهو المشار اليه بقوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح (الفترة) خمود



حرارة الطلب اللازمة للبداية (الفرق الاول) هو الاحتجاب بالخلق من الحق وبقاء الرسوم الخلقية بجماها (الفرق الثاني) هو شهود قيام الخلق بالحق ورؤية الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة من غير احتجاب صاحبها بأحدهما عن الآخر (الفرقان) هو العلم التفصيلي بالفارق بين الحق والباطل والقرآن هو العلم اللدني الاجمالي الجامع لسكناها (فرق الجمع) هو تكثر الوحدة بظهوره في المراتب التي هي ظهور شؤون الذات الاحدية وتلك الشؤون في الحقيقة اعتبارات محضة لا تحقق ايها الا عند بروز الوحدة بصورها (فرق الوصف) هو ظهور الذات الاحدية بأوصافها في الحضرة الواحدية (الفرق بين المتخلاق والمتحقق) هو أن المتخلاق هو الذي يكتسب فضائل الاخلاق والاصناف الحميدة تسكفا وتعملا ويحتجب الرذائل والذمائم فله من الاسماء الالهية آثارها والمتحقق هو الذي جعله الله مظهرا لاسمائه وأوصافه وتجلى فيه بمحار رسوم اخلاقه وأوصافه (الفرق بين السكال والشرف والنقص والخساسة) هو أن السكال عبارة عن حصول الجمعية الالهية والحقائق السكونية في الانسان فكما كانت الجمعية الالهية بجميع اسمائه وصفاته فيها أكثر وأوفر وظهوره بها أتم كان أكمل وكلما كان حظها منها أقل كان أنقص وعن مرتبة الخلافة الالهية أبعد وأما الشرف فهو عبارة عن ارتفاع الوسائط بين الشيء وموجده أو قلتهما فكما كانت الوسائط بين الحق والخلق أقل وأحكام الوجوب على أحكام الامكان أغلب فيه كان أشرف وكلما كانت الوسائط بينهما وبين الحق أكثر كان أخس فعلى هذا يكون العقل الاول والملائكة المقربون أشرف من الانسان الكامل وذلك الانسان أكمل (القطور) هو تمييز الخلق عن الحق بالتوابع وتوابعه بالاحوال والاشكال (الفهوانية) خطاب الحق بطريق المسكافة في عالم المثال

### باب القاف

(القابلية الاولى) هي أصل الاصول وهي التعيين الاول (قابلية الظهور) هي المحبة الاولى المشار اليها بقوله تعالى أحبيت أن أعرف (قاب قوسين) هو مقام القرب الاسمائي باعتبار التقابل بين الاسماء في الامر الالهى المسمى بدائرة الوجود كالابداء والاعادة والنزول والاعروج والفاعلية والقابلية وهو الاتحاد بالحق مع بقاء التميز والاثنية الاعتبارية هناك الفناء المحض والطمس السكلى للرسوم كلها (القيام لله) هو الاستيقاظ من نوم الغفلة والنهوض عن سنة الفترة عند الاخذ في السير الى الله (القيام بالله) هو الاستقامة عند البقاء بعد الفناء والعبور على المنازل كلها والسير عن الله بالله في الله بالانخلاع عن الرسوم السكلية (القبض) هو أخذ الوقت بوارد يشير الى ما يوحشه من الصدق والهجرات وأمثال ذلك وقد مر ذكره فيما يقابل من البسط وأكثر ما يقع عقيب البسط لسوء أدب يصدر من السالك في حال البسط والفرق بينهما وبين الخوف والرجاء أن تعلق الخوف والرجاء بالمكروه والمرغوب المتوقع في مقام النفس والقبض والبسط انما يتعلقان بالوقت الحاضر لا تعلق لهما بالآجل (القدم) هو السابقة التي حكم الحق بها للعباد ألا ويخص بما يكمل ويتم به الاستعداد من



الموهبة الأخيرة بالنسبة الى العبد اقوله عليه السلام لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع  
الجبار فيها قدمه فتقول قط نبي قطنى وانما يكتفى عنها بالقدم لان القدم آخر شئ من الصورة  
وهي آخر ما يقرب به الحق الى العبد من اسمه الذى اذا اتصل به وتحقق كل (قدم الصدق)  
هي السابقة الجميلة والموهبة الجزيلة التي حكم بها الحق تعالى لعباده الصالحين المخلصين  
في قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم والصدق هو الخيار من كل  
شئ (القرب) هو عبارة عن الفناء بما سبق في الازل من العهد الذي بين الحق والعبد في قوله  
تعالى السببر بكم قالوا بلى وقد يخص بمقام قاب قوسين (القشر) هو كل علم ظاهر يصاب به  
العلم الباطن الذي هو ابهى عن الفساد كالشرعية للطريقة والطريقة للحقيقة فان لم يصب حاله  
وطريقته بالشرعية فسد حاله وآلت طريقته هوى وهو سار وسوسة ومن لم يتوسل  
بالطريقة الى الحقيقة ولم يحفظها ابها فسدت حقيقة وقته وآلت الى الزندقة والاحاد (القطب  
هو الواحد الذي هو موضع نظر الله من العالم في كل زمان وهو على قلب اسرافيل عليه السلام  
(القطبية الكبرى) هي مرتبة قطب الاقطاب وهو باطن محمد عليه السلام فلا يكون الا  
لورثته لاختصاصه عليه السلام بالاكلمية فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الاعلى باطن  
خاتم النبوة (القلب) هو جوهر نوراني مجرد يتوسط بين الروح والنفس وهو الذي تحقق به  
الانسانية ويسميه الحكماء النفس الناطقة والروح باطنه والنفس الحيوانية مركبه وظاهره  
المتوسط بينه وبين الجسد كما مثله في القرآن بالزحاجة والكوكب الدرى والروح المصباح  
في قوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجه كأنها كوكب درى  
يوقد من شجرة مباركة زيتونه لا شرقية ولا غربية والشجرة هي النفس والمشكاة البدن وهو  
الوسط في الوجود ومراتب التنزلات بمثابة اللوح المحفوظ في العالم (القوامع) هي كل ما يقع  
الانسان عن مقتضيات الطبع والنفس والهوى وينزع منها وهي الامداد الالهائية  
والتأييدات الالهية لاهل العناية في السير الى الله والتوجه نحوه

### باب الكاف

(الكتاب المبين) هو اللوح المحفوظ المراد بقوله تعالى ولا يربط ولا يابس الا في كتاب مبين  
(الكل) هو اسم للحق تعالى باعتبار الحضرة الواحدية الالهية الجامعة للاسماء كلها ولهذا  
يقال أحد بالذات كل بالاسماء (الكلمة) يكتفى بها عن كل واحد من الماهيات والاعيان  
والحقائق والموجودات الخارجية وفي الجملة عن كل متعين وقد تخص المعقولات من الماهيات  
والحقائق والاعيان بالكلمة المعنوية أو الغيبية والخارجيات بالكلمة الوجودية والمجردات  
المفرقات بالكلمة التامة (كلمة الحضرة) هي اشارة الى قوله تعالى كن نقوله تعالى انما  
قولنا شئ اذا أردناه أن نقوله كن فيكون فهي صورة الارادة الكلية (الكنز الخفي)  
هو الهوى الاحدية المسكونة في الغيب وهو أبطن كل باطن (الكنود) هو في الشريعة تارك  
الفرائض وفي الطريقة تارك الفضائل وفي الحقيقة من أراد شئ لم يرده الله لانه ينازع الله



فمن شئ في حق تسميته (كون القصور غير مشئت للشمل) معناه ان تسكر الواحد الحق  
 بتفسير التعيينات لا يوجب تفرق الجمعية الالهية والاحدية الذاتية (كوكب الصبح)  
 هو اول ما يبدو من التعليلات وقد يطلق بظهورية النفس الكلية من قوله تعالى فلما جن عليه  
 الليل رأى كوكبا (الكيمياء) هي الصناعة بالموجود وترك التسوف الى المقفود قال  
 أمير المؤمنين على رضى الله عنه الصناعة كثر لا يتقد (كيمياء السعادة) هي تهذيب النفس  
 باجتنايب الرذائل وتركتها عنها واكتساب الفضائل وتحليتها بها (كيمياء العوام) هي  
 استبدال المتاع الاخرى الباقي بالحطام الدنيوى القانى (كيمياء الخواص) هي تخلص  
 القلب عن السكون باستثمار المسكون

### باب اللام

(اللائمة) هي ما تلوح من نور انجلي ثم تروح وتسمى أيضا بارقة وخطرة (الب) هو العقل  
 المنور بنور القدس الصافي عن قشور الاوهام والتضليلات (لب الب) هو مادة النور الالهى  
 القدسي الذي يتأيد به العقل فيصفو عن القشور المذكورة ويدرك العلوم المتعالية عن  
 ادراك القلب المتعلق بالسكون المصونة عن الفهم المحجوب بالعلم الرسمي وذلك من حسن  
 السابقة المقترضة لطير اللامة (البس) هو الصورة العنصرية التي تلبس الحقائق الروحانية  
 قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ومنه لبس الحقيقة  
 الحقانية بالصورة الانشائية كما أشير اليه في الحديث القدسي أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم  
 غيري (اللسن) هو ما يقع به الافصاح الالهى للآذان الواعية عما يريد أن يعلمهم به اما على  
 سبيل التعريف الالهى واما على لسان نبي أوولى أو صديق (لسان الحق) هو الانسان  
 المتحقق بمظهرية الاسم المتكامل (اللطيفة) هي كل اشارة دقيقة المعنى يلوح منها في الفهم معنى  
 لا تسعه العبارة (اللطيفة الانسانية) هي النفس الناطقة المسماة عندهم بالقلب وهي في  
 الحقيقة تنزل للروح الى رتبة قريبة من النفس مناسبة ما يوجه مناسبة للروح أو بوجه آخر  
 ويسمى الوجه الاول الصدر والثاني القواد (الروح) هو الكتاب المبين والنفس الكلية  
 (الواضح) هي جمع لا شجة وقد تطلق على ما يلوح للبحس من عالم المثال كحال سارية رحمة الله  
 لايرى المؤمنين عمر رضى الله عنه وهو من الكشف الصورى والمعنى الاول من الكشف  
 المعنوى الحاصل من الجناب الاقدس (الوامع) هي أنوار ساطعة تلج لاهل البدايات من أرباب  
 النفوس الضعيفة الظاهرة فتنعكس من الخيال الى الحس المشترك فتصير مشاهدة بالخواص  
 الظاهرة فيترأى لهم أنوار كأنوار الشهب والقمر والشمس فتضيء ما حولهم وهي امامن  
 غاية أنوار القهر والوعيد على النفس فتضرب الى الحمرة وامامن غلبة أنوار اللطف والوعد  
 فتضرب الى الخضرة والنصوع (ليلة القدر) هي ليلة يختص فيها السالك بتجلى خاص  
 يعرف به قدره ورتبته بالنسبة الى محبوبه وهو وقت ابتداء وصول السالك الى عين الجمع  
 ومقام البالغين في المعرفة



(المسالك والمسالك به والمسالك به) هي العمدة المعنوية وهي حقيقة الانسان كما قال  
 لولاه لولاك لما خلقت الافلاك قال الشيخ ابوطالب المكي قدس سره في قوت القلوب ان  
 الافلاك تدور بانقاس بنى آدم (وقال) محي الدين قدس سره في استفتاح كتاب نسخة الحق  
 الحمد لله الذي جعل الانسان الكامل مع علم الملك وأدار سبحانه وتعالى تشر يقاوتها  
 بانقاسه الملك كل ذلك اشارة الى ما ذكره من أهل هذا المقام يعلم أن الموجودات كلها على  
 اختلاف ضروريها صوراً أعمال الخلق في مراتبه المختلفة ارادات مختلفة هي في الحقيقة أحكام  
 ارادته الواحدة الاصلية المتعلقة بايجاد الانسان الكامل المراد بعينه وما سواه انما هو مراد  
 تفصيلي فان ظاهر الارادات المتعددة التي قلنا انها أحكام الارادة الاصلية وعددها مراتب  
 الانسانية على عدد مراتب الموجودات والتفاوت بالشأن والكمال لبعض معانيها علة لتفاوت  
 مراتب الموجودات فانهم بهذه تذكرة كلية (ماء القدس) هو العلم الذي يظهر النفس من  
 دس الطباع ونجس الرذائل والشهود الحقيقي بالتجلى القديم الرافع للحدث فان الحدث نجس  
 (المبدئية) هي اضافة محضة الى الاحدية باعتبار تقدم الذات الاحدية على الحضرة  
 الواحدية التي هي منشأ التعينات والمفاتيح والاضافة اعتبارات عقلية (بمادى النهايات)  
 هي فروض العبادات أى الصلاة والصوم والزكاة والحج وذلك أن بداية الصلاة ونهايتها هي  
 كمال التحريم والمواصلة الحقيقية ونهاية الزكاة هي بذل ما سوى الله بخلوص بحسبة الحق ونهاية  
 الصوم الامساك عن الرسوم الخلقية وما يقو بها بالفناء في الله ولهذا قال في الكلمات  
 القدسية الصوم لي وأنا أجرى به ونهاية الحج الوصول الى المعرفة والتحقيق بالبقاء بعد الفناء  
 لان المناسك كلها وضعت بازاء منازل السالك الى النهاية ومقام احدية الجمع والفرق (مبنى  
 التصوف) هو الحاصل الثلاث التي ذكرها أبو محمد ريم وهي التمسك بالفقر والافتقار  
 والتحقيق بالبذل والابتزار وترك التعرض والاختيار (المتحقق بالحق) هو من يشاهد الله  
 تعالى في كل متعين بلا تقيد به فانه تعالى وان كان مشهودا في كل مقيد باسم أو صفة أو اعتبار  
 أو تعين أو حيثية فانه لا ينحصر فيه ولا يتقيد به فهو المطلق المقيد والمقيد المطلق المستزاد من  
 التقيد والملا تقيد والاطلاق والالاطلاق فانهم (المتحقق بالحق والخلق) هو من يرى أن كل  
 مطلق في الوجود له وجه الى التقيد وكل مقيد له وجه الى الاطلاق بل يرى كل الوجود حقيقة  
 واحدة له وجه مطلق ووجه مقيد بكل قيد ومن شاهد هذا المشهد ذوقا كان متحققا بالحق  
 والخلق والفناء والبقاء (المجذوب) من اصطغنه الحق تعالى لنفسه واصطفاه لحضرة انسه  
 وطهره بماء قدسه فخار من الخمر والمواهب ما فاره بجميع المقامات والمراتب بلا تكلفة  
 المكاسب والمتاعب (المجالى الكلية والمطالع والمنهات) هي مظاهر مضاعف الغيوب التي  
 انفتحت بها مغالق الابواب المسدودة بين ظاهرها الوجود وباطنها وهي خمسة \* الاول هو محلى  
 الذات الاحدية وعين الجمع ومقام أوادنى والطامة الكبرى ومحلى حقيقة الحقائق وهو غاية



الغايات ونهاية النهايات \* الثاني مجلى البرزخية الاولى ومجمع البحرين ومقام قاب قوسين وحضرة جمعية الاسماء الالهية \* الثالث مجلى عالم الجبروت وانكشاف الارواح القدسية \* الرابع مجلى عالم الملكوت والمدبرات السماوية والقائمين بالامر الالهى فى عالم الربوبية \* الخامس مجلى عالم الملك بالكشف الصورى وعجائب عالم المثال والمدبرات السكونية فى العالم السفلى (مجلى الاسماء الفعلية) هى المراتب السكونية التى هى أجزاء العالم وآثار الافعال (مجمع البحرين) هو حضرة قاب قوسين لاجتماع بحرى الوجود والامكان فيها وقيل هو حضرة جمع الوجود باعتبار اجتماع الاسماء الالهية والحقائق السكونية فيها (مجمع الاهواء) هو حضرة الجمال المطلق فانه لا يتعلق هوى الا برتبة ولذلك قيل نقل قوادك حيث شئت من الهوى \* ما الحب الا للحب الاول

وقال الشيبانى

كل الجمال عند الوجهان مجلا \* لكنه للعالمين مفصلا

(مجمع الاضداد) هو الهوية المطلقة التى هى حضرة تعانق الاطراف (المحبة الاصولية) هى محبة الذات عينها الذات الاعتبار امرزائد لانها اصل جميع انواع المحبة فكل ما بين اثنين فهى اما المناسبة فى ذاتيهما أولا وتحد فى وصف او مرتبة او حال او فعل (المحفوظ) هو الذى حفظه الله تعالى عن المخالفات فى القول والفعل والارادة فلا يقول ولا يفعل الا ما يرضى الله به ولا يريد الا ما يريد الله ولا يقصد الا ما امره الله به تدبر (محوار باب الظاهر) هو رفع اوصاف العادات والحصال الذميمة ويقابله الاثبات الذى هو اقامة احكام العبادات واكتساب الاخلاق الحميدة (محوار باب السرائر) هو ازالة العلل والآفات ويقابله اثبات المواصلات وذلك برفع اوصاف العبد ورسوم اخلاقه وافعاله بتجليات صفات الحق واخلاقه وافعاله كما قال كنت سمعته الذى يجمع به الحديث (مجمع الجمع والمحق الحقيقى) هو فناء الكثرة فى الوحدة (محوال عبودية ومحو عين العبد) هو اسقاط اضافة الوجود الى الاعيان فان الاعيان شئون ذاتية ظهرت فى الحضرة الواحدة بحكم العالمية فهى معدومات العين ابدا الا ان الوجود الحق ظهر فيها فهى مع كونها محكات معدومة لها آثار فى الوجود الظاهر بها وبصورها المعلومة والوجود ليس الاعيان الحق تعالى والاضافة نسبة ليس لها وجود فى الخارج والافعال والتأثيرات ليست تابعة للوجود اذا المعدوم لا يؤثر فلا فاعل ولا موجود الا الحق سبحانه وحده فهو العابد باعتبار تعينه وتقيده بصورة العبد التى هى شأن من شؤنه الذاتية والعبود باعتبار اطلاقه وعين العبد باقية على عدمها فالعبد محو والعبودية محو كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى الا ترى الى قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة فثبت انه رابع ثلاثة ونفى انه ثالث ثلاثة لانه لو كان احدهم لكان محكما ثلثهم تعالى عن ذلك وتقدس اما اذا كان رابعهم فكان غيرهم باعتبار الحقيقة عينهم باعتبار الوجود أو غيرهم باعتبار تعيناتهم عينهم باعتبار حقيقتهم



(الحق) هو فناه وجود العبد في ذات الحق كما ان المحو فناه أفعاله في فعل الحق والطمس فناه الصفات في صفات الحق فالاول لا يرى في الوجود وجود الشيء الا للحق والثاني لا يرى لشيء فعلا الا للحق والثالث لا يرى صفة الا للحق (المحاضرة) هي حضور القلب مع الحق في الاستفاضة من أسمائه تعالى (المحادثة) هي حضوره مع وجهه بمراقبة تذهله عما سواه حتى لا يرى غيره لغيبته عن كلهم (المحادثة) هي خطاب الحق للعبد في صورة من عالم الملك كالنداء لموسى عليه السلام من الشجرة (المخدع) هو موضع ستر القطب عن الافراد الواصلين (المسدد الوجودي) هو وصول كل ما يحتاج اليه الممكن في وجوده على الولاة حتى يبقى فان الحق يحسده من النفس الرحمان بالوجود حتى يترجم وجوده على علمه الذي هو مقتضى ذاته بدون موجوده وذلك في التحال وبذله من الغذاء والتنفس ومسدده من الهواء ظاهر محسوس وأما في الجمادات والافلاك والروحانيات فالعقل يحكم بدوام رجحان وجودها من مرجحه والشهود يحكم بكون كل ممكن في كمال أن خلقا جديدا كما يأتي (المراتب السككية) هي ست مراتب مرتبة الذات الاحدية ومرتبة الحضرة الالهية وهي الحضرة الواحدية ومرتبة الارواح المجردة ومرتبة النفوس العاملة وهي عالم المثال وعالم الملكوت ومرتبة عالم الملك وهو عالم الشهادة ومرتبة السكون الجامع وهو الانسان الكامل الذي هو مجلي الجميع وصورة جمعيته وانما قلنا ان المجالي خمسة والمراتب ست لان المجلي هو المظهر الذي تظهر فيه هذه المراتب والذات الاحدية ليست مجلي شيء اذ لا اعتبار لاعتدافها أصلا حتى العالمية والمعلومية فهي مراتب أصلية ترتب هذه المراتب بتزلاتها وماعدائها كاهمال باطمة أو ظاهرة ولا مجلي لاحدية الذات الا الانسان الكامل وقيل المراتب ثمان وهي مرتبة عالم الملك وعالم الملكوت وعالم الجبروت والاعيان الثابتة والاسماء الالهية والصفات السبحانية يعني بهما الواحدية والاحدية ووحدة الذات والذات الحق وهو بحث الذات وهو بية مطلقة وهو الغاية ولا فهم ولا ادراك لما وراءه تبصر ويقال مظاهر الهيبة تكلمية لان الثامن مظهر السابع والسابع مظهر السادس وهكذا ذاتتهى وسياتي تفصيل ذلك (مرآة الكون) هي الوجود المضاف للوحداني لان الاكوان وأوصافها وأحكامها تظهر الافية وهو يخفى بظهورها كما يخفى وجه المرآة بظهور الصور فيه (مرآة الحضرة) هي التعيينات المنسوبة الى الشؤون الباطنة التي صورها الاكوان فان الشؤون باطنة والوجودات المتعبر بتعييناتها ظاهرة فمن هذا الوجه كانت الشؤون مرآيا للوجود الواحد المتعبر بصورها (مرآة الخضرين) أعني حضرة الوجوب والامكان هي الانسان الكامل وكذا مرآة الحضرة الالهية لانه مظهر الذات مع جميع الاسماء (المسامرة) هي محادثة الحق للعبد في سره لانها في العرف هي المحادثة ليللا (مسالك جوامع الاثنية) هي ذكر الذات بالاسماء الذاتية دون الوصفية مع الفعلية مع المعرفة بها وشهودها وذلك ان الذات المطلقة أصل جميع اسمائه تعالى فأجل وجوده تعظيمه تعالى وأعظمها التعظيم المطلق المتني بجميع أوصافه فان التاكرا اذا أتى عليه بعلمه أو وجوده أو قدرته



فقد قيد تعظيمه بذلك الوصف أما إذا أتى عليه بأسماء الذاتية كالقدس والسمو والسبح والسلام والعلو والحق ومثالها التي هي أذنية جميع الاسماء فقد عدم التعظيم بجميع كالاته (مستوى الاسم الأعظم) هو البيت المحرم الذي وسع الحق أعني قلب الكامل (مستند المعرفة) هو الحضرة الواحدية التي هي جميع الاسماء (المستهلك) هو الثاني في الذات الاحدية بحيث لا يبقى منه رسم (المسئلة الغامضة) هي نقاء الاعيان الثابتة على عدمها مع تجلي الحق باسم النور أي الوجود الظاهر في صورها وظهوره بأحكامها وبروزها في صورة الخلق الجديد على الآثان باضافة وجوده اليها وتعيينه بها مع بقائها على العدم الأصلي اذ لا دوام يرجع وجودها بالاضافة اليها ولولا التعيين بها لما ظهرت قط وهذا أمر كشف في ذوق ينبوعه الفهم ويأبأ العقل (المستريح) هو من العباد من أطلعه الله على سر القدر لانه يرى ان كل مقدور يجب وقوعه في وقته المعلوم وكل ما ليس بمقدور يمتنع وقوعه فاستراح من الطلب والانتظار لما لم يقع والحزن والتحسر على ما فات كما قال تعالى يا أياها من مصيبة في الارض الآية ولهذا قال أنس رضي الله عنه خدمته يعني النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنين فلم يقل شيئا فعلته لم فعلته ولا شيئا تركته لم تركته ولم يجدها الا انسان الا الملائكة فانصف (مشارك الصبح) هي التجليات الاسماءية لانها ما فاض أسرار الغيب وتجلي الذات (مشارك شمس الحقيقة) هي تجليات الذات قبل الفناء التام في عين احدية الجمع (مشرق الضمائر) هو من أطلعه الله على ضمائر الناس وتجلي له اسماء الباطن فيشرف على الباطن (المضاهاة بين الشئون والحقائق) هي رتبة الحقائق الكونية على الحقائق الالهية التي هي الاسماء على الشئون الذاتية فالأكون ظلال الاسماء وصورها والاسماء ظلال الشئون (المضاهاة بين الحضرات والاكون) هي انتساب الاكون الى الحضرات الثلاث أعني حضرة الوجوب وحضرة الامكان وحضرة الجمع بينهما فكل ما كان من الاكون نسبتته الى الوجود أقوى كان أشرف وأعلى فكانت حقيقته علوية روحية أو ملكية أو بسيطة فلسفية وكل ما كان نسبتته الى الامكان أقوى كان أدنى فكانت حقيقته سفلية عنصرية بسيطة أو مركبة وكل ما كان نسبتته الى الجمع أشد كانت حقيقته اذشائية وكل انسان كان الى الامكان أميل وكانت أحكام الكثرة الامكانية فيه أغلب كان من المردودين الكفار وكل ما كان الى الوجوب أميل وأحكام الوجوب فيه أغلب كان من السابقين الانبياء والاولياء وكل من تساوت فيه الجهات كان مقتصدا من المؤمنين وبحسب اختلاف الميل الى أحد الجانبين اختلف المؤمنون في قوة الايمان وضعفه (المطالعة) توقيفات الحق للعارفين ابتداء وعن سؤال منهم فيما يرجع الى الحوادث وقد يطلق على استشراف المشاهدة عند طوالها ومبادئ بروقها (المطلع) هو مقام جهود المتسكك عند تلاوة آية من كلامه متجليا بالصفة التي هي مصدر تلك الآية كما قال الامام جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه لقد تجلى الله لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون وكان ذات يوم في الصلاة نفث غشا عليه فسهل عن ذلك فقال ما زلت أكر آية حتى سمعتها من



المتكلم وقال الشيخ الكبير شهاب الدين السهروردي قدس سره كان لسان جعفر في ذلك الوقت  
 كشجرة موسى عليه السلام عند بذائه منها باني أنا لله ولعمري ان المطلع اعم من ذلك وهو  
 مقام شهود الحق في كل شئ متجلبا بصفاته التي ذلك الشئ مظهرها لكان لما ورد في الحديث  
 النبوي ما من آية الا واه اظهر و بطن ولكل حرف حـد ومطلع خصوصه بذلك (معالم اعلام  
 الصفات) هي الاعضاء كالعين والاذن واليد فانما التي يظهر بها معالم في الصفات وأصولها  
 والمعلم محل الظهور كمعالم الدين ومعالم الطريق (المعلم الاول ومعلم الملك) هو آدم عليه السلام  
 لقوله تعالى يا آدم انبئهم بأسمائهم (مغرب الشمس) هو استتار الحق بتعييناته والروح بالجسد  
 (مفتاح سر القدر) هو اختلاف استعدادات الاعيان المسكنة في الازل (المفتاح الاول) هو  
 اندراج الاشياء كلها على ما هي عليه في غيب الغيوب الذي هو احدية الذات كاشجرة في  
 النواة وتسمى بالحروف الاصلية (مفرح الاخران ومفرج الكرب) هو الايمان بالقدر  
 (المفيض) هو اسم من أسماء النبي عليه السلام لانه التحقق بأسماء الله تعالى ومظهر افاضة  
 نور الهداية على الخلق وواسطتها (المقام) هو استيفاء حقوق المراسم فان من لم يستوف  
 حقوق ما فيه من المنازل لم يصح له الترقى الى ما فوقه كما ان من لم يتحقق بالقناعة حتى تكون له  
 ملكة لم يصح له التوكل ومن لم يتحقق بحقيقة التوكل لم يصح له التسليم وهلم جرا في جميعها وليس  
 المراد من هذا الاستيفاء انه لم يبق عليه بقية من درجات المقام السافل حتى يمكنه الترقى الى  
 العالي فان أكثر بقايا السافل ودرجاته الرفيعة انما تستدرك في العالي بل المراد تملكه على  
 المقام بالتثبت فيه بحيث لا يحول فيكون محالا وصدق اسمه عليه بحصول معناه بأن يسمى قانعا  
 ومتوكلا وكذا في الجميع فانه انما يسمى مقام لا قامة السالك فيه (مقام التنزل الرباني) هو  
 النفس الرحمانى أعنى ظهور وجود الحقائق في مراتب التعينات (المكانة) هي المنزلة التي هي  
 أرفع المنازل عند الله وقد تطلق على المكان وهو المشار اليه بقوله تعالى في مقعد صدق عند  
 مليك مقتدر (المكر) هو ارداد النعم مع المخالفة وابقاء الحال مع سوء الادب واطهار  
 الآيات والكرامات من غير أمر ولا حد (الملك) هو عالم الشهادة (الملكوت) هو عالم الغيب  
 (ملأ الملك) هو الحق في حال المجازاة للعبد على ما كان منه مما أمر به (معداهم) هو النبي  
 صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة في افاضة الحق الهداية على من يشاء من عباده وامدادهم  
 بالنور والأيدي (المنافعة) هي الانصاف أعنى حسن المعاملة مع الحق والخلق (المنهج الاول) هو  
 انتشاء الواحدة عن الوحدة الذاتية وكيفية انتشاء جميع الصفات والاسماء في رتب الذات  
 ومن أطلع الله على ترتيب الاسماء والصفات في جميع مراتب الذات فقد دله على أقرب  
 السبل من المنهج الاول (المنقطع الوجداني) هو حضرة الجمع التي ليس لها رتبة عين  
 ولا أثر فهي محل انقطاع غير الاغيار وعين الجمع الاحدية وتسمى منقطع الاشارة وحضرة  
 الوجود وحضرة الجمع (منتهى المعرفة) هي الحضرة الواحدة وتسمى منشأ السوى  
 باعتبار انتشاء النفس الرحمانى الذي منه تظهر صور المعاني فانها تظهـر بالوجود ومنزل



التدلى لتسزل الحق فيه الى صورة الخلق ومنزلة التسداني لا فوالخلق من الحق ومنبعث الجوا  
لابتسدا فيضان جود الحق الى غير ذلك من الاسماء (المناسبة الذاتية) بين الحق وعبدده  
من وجهين اما بان لا تؤثر أحكام تعين العبد و صفات كثرته في أحكام وجوب الحق ووحدته بل  
تتأثر منها و بضيق ظلمة كثرته بنور وحدته واما ان يتصف العبد بصفات الحق و يتحقق  
باسمائه كما ان اتفق الامر ان فذلك العبد هو السكامل المقصود بعينه وان اتفق الاول بدون  
الثاني فهو المحبوب المقرب و حصول الثاني بدون الاول محال وفي كلا الامرين مراتب كثيرة  
أما في الامر الاول فبحسب شدة غلبة نور الوحدة على الكثرة وضعفها وقوة استيلاء أحكام  
الوجوب على أحكام الامكان وضعفه وأما في الامر الثاني فبحسب استيعاب تحققه بالاسماء  
كما و عدمه بالتحقق ببعضها دون بعض (المهيمون) هم الملائكة المهمة في شهود جمال الحق  
الذين لم يعلموا أن الله خلق آدم لشدة اشتغائهم بمشاهدة الحق وهمانهم وهم العالون الذين لم  
يكفوا بالسجود لغيبهم هم صماسوى الحق وولهم بنور الجمال فلا يسعون شيئا مما سواه وهم  
السكر ويون (الموت) هو في اصطلاحهم قمع هوى النفس فان حياتها به ولا تميل الى لذاتها  
وشهواتها ومقتضيات الطبيعة البدنية الا به فاذا مالت الى الجهة السفلية جذبت القلب الذي  
هو النفس الناطقة الى مركزها فموت من الحياة الحقيقية العلمية له بالجهل فاذا ماتت النفس  
عن هواها بدمعه انصرف القلب بالطبع والمحبة الاصلية الى عالمه عالم القدس والنور والحياة  
الذاتية التي لا تقبل الموت أصلا والى هذا الموت أشار أفلاطون بقوله مات بالارادة شحيا  
بالطبيعة \* قال الامام جعفر الموت هو التوبة قال الله تعالى فتمو بوا الى بارئكم فاقموا انفسكم  
فمن تاب فقد قتل نفسه ولهذا اذا صنفوا الموت أصنافا خصوصا مخالفة النفس بالموت الا حرا  
\* ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهاد الكفار قال رجعنا من الجهاد الا صغر  
الى الجهاد الا كبر قالوا يا رسول الله وما الجهاد الا كبر قال مخالفة النفس \* وفي حديث آخر  
المجاهد من جاهد نفسه فمن مات عن هواه فقد حيي به رداه عن الضلالة و بمعرفته عن الجهالة  
قال الله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه يعني ميتا بالجهل فأحييناه بالعلم وقد سموا أيضا هذا  
الموت بالموت الجامع لجميع أنواع الموات (الموت الابيض) هو الجوع لانه ينور الباطن  
و يبيض وجه القلب فاذا لم يشبع السالك بل لا يزال جائعا مات الموت الابيض فينتشذ تحيا  
فطنة لان البطنة تمت الفطنة فمن ماتت بطنة حيث فطنة فاعمل (الموت الاخضر) هو  
لبس المرقع من الخرق الملقاة التي لا قيمة لها فاذا قنع عن اللباس الجميل بذلك واقتصر على  
ما يستر العورة وتصح فيه الصلاة فقدمت الموت الاخضر لا خضر ارضه بالقناعة ونضارة  
وجهه بنضرة الجمال الذاتي الذي حي به واستغنى عن التجميل العارضى كما قيل  
اذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه \* فكل ردا ويرتديه جميل  
(ولما) روى الشافعي في ثوب خلق لا قيمة له فعابه بعض الجهال بذلك قال  
لئن كن ثوبي فوق قيمته الفلاس \* فلي فيه نفس دون قيمتها الانس



فتوبك شمس تحت أنواره الدجى \* وتوبى ليل تحت ظلمته الشمس  
(الموت الاسود) هو احتمال أذى الخلق لانه اذا لم يجد في نفسه حرجا من اذاهم ولم تتألم نفسه  
بل يلتذ به لكونه يراه من محبوه كالحبيب

أحمد الامامة في هوالك لذية \* حبالد كرك فليلمني اللوم  
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم \* اذ كان حظي منك حظي منهم  
وأهنتني فأهنت نفسي عامدا \* ما من يهون علي منك ممن يكرم  
وقف الهوى بي حيث أنت فليس بي \* متأخر عنه ولا متقدم

فقد مات الموت الاسود وهو القناء في الله لشهوده الاذى منه برؤية فناء الافعال في فعل محبوه  
بل برؤية نفسه وانفسهم فانين في المحبوب يحيا بوجود الحق من امداد حضرة الوجود المطلق  
(الميزان) هو ما به يتوصل الانسان الى معرفة الارادات الصائبة والاقوال السديدة والافعال  
الجميلة ويميزها من اضرارها وهي العدالة التي هي ظل الوحدة الحقيقية المشتملة على علم  
الشرعية والاطريقة والحقيقة لانهم يتحقق بها اصحابها الا عند تحققه بمقام أحدية الجمع  
والفرق فان ميزان أهل الظاهر هو الشرع وميزان أهل الباطن هو العقل المنور بنور  
القدس وميزان الخاصة هو علم الطريقة وميزان خاصة الخاصة هو العدل الالهى الذى  
لا يتحقق به الا الانسان الكامل

### \* (باب النون) \*

\* النبوة هي الاخبار عن الحقائق الالهية أى عن معرفة ذات الحق وأسمائه وصفاته  
وأحكامه وهي على قسمين نبوة التعريف ونبوة التشريع فالاولى هي الانباء عن معرفة الذات  
والصفات والاسماء والثانية هي جميع ذلك مع تبليغ الاحكام والتأديب بالاخلاق والتعليم  
بالحكمة والقيام بالسياسة وتخص هذه الرسالة (النجباء) هم الا دعون القاء محبوب باصلاح  
أمر الناس وحل ألقائهم المتصرفون في حقوق الخلق لا غير (النفس) هو ترويح القلوب  
بباطائف الغيوب وهو المحب الانس بالمحبوب فاعرف (النفس الرحمانى) هو الوجود الاضافى  
الوحدانى بحقيقته المتكثر بصور المعانى التى هي الاعيان وأحوالها فى الحضرة الواحدة  
سمى به تشبيها بنفس الانسان المختلف بصور الحروف مع كونه هو اء ساذجا فى نفسه ونظرا  
الى الغاية التى هي ترويح الاسماء الداخلة تحت حيط اسم الرحمن عن كبرها وهو كون  
الاشياء فيها وكونها بالقوة كالزوم الانسان بالنفس (النفس) هي الجوهر البخارى اللطيف  
الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الارادية وسميها الحكيم الروح الحيوانية وهي  
الواسطة بين القاب الذى هو النفس الناطقة وبين البدن المشار اليها فى القرآن بالشجرة  
الزيتونة الموصوفة بكونها مباركة لا شرقية ولا غربية لا زيدا رتبة الانسان وبركته بها لكونها  
ليست من شرق عالم الارواح المجردة ولا من غرب عالم الاجساد الكثيفة (النفس الامارة)  
هي التى تميل الى الطبيعة البدنية وتأمر بالذات والشهوات الحسية وتجذب القلب الى الجهة



السفلية فهي مأوى الشر ومنبع الاخلاق الذميمة والافعال السيئة قال الله تعالى ان النفس  
لامارة بالسوء (النفس اللوامة) هي التي تنورت بنور القلب تنورا ما قد رما تذهبت به عن سنة  
العقلة فتيقظت وبدأت باصلاح حالها مترددة بين جهتي الربوبية والخلقية فسكنا ما صدرت  
سيئة منها بحكم حبايتها الظلمانية وسحبنا اذاركها نور التنبيه الا وهي فأتخذت ثلوه نفسها  
وتنوب عنها متغفرة راجعة الى باب الغفار الرحيم وله ذاقوه الله يذكرها بالاقسام بها في قوله  
ولا أقسم بالنفس اللوامة (النفس المطمئنة) هي التي ثم تنورها بنور القلب حتى انخلعت عن  
مقاتها الذميمة وتخلقت بالاخلاق الحميدة وتوجهت الى جهة القلب بالسكينة مشايعة له في  
الترقى الى جناب عالم القدس متزهة عن جانب الرجس مواظبة على الطاعات مساكنة الى  
حضرة رفيع الدرجات حتى خاطبها ربها بقوله يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية  
مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنه - تنى للتجرد (النقاء) هم الذين تحققوا باسم الباطن  
فاثروا على بواطن الناس واستخرجوا خفايا الضمائر لانكشف الستار لهم عن وجوه  
السرائر وهم ثلثمائة (النكاح الساري في جميع الذراري) هو التوجه الحبي المشار اليه بقوله  
تعالى كنت كئرا مخفيا فاحببت أن أعرف فان قوله كنت كئرا مخفيا يشير الى سبق الخفاء  
والغيبية والاطلاق على الظهور والتعبد سبعا أزليا ذاتيا وقوله فاحببت أن أعرف يشير الى  
ميل أصلي وحب ذاتي هو الوصلة بين الخفاء المشار اليه بقوله كنت كئرا مخفيا وبين الظهور  
المشار اليه بأن أعرف فذلك الوصلة هي النكاح الساري في جميع الذراري فان الوحدة  
المقتضية لحب ظهور شؤون الاحدية تسري في جميع مراتب التعينات المرتبة وتفصيل كلياتها  
بحيث لا يخفى لومها شيء وهي الحافظة لشمس الكثرة في جميع الصور عن الشتات والتفرقة  
فاقران تلك الوحدة بالكثرة هو وصلة النكاح أولا في مرتبة الحضرة الواحدية بأحادية الذات  
في صور التعينات وبأحادية جميع الاسماء بأحادية الوجود الاضافي في جميع المراتب  
والا كوان بحسبها حتى في حصول النتيجة من حدود القياس والتعلم والتعليم والتقدوة  
والمقتدى والذكر والاشي فهذا الحب المقتضى للمحبة والمحبة بية بل العلم المقتضى للعالمية  
والمعلومية هو أول سر بيان الكثرة في الوحدة وظهور التثليث الموجب للايجاد بالتأثير  
والفاعلية والمفعولية وذلك هو النكاح الساري في جميع الذراري (نهاية السفر الاول) هي  
رفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة (نهاية السفر الثاني) هي رفع الوحدة عن وجوه الكثرة  
العلمية الباطنة (نهاية السفر الثالث) هي زوال التقيد بالضدين الظاهر والباطن بالحصول  
في أحدية عين الجمع (نهاية السفر الرابع) عند الرجوع عن الحق في الخلق هي اضمحلال  
الخلق في الحق حتى يرى عين الوحدة في صورة الكثرة وصورة الكثرة في عين الوحدة (النوال)  
هو كل ما ينيله الحق أهل القرب من خلق الرضا وقد يطلق على كل خلعة يخلعها الله على أحد  
وقد يخص بالافراد (ن) في قوله تعالى ن والقلم هو العلم الاجمالي في الحضرة الاحدية والعلم  
هو الحضرة التفصيلية (النور) هو اسم من أسماء الله تعالى وتجليه باسم الظاهر أعني الوجود



الظاهر في صور الاكوان كما وقد يطلق على كل ما يكشف المستور من العلوم الذاتية والواردات الالهية التي هي تطرد السكون عن القلب (نور الانوار) هو الحق تعالى

### باب الواو

(الواو) هو الوجه المطلق في الكل (الواحدية) هي اعتبار الذات من حيث انتشاء الاسماء منها واحد يتها بها مع تكررها بالصفات (الواحد) هو اسم الذات بهذا الاعتبار (الواردات) هي كل ما يرد على القلب من المعاني من غير تعمل من العبد (الواقعة) هي ما يرد على القلب من عالم الغيب بأي طريق كان (واسطة الفيض وواسطة المدد) هي الانسان الكامل الذي هو الرابطة بين الحق والخلق بمناسبة الطرفين كما قال لولاء لولاء لما خلقت الافلاك (الوتر) هو الذات باعتبار منقوط جميع الاعتبار فان الاحدية لا نسبة لها الى شيء ولا نسبة لشيء اليها اذ لا شيء في تلك الحضرة أصلاً بخلاف الشفع الذي باعتباره تعينت الاعيان وحقائق الاسماء (الوجود) هو وجود الحق لذاته بذاته ولهذا تسمى حضرة الجمع حضرة الوجود (وجه العناية) هما الجذبة والسلوك اللذان هما جهتا الهداية (وجه الاطلاق والتقييد) هما جهتا اعتبار الذات بحسب سقوط جميع الاعتبار أو بحسب اثباتها فان ذات الحق هي الوجود من حيث هو وجود فان اعتبرته كذلك فهو المطلق أي الحقيقة التي هي مع كل شيء لا بمقارنة فان غير الوجود البحث هو العدم المحض فكيف يقارنه ما به موجود وبدونه معدوم وغير كل شيء لا يجرأ به فان ما عداه هي الاعيان المعدومة وهي غير الوجود فان فارقها لم تكن شيئاً فالكل به موجود وهو بذاته موجود فان قيده بالتجرد أي بقيد أن لا يكون معه شيء فهو الاحدية الذي كان ولم يكن معه شيء وهذا قول المحقق والآن كما كان وان قيده بقيد أن يكون معه شيء فهو عين المقيد الذي هو به موجود وبدونه معدوم وقد تجل في صورة فاضيف اليه الوجود فاذا أسقطت الاضافة فهو معدوم في ذاته وهذا معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات وقد صدق من قال ان الوجود عين حقيقة الواجب غير حقيقة كل ممكن لانه زائد على ماهية وعين ادلائك ان سوادية السواد وانسانية الانسان مثلاً شيء غير وجوده وهو بدون الوجود معدوم (وجه الحق) هو ما به الشيء حقاً اذ لا حقيقة لشيء الا به تعالى وهو المشار اليه بقوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله فهو عين الحق المقيم لجميع الاشياء فمن رأى قيومية الحق للاشياء فهو الذي يرى وجه الحق في كل شيء فتبصر (وجه جميع العابدين) هي الحضرة الالهية (الورقاء) هي النفس الكلية التي هي قلب العالم وهي اللوح المحفوظ والكتاب المبين (وراء اللبس) هو الحق في الحضرة الاحدية فانه في الحضرة الثانية هو ما بعد ما يتلبس بمعاني الاسماء وحقائق الاعيان ثم بالصور الروحية ثم بالصور المثالية ثم بالحسية (الوصف الذي للحق) هو احدية الجمع والوجوب الداني والغنى عن العالمين (الوصف الذي للخلق) هو الا مكاب الذاتي والفقر الذاتي (الوصل) هو الوحدة الحقيقية الواسلة بين البطون والظهور وقد يعبر به عن سبق الرحمة بالمحبة المشار اليها بقوله فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق وقد يعبر به عن



قيومية الحق للأشياء فانها تصل الكثرة بعضها ببعض حتى تتحد وبالفصل تتفرق وحدتها  
قال الامام جعفر من عرف الفصل من الوصل والحركة من السكون فقد بلغ القرار في التوحيد  
ويروى في المعرفة والمراد بالحركة والسكون والقرار في عين احدية الذات وقد يعبر بالوصل  
عن فناء العبد بأوصافه في أوصاف الحق وهو التحقق بأسمائه تعالى المعبر عنه بأحشاء  
الاسماء كما قال عليه السلام من أحصاها دخل الجنة (وصل الفصل) هو شعب الصدع  
وجمع الفرق وهو ظهور الوحدة في الكثرة فان الوحدة واصلة لفصولها باتحاد الكثرة  
وجمعها لثباتها كما ان فصل الوصل ظهور الكثرة في الوحدة فان الكثرة فاصلة لوصول الوحدة  
مكثرة لها بالتعينات الموجبة لتنوع ظهور الوحدة في القوابل المختلفة اختلاف أشكال  
الوجه الواحد في المراتب المختلفة (وصل الوصل) هو العود بعد الذهاب والعروج بعد النزول  
فان كل أحد من انزل من أعلى المراتب وهو عين الجمع الاحدية التي هي الوصل المطلق في الازل  
الى أدنى الماوى وهو عالم العناصر المتضادة فحسام اقام في غاية الخفيض حتى هبط أسفل  
السافلين ومنما من رجع وغاد الى مقام الجمع بالسلك الى الله بالاتصاف بصفاته والقناء  
بذاته حتى حصل الوصل الحقيقي في الله كما كان في الازل (الوفاء بالعهد) هو الخروج عن عهدة  
ما قبل عند الاقرار بالربوبية بقول بلى حيث قال الله تعالى ألتب ربكم قالوا بلى وهو لامة  
العبادة رغبة في الوعد ورهبة من الوعيد وللخاصة العبودية على الوقوف مع الامر لنفس الامر  
وقواف عند ما حدث ووفاء بما أخذ على العبد لا رغبة ولا رهبة ولا غرض او خاصة الخاصة العبودية  
على التسبري من الحول والقوة وللمحب صون قلبه عن الاتساع لغير المحبوب ومن لوازم الوفاء  
بعهد العبودية ان ترى كل نقص بيد ومنك راجعا اليك ولا ترى كما لا غير ربك (الوفاء بحفظ  
عهد التصرف) هو ان تذهل عن عبوديتك وعجزك في أوقات ما يمنحك من التصرفات وخرق  
العادات (الوقت) ما حضر في الحال فان كان من تصرفات الحق فعليك الرضا والاستسلام  
حتى تكون بحكم الوقت لا يخطر ببالك غيره وان كان مما يتعاقبك بسببك فالزم ما أهمك لا تعلق  
لك بالماضي والمستقبل فان تدارك الماضى تضيق للوقت وكذا فيما يستقبل فانه عسى ان  
لا تشغله وقد فاتك الوقت ولهذا قال الصوفي ابن الوقت (الوقت الدائم) هو الآن الدائم (الوقفة)  
هي التوقف بين المقامين لقضاء ما بقى عليه من حقوق الاول والتهويل لما يرتقى اليه بأداب  
الثاني (الوقوف الصادق) هو الوقوف مع مراد الحق (الولى) هو من يتولى الحق أمره وحفظه  
من العصيان ولم يخلفه ونفسه بالخذلان حتى يبلغه في الكمال مبلغ الرجال قال الله تعالى وهو  
يتولى الصالحين (الولاية) هي قيام العبد بالحق عند القناء عن نفسه وذلك يتولاه الحق حتى  
يبلغه غاية مقام القرب والتمكين

### باب الهاء

(الهاء) هو اعتبار الذات بحسب الظهور والوجود (الهو) هو اعتبارها بحسب الغيبة  
والنفد (الهباء) هو المادة التي فتح الله فيها صور العالم وهو العنقاء المسمى بالهيولى



(همة الافاقة) هي أول درجات الهمة وهي الباعثة على طلب الباقي وترك الباقي (همة الانفة) هي الدرجة الثانية وهي التي تورث صاحبها الانفة من طلب الاجر على العمل حتى بأنف قلبه ان يشغل بتوقع ما وعده الله من الثواب على العمل مع الفراغ عن مشاهدة الحق بل يعبد الله على الاحسان فلا يترع من التوجه الى الحق طلبا للقرب منه الى طلب ما سواه (همة أرباب الهمم العالية) هي الدرجة الثالثة وهي التي لا تتعلق الا بالحق ولا تلتفت الى غيره فهي أعلى الهمم حيث لا ترضى بالاحوال والمقامات ولا بالوقوف مع الاسماء والصفات ولا تقصد الا عين لذات (الهوى) هو ميل النفوس الى مقتضيات الطبع والاعراض عن الجهة العلوية بالتوجه الى الجهة السفلية (الهواجس) هي الخطرة النفسانية (الهواجم) هي ما يرد على القلب بقوة لوقت من غير تعجل من العبد وهي البوادة المذكورة (الهيولى) هو عندهم اسم الشئ بنسبته الى ما يظهر فيه صورة

### ❖ باب الباء ❖

(الباقوة الحمراء) هي النفس السكية لا متزاج نوريتها بظلمة تتعلق بالجسم بخلاف العقل المفارق المعبر عنه بالذرة البيضاء (اليدان) هما اسماء الله تعالى المتقابلة كالفاعلية والقابلية وهذا ويخالف بليس بقوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ولما كانت الحضرة الاسماوية مجمع حضرة الوحوب والامكان قال بعضهم ان اليدين هما حضرة التوجوب والامكان والحق ان التقابل أعم من ذلك فان الفاعلية قد تقابل كالجميل والجليل والطيف والقهار والنافع والضار وكذا المقابلية كالانيس والهائب والراجي والخائف والمنتفع والمتضرر (يوم الجمعة) هو وقت اللقاء والوصول الى عين الجمع (وصف شاه نقشبند شجر بهاء الدين)

صدر مسند ارشاد وهدايت \* جامع النعوت وخصائص ولايت \* ملاذ زمان \* وقطب  
أهل حقيقة وعرفان \* مظهر صفات رباني \* مورد احلاق سبحاني (بيت)  
وعلى تفنن واصفيه بحسنه \* يقنى الزمان وفيه مالم يوصف  
(بيت آخر)

أردت له مدحاً فإني فضيلة \* تأملت الاجل عنها وقت  
أعني حضرة قدوة العارفين انسان عيون المحققين وارت علوم الانبياء والمرسلين شيخنا  
وسيدنا وسندنا الشيخ بهاء الحق والدين محمد بن محمد البخاري المعروف بشاه نقشبند ونحو واجه  
مشكل كشافة من الله روحه وطيب مشهده ونور ضريحه ونفعنا بحجته والاقتداء بسيرته  
والشرب بفيضه كذا في الرسالة القدسية لنحو واجه محمد يار مساقدة من سره

خاتم كنز ولايت واقف لوح قضا \* قطب عالم شبه منزه واجه بهاء الدين در  
طوندي آفاني ولا يتله صدای شهرتي \* برج احكام شر يعتمده ضياء الدين در  
فص قلبه نقش اسرار حقيقة ايلين \* نقش بيدخواحكان شاه لواء الدين در



(وأما طريقه ونسبته) فهو أخذ الطريق وآدابه بحسب الصورة من قطب العارفين سيدي  
 أمير كلال وبحسب الحقيقة فهو أويسي لان تربيته من روحانية سلطان الاولياء عبد الخالق  
 التجدواني وبحسب النظر والقبول من محمد بابا سماسي فهو شيخ أمير كلال لان محمد بابا سماسي  
 كان كلاماً بقصر عارفان وهو قرية قريبة من بخاري يقول لا صحابه تجي من هذه ربح  
 شخص من الرجال وهذا قبل ولادة بهاء الدين وبومصر كذلك حضرة محمد بابا سماسي وقال وتلك  
 الراجحة الآن ازدادت ولا شك أن هذا الشخص الذي أخبرتكم به ولد وبعد قليل من الزمان  
 يشرف هذه القرية بقدمه وكان قد ولد بهاء الدين قبل ثلاثة أيام من هذا الكلام وفي هذا  
 اليوم أرسل جد حضرة بهاء الدين هدية الى خواجه محمد بابا فلما نظر هدية جده قال هذا ولدي  
 وقبلها قبولاً تاماً وبعد قال الولد الذي أخذنا ربحه من هذه القرية لا يمضي زمان كثير الا يكون  
 قدوة لاهل زمانه ومشكل كل كشاً اهل عصره وبعد مخاطب أمير كلال وقال يا أمير كلال لا تبخل  
 ولا تقصر في تربية ولدي بهاء الدين ولا في الشفقة عليه وان تقصر في تربيته وشفقته لا أحل حق  
 لك فلما سمع أمير كلال قام ووضع يديه على صدره وتضرع وقال ان قصرت في حقه وتربيته  
 وشفقته اذ الست بائسان كما في المقامات اماء الدين وسيأتي تفصيل السلسلة (وأما ولادته)  
 ففي قصر عارفان ويقال هندوان في قرب بخاري قرية مفرحة كثيرة الرياض وولد سنة ثمان  
 عشرة وسبعمائة وعمر وشرف العالم ثلاثة وسبعين ومات سنة احدى وتسعين وسبعمائة  
 وظهرت عجائب وعلامات وأنوار وخوارق عادات عند ولادته وعند وفاته فارجع الى المطولات  
 وأما ذكر نسبة الشيخ عبد القادر وأوصافه فهو القبط الأعظم والغوث الاكرم وقدوة  
 العارفين وسردار الواصلين ورهماء العاشقين وهو العالم الفاضل الاكمل المحقق  
 المجتهد المدقق والسر الساري والمسد الجاري في المشارق والمغارب وملاح الاولياء  
 والسالكين نفعا الله به وبآسته اذ (قال المخبر) أخبرنا الفقيه العالم أبو المعالي أحمد بن الشيخ  
 المحقق أبي الحسن علي بن أحمد بن عبد الرزاق بن عيسى الهلال قال أخبرنا والدي عبد الرزاق  
 قال سألت والدي الشيخ محي الدين عبد القادر أبا محمد بن أبي صالح موسى حكي دوست بن أبي  
 عبد الله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن موسى الجوز بن عبد الله  
 المحسن ونبعت أيضاً بالجد بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم  
 سبط أبي عبد الله الصومعي الزاهد به كان يعرف حيث كان بجبلان عن مولده فقال لا أعلم  
 حقيقة لكنني قدمت بغداد في السنة التي مات فيها التميمي وعمرى اذ ذاك ثمان عشرة سنة  
 قلت والتميمي هذا هو أبو محمد رزقة الله قال ذكر أبو الفضل أحمد بن صالح بن شافعي الجيلي  
 الحنبلي رضي الله عنه أن مولد الشيخ محي الدين عبد القادر الجبلي في سنة احدى وسبعين  
 وأربعمائة بجبلان وأنه دخل بغداد سنة ثمان وثمانين وأربعمائة وله ثمان عشرة سنة  
 قيل وهو منسوب الى جبل بكسر الجيم وسكون الياء وآخر الحروف لام وهي بلاد متفرقة وراء  
 طبرستان وبها ولد في أنيف قصبة منها ويقال فيها أيضاً جبلان وكيلا وكيلا أيضاً قرية على



شاطي دجلة وأمه أم الخير أمة الجبار فاطمة بنت أبي عبد الله الصومعي وكان لها حظ وافر من الخير والصالح قال كان شيخنا شيخ الاسلام محي الدين أبو محمد عبد القادر الجيلاني رحمه الله عليه تخيف البدن بربع القامة عريض الصدر عريض اللحية طويلاً أسمر مقرون الحاجبين حفيذاً صوت جهوري وصمت بهي وقدر على وعلم وفي رضى الله عنه (وقال) أخبرنا شيخنا أبو بكر بن هواز البطائحي رضى الله عنه في مجلسه يوماً وهو يذكر لأصحابه أحوال الأولياء فقال ظهر بالعراق رجل من العلماء عالي المنزلة عند الله وعند الناس اسمه عبد القادر ومسكنه بغداد يقول قد مضى هذه على رقبة كل ولي لله وتدين له الأولياء في عصره وهو فريد في وقته قال وكنت سئلت أن أجمع ما وقع لي في قول شيخنا شيخ الاسلام مقتدى الأولياء علم الهدى محي الدين أبي محمد عبد القادر بن أبي صالح الجيلاني الحنبلي قدس الله روحه ونور ضريحه قد مضى هذه على رقبة كل ولي لله اذهى يتيمة عقد الزمان وفريدة سلك البيان وحلة محمد حلي فيها قائلها ومنزلة عزاء نقر دهم انزالها فاستخرت الله وأجبت السائل ابتغاء النفع العاجل والاجر الآجل

وأما أنواع الأولياء والمتصرفين فمنها قطب الاقطاب وقطب الارشاد وقطب البلاد وقطب المتصرفين وهم الكائنات الجامعة الالهية وقدرتهم القدرة الذاتية والسابقون السابقون أولئك المقربون ومنها الاوتاد الاربعة عبد الحى وعبد العليم وعبد المريد وعبد القادر وأسلمهم ادريس والياس وخضر وعيسى وهم أقطاب العالم وهؤلاء الاوتاد ثوابهم لا موت ولا عارض ولا صعق ولا تغير لهم ومنها الامامان أحدهما عن يمين القطب والآخر عن يساره بمنزلة الوزير والوزير توارث من الانبياء كما قال تعالى في حكاية موسى واجعل لي وزيراً من أهلي هرون وفي حق رسول الله عليه السلام هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ومنها الابدال السبعة وهم في أقاليم سبعة على قدم الخليل وموسى وهرون وادريس ويوسف وعيسى وآدم فالاول للاول والثاني لثاني وأسمائهم أسماء الاوتاد الاربعة وعبد السميع وعبد البصير وعبد الشكور وهذه الثلاثة تكمل الاربعة فتسكون سبعة ومنها النقباء وهم اثنا عشر كما ورد في القرآن في بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وهم عرفاء يقتشون أحوال الناس والعساكروا سر عددهم هكذا كما في البروج فالاثنا عشر نقيباً مطلعون على تأثيرات الكواكب التي تنزل على البروج ومنها النبياء وهم ثمانية عدد السموات مع الكرسي وهم واقفون على أحوال النجوم وسيرها على ثمانية أفلاك بالكشف لا بعلم النجوم والنقباء فوقهم لانهم مطلعون على أحوال النبياء وأسرار النجوم والكرسي والعرش ومنها الحواريون وهم الصافون الخالصون من التردد والتلون وهم سيوف الله وحججه على المنكرين والمضلين والمخالفين وحواري هذه الامة الزبير كما ورد الزبير ابن عبي وحواري ومن على مشرب الزبير في كل عصر والمعتمد أن الانصار والخلفاء الاربعة وعثمان بن مظعون وحزرة وجعفر من الحواريين لانهم جمعوا خصالتين الشجاعة والبرهان فافهم ومنها ختم الأولياء وهم ثلاثة



عيسى عليه السلام ختمت به الخلافة العامة والولاية الشاملة من آدم الى آخر الابد في حقه  
 حشران مع الانبياء ومع أمة محمد في القيامة ومحمد المهدي ختم به خاصة الخلافة المحمدية  
 والشيخ الأكبر ختم به الولاية الخصوصية ومنها ثلثمائة رجل من الاولياء على قلب آدم  
 ومشر به وعلمه ويدعون بدعائهم بناتنا أنفسنا الآية وسر عدددهم أن آدم عليه السلام جامع  
 الفردانية الالهية الاولى وهي الذات والصفات والأفعال والفردانية الثانية وهي الجسم  
 والروح والحقيقة باعتبار الظاهرية والمظهرية على حسب الاسماء الحسنى ثلثمائة وورثته  
 كذلك ومنها أربعون على قلب نوح عليه السلام وعلمه ومشر به كما في الحديث ان في أمي أربعين  
 شخصاً على قلب نوح غلب عليهم الجلال كما في صفة نوح عليه السلام رب لا تذر على الارض من  
 الكافر من ديارا ومنها سبعة غير الابدال السبعة على قلب ابراهيم عليه السلام وعلمه ومشر به  
 ودعائهم رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين ومقامهم كمال التمسكين والاطمئنان في الجنة  
 الروحانية وورد في حقهم ونزاعنا ما في صدورهم من غل ومنها خمسة على قلب جبريل وهم ملوك  
 تحت الاطمار ينفخون القیوض والعلوم الى القلوب بعدد قوى جبريل ومنها ثلاثة على قلب  
 ميكائيل عليهم بعدد قواه وغلب عليهم الصفات القاضية والبسط والتبسم وابن الجانب  
 وفطر الشفقة بجميع الناس ومنها واحد على قلب اسرافيل وعلمه علم اسرافيل جامع للقبض  
 والبسط وعلى هذا المشر أبو يزيد البسطامي وفضل هؤلاء الاولياء على ترتيب فضل اولي  
 العزم ومنها رجال الغيب وهم عشرة وهم على خشوع وصوت خفي وتجل رحمان دائم عليهم  
 ومشر بهم هذه الآية وخشعت الاصوات لارحم فلا تسمع الا همساً وقوله تعالى الذين يمشون  
 على الارض هونا الآية ومنها ثمانية عشر وهم قائمون بحقوق الله وظاهر ون بامر الله  
 ومأمورون من عند الله ويحكمون بما أراد الله تظهر على أيديهم الخوارق والكرامات  
 ومنها ثمانية وهم رجال القوة ورجال القهرية ومشر بهم أشداهم على الكفار وأسمائهم  
 ذوا القوة المتين وصفاتهم لا تأخذهم في الله لومة لائم ومنها خمسة رجال وهم مثل الثمانية  
 في الكل وزادوا على الناس رقاً ولبناً بموجب فمأرحة من الله لنت لهم ومنها خمسة عشر  
 رجلاً وهم المسمون رجال الحنان والعطف الالهي لما ورد في يحيى عليه السلام وحناناً من  
 لدنا ولهم شدة شفقة على الناس مؤمناء وكافرا وهم يقبلون على من يعرض عنهم ومنها أربعة  
 يسمون رجال الهيبة والجلال وهم يمدون باللاتاد الاربعه قلوبهم روحاني وقلوبهم سماوي  
 معروفون في السماء مجهولون في الارض وعلمهم مما لا يتناهى ومنها أربعة وعشرون  
 رجلاً تسمى رجال الفتح وعلى أيديهم فتح الله قلوب اوليائه لا يراره ومعارفه وتعين كل واحد  
 بساعة وما فتح الله فيها ومنها رجال المعارج العلى وهم سبعة وهم على معراج بكل نفس  
 وساعة يحصلون علماً خاصاً وهم غير الابدال والرجبيين ومنها رجال التحت الاسفل ويوجد  
 فيهم من النساء ويدخل فيهم في كل نفس فيض رباني ونفس رحمان من العالم الاعلى وهو  
 عرش وقلم ولوح وكرسی وسموات على عدددهم ومنها ثلاثة وهم أصحاب امداد ورحمة وابن



ومقامات واستمدادات ويمثلون على كل صورة لغلبة روحانيتهم ومنها الالهيون والرحمانيون وهم ثلاثة أيضا وهم عند الوحي والحوادث يجلسون على عرش ملىح ويسمعون الوحي ويفهمون المراد منه وهم على مشرب صفوان ومنها واحد يسمى رجل الاستطاعة ويعطيه الله قدرة كاملة على كل شيء فهو ذكي القواد وشجاع ومقدام وكبير الدعوى بالحق لا بالنفس ولذا يحكم بالعدل وله كرامات وليس خاصا بالرجال وعلى هذا المقام عبد القادر الجيلي لاني ومنها الواحد الذي يشبه عيسى عليه السلام أي تولد من جنسين روح وبشر كما تولدت بليس من جن وانس لان أباه جن ولو عكس لما صارت على سورة الانسان والحاصل أن هذا الرجل بشر يته ليست معلومة بل هو مركب من جنسين مختلفين ويحفظ الله به البرزخ ومنها الواحد الذي له رقائق ممتدة واتصال معنوي الى جميع العوالم ومراة لها وهو ليس خاصا بالرجال وهو الشخص الغريب الذي لا يقف أحد على حاله ويظن أنه قطب وهو مظهر قول النبي عليه السلام فطوبى للغرباء ومنها الواحد الذي بحسب المقام يقال له سقيط الرفرف بن ساقط العرش كبير الشأن عظيم الحال واذا نظرت الى أحد أو نظرت اليه أحد يتأثر ويريد حاله حتى لو نظر الى حيوان لنطق وهو شديد الحياء والانسكسار وله قوة في المعارف الالهية ولسانه فصيح ومنها رجلان يسميان رجال الغنى يحفظ الله بهم ما مقام الغنى فكل غني في العالم فغناه يدهما وغناهما كامل وبدايته - ما دخل في هاتيهما - أحدهم ما مضى الى الله وهو أكمل ويمد الملائكة الى الآخر مضى الى نفسه وهو أدنى ويمد عالم الملك وهما مستفيضان من روح علوي غناه غنى الله ومنها الواحد الذي ليس في قلبه فتور أصلا ويتجدد له في كل نفس علم ويظهر في مكانين بلا فرق وليس أحب وأكبر معرفة منه أحد ويتزلزل وجوده من خشية الله ومنها عشرة يقال لهم رجال التحكيم والزوائد ومقامهم الدعاء بالرجاء والبسط ويظهرون غاية الذل والتضرع وحالهم قوة الايمان بالغيب ومنها البداء الذين غير ما ذكرهم اثنا عشر ولا تظن أن البداء عين البدال بل غيرهم (وقال الخطيب) النقباء ثلثمائة والنقباء سبعون والبداء أربعون والاختيار سبعة والحمد أربعة والغوث واحد ووجه تسميتهم بذلك أن من غاب منهم يقوم آخر مقامه بل يقوم واحد منهم مقام الكل كما قيل

ليس على الله يستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

ومنها رجال الاشتياق وهم خمسة وهم في عين الشهود والاشتياق يطربهم ويحرق أكبادهم والاشتياق أبلغ من الشوق ولذا كانوا ملوك أهل الطريق ويقال لهم رجال الصلوات لان كل واحد منهم مختص بصلاة من الخمس ويتعلقون بها كما يتعلق باقي الاولياء بشيء من الافلاك والحقائق ومنها رجال الايام الست والمراد بها ما خلق الله فيها العالم وهي الاسبوع الايام الجمعة لان الله خلق فيه النشأة الانسانية وهي علة غائية للعالم ولذا كان يوم الجمعة أفضل وهذه الايام مقالة الصفات السبع الاحد وجود من السمع والاثنتين من الحياة والثلثاء من البصر والاربعة من الارادة والخميس من القدرة والجمعة من العلم والسبت من



الكلام وكل واحد نال مظهرية صاحبها فانهم ومنها الملامية وهم الذين لا يظهرون  
أحوالاً وأسراراً بل يحفظون أسرارهم السكالك ذواتهم وغيرتهم وهم سادات الأئمة وسيد  
العلمين صلى الله عليه وسلم جاره على معاملة هذه الطائفة ولذا لم يظهر معجزة الا للضرورة  
ويكتفى بالرموز في الاكثر وفيهم ورد أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري ومنها رجال الماء  
وهم غير منحصرين عدداً ومكاناً لانهم يعبدون الله في قعر الماء من الأنهار والآبار والبحار  
ولغاية روحانيتهم لا تحبس أنفاسهم في الماء وهم سالمون من الثقل والسكذورات والسطوة  
والقهسرو والبلاء والقرار عملاً لا يطاق من سنن المرسلين ومنها الافراد وهم غير منحصرين  
أيضاً واهمهم كشف خاص وعلوم غريبة الهية وترك تصرف واكتفاء بالقضاء ويتكلمون  
بالاحكام الاسمائية قبل التعلم ويكتمون الاسرار ولا يظهرون السرو السكالك أصلاً ولهم  
معراج روحاني وفي كل منام معراج وليس لهم قدم غير قدم الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرهم  
ان كان من الأئمة له قدم قطب وان كان من الاوتاد له ثلاثة أقدام وان كان من الابدال له أربعة  
أقدام وهكذا كلما تنزلت تدبر ومنها رجال محدثون ومنهم القاروق الاعظم كما ورد في  
الحديث انه كان فيما مضى قبلكم من الاعم محدثون فان كان في أمتي هذه فانه عمر بن الخطاب  
وهم صنفان (الاول) محدثون ومتكلمون من وراء الحجاب كما كان موسى عليه السلام كليما  
من وراء شجرة كما في القرآن وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل  
رسولاً (والثاني) يلقنون تحدث الملائكة بعضهم وبعضاً في آذانهم ولذا كلما جاء  
على لسانهم شيء فهو صادق وهم غير منحصرين وكلما ذكر الحصر والعدد ههنا في الاولياء  
من هذه الامة فهو لا يزيد ولا ينقص فخذوا آية تنبئ وكن من الشاكرين

(وأما كيفية طريق النقشبندية) فانه قد اشتهر وتحقيق التجربة والعيان لدى أساطين العلم  
والكشف والشهود ان الطريق النقشبندية أقرب الطرق وأسهلها على المريد للوصول الى  
درجات التوحيد لان مبناها على التصرف والقاء الجذبة المقدمة على السلوك من المرشد  
الداخل تحت ورائته صلى الله عليه وسلم في قوله ما صب الله في صدري شيئاً الا وصييته في صدر  
أبي بكر رضي الله عنه وهو واسطة هذا العقد ومؤسس هذا الجهد على اتباع السنة واجتباب  
البدعة والاخذ بالعزائم والتخلي عن الرذائل والتحلي بحاسن الاخلاق والفضائل فتخلص من  
هذه اكله ان الجذب في هذه الطريقة مقدم على السلوك ومن تلبس بهذه الحال فلا شك يكون  
أقرب وصولاً من المتلبس بالعكس كما انه شتان ما بين المجدوب السالك والسالك المجدوب ومبنى  
بقية الطرق على تقديم السلوك على الجذب في الاغلب ولذا قالوا بادية الطريق بقية النقشبندية  
في نهاية سائر الطرق الا من كان له قدم المحبوبة والمرادية كبعض الاولياء الذين تقدم فتحهم  
على السلوك (تنبيه) لا يظن من هذا البحث تفصيل الاولياء النقشبندية عموماً على  
اولياء بقية الطرق عموماً اذ البحث في بيان اقرب سيرة الطريق للوصول من حيث هي هي  
ولا يلزم من ذلك تفصيل سالكها على سالكها غير ذلك بل العموم والخصوص من وجه



كما اذا قلنا الرجل خير من المرأة مراد ايهما الحقيقة تدبر \* فأول قدم يضعونه في الذكرا القلب وهو المرتبة الثانية من مراتب الذكرك في سائر الطرق وليس فيها كثرة الجوع وكثرة السهر بل الاعتدال بعينها وخلوتهم في جلوتهم وكل المجامع لهم زمواية يحضرون في المجالس وقلوبهم حاضرة مع مولاهم ومن السوى خالية فيعتزلونهم بقلوبهم ويحيا لسوئهم بأجسامهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (واعلم) أن طريق النشيد قدس سره هي طريقة العناية على أصنافهم ترد ولم تنقص وهي عبارة عن دوام العبودية ظاهرا وباطنا مع كمال الالتزام للسنة والعزيمة وتتمام الاجتناب عن البدعة والرخصة في جميع الحركات والسكنات في العادات والعبادات والمعاملات مع دوام الحضور بالله تعالى على طريق الذهول والاستمالة فهي طريق الانصباغ والانعكاس كمال ارتباطهم بها مع هذه المجاهدة الزكية المستورة يستوى في استغاضتها الشيوخ والصبيان وفي افاضتها الاحياء والاموات ويندرج انتهاؤها في الابتداء وابتدؤها وانتهاء غيرها لما فيها من انجذاب المحبة الذاتية مما فضل به واسطتها الصديق الاكبر رضي الله عنه فهذه أم الطرق ومعدن الاسرار الصديقية والحقائق ولا جرم أمرها كبير وشأنها خطير ترى منسكري الاولياء مدعنين لها بالاستقامتها واعتدالها فضلا عن الموقنين المعتقدين لتحريرها عن الشطح والرقص وسفاسف السماع وسلامتها عن كدورات جهلة المتصوفة وزخارف الرقاق والابتداع وتحليلها من السنة السنية بالاتباع وغلبة العلم والاستماع له من الاتباع وهي مما جرى على قبوله الوفاق وأثر بفضله علماء الآفاق وبالجملة فهي الطريق الاقرب الافضل الاقوى الاتم الاكمل الاحكم الاوضح والمشرع الاغضب المصون عن كل قاذح (بيت)

لا يدرك الوصف المطري خصائصه \* وان يكن سابقا في كل ما وصفا

سقاها الله تعالى من رحيقها المختوم بطابع أنوار أسرار العلوم فمن السالكين فيها من وصل في لحظة ومنهم من وصل في يوم ومنهم من وصل في أسبوع ومنهم من وصل في شهر ومنهم من وصل في سنة ومنهم من وصل في سنين كما في منهاج العابدين (وأما شرعيتها وتطبيقها على المذهب) فجميع أركانها وشروطها وآدابها عين الشرع ولب القرآن وحقيقة العسرفان وفي حقا أدلة جملة وتفصيلا كما سيأتي البيان (قال) الامام أبو منصور الماتريدي رحمه الله ان هذا الطريق ليس في طوله وقصره مثل المساحات التي تسلكها الانفس فتقطعها بالاقدام على حسب قوة النفس وضعفها بل هو طريق روحاني تسلكه القلوب فتقطعها بالافكار على حسب العقائد والبصائر واصله نور سماوي ونظرا لهي يقع في قلب العبد فينظر به نظرة فسيرى بها أمر الدارين بالحقيقة ثم هذا النور بما يطلبه الشخص مائة سنة ويصرخ فيها ويبكي فلا يجده ولا أثر آمنه ومنهم من وفق في ستين سنة ومنهم من وفق في عشرين ومنهم من وفق في سنة ومنهم من في شهر ومنهم من في جمعة ومنهم من في ساعة ومنهم من في لحظة انتهى (وقال الخادمي) هو علم المكاشفة الذي يظهر في القلب نوره وبشاهد به الغيب وهو المعنى من قوله عليه السلام على



ما في الجامع المغير علم الباطن سر من أسرار الله تعالى وحكم من أحكام الله يقذفه في قلوب من  
 شاء من عباده وتوله عليه السلام على ما في عين العلم إذا دخل النور في القلب انشرح أي ما ين  
 الغيب (وقال) في التتارخانية وأما علم المكشوفة فلا يحصل بالتعليم والتعلم وإنما يحصل  
 بالمجاهدة التي جعلها الله تعالى مقدمة لهداية حيث قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا  
 (وقال) التفتازاني في حقه في شرح المقاصد إذا انتهى العبد في السبل إلى الله وفي الله  
 يستغرق في بحر التوحيد والعرفان بحيث تستر ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويغيب عن كل  
 ما سوى الله ولا يرى في الوجود إلا الله وهذا الذي يسمونه الفناء في التوحيد وإلى الإشارة في  
 الحديث القدسي لا يزال العبد يتقرب إلى الخلو بالجملة أي طريق وعلم وعرفان وشأن وكمال  
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا عوج في بدايته ونهايته وجميع العالم لو أرادوا أن  
 يغيروا من أوضاعه شيئاً ومن أسرارهم يعبدوا إليه سبيلاً

﴿وأما مبنى الطريق﴾ فإذا سئلت على أي شيء بني الطريق (فالجواب) على ستة أشياء  
 التوبة والعزلة والزهد والتقوى والقناعة والتسليم \* وإذا سئلت عن أركان الطريق  
 (فالجواب) ستة العلم والحلم والصبر والرضا والاخلاص والخلق الحسنة في الصبر إلى الأمر  
 المقضي \* وإذا سئلت عن أحكام الطريق (فالجواب) ستة المعرفة واليقين والسخاء  
 والصدق والشكر والتفكير في مصنوعاته تعالى \* وإذا سئلت عن واجب الطريق (فالجواب)  
 ستة ذكر رب العالمين وترك الهوى والدنيا واتباع الدين والاحسان إلى الخلق لوقات وفعل  
 الخيرات وإذا قيل لك ابن من أنت (فالجواب) ابن الطريق فإن قيل الطريق ابن من قفل  
 ابن محمد المصطفى والصديق الأعظم وعلى الرضى وإذا قيل لك في الربط والالزام بمقابلة  
 النكاح (فالجواب) المباعدة فتكون المباعدة بمنزلة النكاح ليس بصبر ولا صبراً لا عاهاً راقتهراً  
 منذ ذلك البسملة والفاشحة والاخلاص والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ثلاثاً بلا  
 انتقاص لتسكون مهراً والتوكل لغة تفويض الأمر إلى الغير وأصلها طرح البدن في  
 العبودية وتعلق القلب بالربوبية في البداية والنهاية وقيل التوكل تفويض الأمر إلى الله  
 تعالى بالاعتماد عليه مع رعاية الأسباب لسكن غلبه عليها فلا تعول الأعلى عصمة الله كما قال  
 عليه السلام قيدها وتوكل على الله وأمر الله نبيه بالمشاورة

(وأما خلاصة طريق النقشبندية) فهي أن السالك يجعل عزيمة كل عمل وأحوطه كالواجب  
 فلا يتركها بالضرورة المحضة ورخصته كالحرām لا يرتكها ولا يقر بها بلا داعية ضرورية  
 ويأخذ بالأحوط ولو عمل بالمذاهب الأربعة لسكن أحسن وأفضل وأعظم في الأمور كلها من  
 العبادات والعادات والمعاملات والاجتناب عن الماهلكات والصفات الذميمة والتخليق  
 بالخلق الحميدة وتفصيلها في جامع المتون ببلغ ألفاً (وأما ماهيته) فدوام العبودية بشرف  
 الطاعات أعني ذكر الله على الإطلاق باتفاق أهل الطريق والحقيقة وأرباب السلوك وأهل  
 التصوف إذ شرفه على قدر شرف مذكوره عز وجل فيستعين بالله ويعرض عن تولي غيره ذكر



الله ويقر من دواعي النفس وما تريده من الشهوات والحظوظات وأهل الدنيا وأفعالهم منيبي  
 الى الله تعالى فانه المنتهى و يقصر الرغبة عليه ويذكره ويقول الله ثم يذكر الخلق ويترك ما سواه  
 مستقيماً مستديماً عليه على وجه لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واذا عرض نسيان  
 أو ذهول عن الله واذا ذكر بل اذا نسيت فده واستغرق فيه الى أن تنسى ما سوى المذكور وتبتل  
 اليه بتبلي هذه الماهية سنة الله وطريقته المنزلة على رسوله ولن تجد لسنة الله تبديلاً أي لا تجد  
 فيها زيادة ولا نقصاناً والتبتل قطع العلائق الظاهرة والباطنة وهو ما طاهر وهو الانقطاع  
 الى الله عن الخلق والدنيا وأمورها بالتوجه اليه تعالى والانس معه واختيار الخلو لعبادة  
 الله في جميع الاوقات كما كان حاله عليه السلام في أوائل أمره لانه كان يتقطع عن الخلق في غار  
 حراء ليتحنث لله ولم يجتمع مع الخلق حتى جاءه الوحي وأما التبتل الباطني فهو الانقطاع عما  
 سوى الله اليه تعالى بالتوجه والمراقبة والحضور معه في كل حال وقطع كل قاطع ومنع كل مانع حتى  
 يصل اليه وأشار اليه عليه السلام بقوله لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل  
 فتبصر (وأما كيفية طريقة الشيخ الأكبر) فهي أن يأمر المرید بالتوبة من جميع الصغائر  
 والكبائر ثم يقابل شجته ويضع يده يده وبأمره ان يغض عينيه ويقول لا اله الا الله ثلاث مرات  
 والمرید يسمع ثم يقول المرید لا اله الا الله ثلاث مرات والشيخ يسمع ثم يقرأ للتبرك قوله تعالى ان  
 الذين يبايعونك الى قوله أجزأ عظيم ثم يقول في كل يوم الاستغفار مائة مرة ولا اله الا الله مائة  
 مرة مع استحضار معناها وهو لا معبود بحق الا الله ويقول الله مائة مرة بالقلب واللسان  
 ويقصد بالذكر الذات العلية لا الاسم فقط ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة بهذه  
 الصلاة وهي اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد النبي الأمي امام الهدى وعلى آله وصحبه  
 وسلم عدد كل ذرة ألف ألف مرة واذا استمرید كرحتي بقوى الجنان يذكرك بالقلب في جميع  
 حركته وسكاته دون حركة اللسان مع ملازمته على الورد المذكور (واعلم) أن الشيخ قد من سره  
 صاحب طريقة بالاستقلال لدى أهل الحقائق كبقية الطرق وسبب عدم اشتهاها عدم  
 اظهار كتمها فقد تلقتها الأفراد من الرجال وأهل الخصوصية من الأبدال ولم يظهر واكتفى الا  
 للخواص وبني طريقته على أربع خصال وهي الصمت والعزلة والجوع والسهو والتفصيل  
 في كتاب الحلية للشيخ الأكبر (واعلم) ان هذه الطريقة العلمية سلوكها وقطع عقباتها انما هو  
 بالذل والانكسار والخوف الشديد سواء بسواء أو غيره ومحبة الشيخ المرید في مال اليه بقلبه  
 نال مطلوبه ووصل الى مشاهدته ومبيل الشيخ له غالباً لا يكون الا بعد تركيبة النفس  
 وتصفيها بكثر الأوراد والأذكار والاتباع لسنة المصطفى وهذه طريقة الهابة (وسننها  
 ثلاثة) روى عن علي رضي الله عنه قال من لم يكن عنده سنة الله وسنة رسوله وسنة أوليائه  
 فليس في يده شيء قيل له ما سنة الله قال كتمان السر قيل وما سنة رسوله قال المداراة للناس قيل  
 وما سنة أوليائه قال احتمال الأذى (ولها ثلاثة أعمال) من عمل للآخر كفاء الله تعالى  
 أمر دنياه ومن أحسن سريره أحسن الله علاقته ومن أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه



وبين الناس (ولها ثلاث صفات) الصبر على البلاء والشكر على الرخاء والرضا بالقضاء  
(ولها طهارة باطنية وطهارة ظاهرة) فالباطنة الطهارة من الحرص والحسد والحقد والكبر  
ونحوها والظاهرة طهارة البدن والثوب والمكان (ولها حضور) وهو الحضور مع الله في  
سائر أعمالها ويقصد الذاكر بها ذكره التعبّد فقط لا طلب مقام آخر وذلك ليكون حال  
ذكره غير خال عن العبادة فان الخلوة والرياضة انما شرعا للتفرغ عن الاكوان فالصادق من  
جعل أعماله كلها مقاصدا لوسائل (والتوسط) وهو أن يهرب كل مرئيه لها بنفسه من مواضع  
التهمة أكثر مما يخاف من وجود الالم فان مواضع التهمة توجب السقم على القلب كما توجب  
الاغذية الفاسدة السقم على البدن سيما الاطباء قليل (وفي رسالة الخادمي) والسادات  
المقش بندية طريقهم ان اسم الذات والنفي والاثبات أما الاول وهو الاقرب والاسهل في  
حصول المقصود فان يلتصق اللسان بسقف الخلق والقوم والاسنان بالاسنان والشفة بالشفة  
وينطق النفس على حالة ويتخيل في القلب تحت التمدى اليسار نقطة الجلالة بمعناها أي  
الذات الالهية وهي مسمى ذلك الاسم الشريف على ما آت من به أهل السنة بلا كيف ولا  
مثال وتفصيلها في أول جامع المتون لكن يلاحظه بغير واسطة عبارة عريضة أو عبرانية أو  
فارسية حافظه في خياله وقلبه متوجها بجميع قواه ومداركه اليه مستديما ومستغرقا بلا  
فتور لديه في تطهير قلبه عن خطوط مساواه به ولوم من جفس سائر الذكرا الصفات فضلا عن سائر  
الامور ولو ذهل وخطر به الغير استغفر الله على فوره ويتضرع اليه تعالى في الخلاص عما  
سواه ويدوم على هذه الحالة ويتكف في هذا التحصيل حتى تذهب الكافة من البين ويصير  
هذا الامر ملكة راسخة على وجهه لو تكلف بانظار الغير به لم يقدر ولم يخطر فلو تكلم عند  
الحاجة باللسان لا ينقطع خياله عنه فعند كينونة طاهره مع الخلق يكون باطنه مع الحق فينبذ  
يظهر فيه ما قولا الخلوة في الخلوة وهي كناية عن اختلاط الباطن مع الحق من حيث الموائمة  
مع كون الظاهر بين الخلق من حيث المعاملة \* والعزلة في الخلطة وهي كناية عن اعتزال  
الباطن عن الخلق الى الحق مع اختلاط الظاهر بالخلق والصوفي كائن بائن أي كائن مع الخلق  
من حيث الظاهر وبائن عنهم من حيث الباطن والصوفي غريب قريب أي غريب بين  
أهله وأصحابه من حيث توحش باطنه عنهم وقريب منهم من حيث تألف ظاهره معهم  
والصوفي عرشي فرشي أي عرشي من حيث الباطن لان المؤمن عرش لانه قال تعالى ما وسعني  
أرضي ولا سمائي بل وسعني قلب عبدي المؤمن وفرشي من حيث الظاهر والقالب كما قال  
تعالى ثم رددناه أسفل سافلين فلم يبق في مطالعته ومشاهدته غير ذاته تعالى فيضمحل الغير  
في جنبه عند الحضور وفي الغير ويبقى اسمه تعالى (وفي رسالة تاج الدين) عن الاكابر  
المقش بندية ان عسر على الذاكر تحصيل المعنى المقصود أي تخيل نقطة الجلالة بمعناها بلا  
كيف ولا مثال في ابتداء فليتحصيل نور بسيط واحد انيا غير متعلق بشئ وغير منقسم  
لاقسام وغير مكيف بكيفية أصلا وغير ملون بلون من الالوان تطعا محيط بجميع الموحودات



من الروحانية والجسمانية وليجعل ذلك في مقابلة البصيرة ومع ذلك يتوجه الى القلب بجميع القوى الى أن تقوى البصيرة وتذهب الصورة وترتب على ذلك المعنى المقصود (وفيها) اذا عرض في أثناء الذكر تفرقة أو وسوسة أو قبض فليغتسل بالماء البارد أو الحار أو يتوضأ و يصلي في خلوة صلاة الحاجة و يقرأ التحيات ثلاثا ثم يسلم ويخطو قدما سبع خطوات ثم يقول يا حي يا قويم سبعين مرة ثم يسجد ويلاحظ روحانية شيخه ويستغفر ويدهو بدعاء الفرج وغيره و يتوجه الى ذكره وان لم يندفع فليتخيل صورة النبي عليه السلام أو صورة شيخه وان لم يندفع فليقل يا فعال وان كان ذلك لعل في الطبيعة بشي من نحو البيوع ولم يمكن اخراجه عن القلب فليفعله و يتركه به - دولاتن أن ذلك يحصل بسهولة بل ذلك محتاج الى ترك النفس وداوئها والقهر عليها في الامور كلها وذلك لا يحصل الا بصرف جميع الاوقات الى ذلك التخييل و بذل كافة الجهد والجدل ولا يصيب دقيقة من وقته فان الوقت سيف قاطع لا يمكن تداركه عند فوته

(وأما كلام الاولياء) في بعض المحلات بلا انكار الظاهر ولا معارض له فتوجيهه جازم مثل ما كان أبو العباس المرسى يقول صلينا الصبح ذات يوم مع سيدي أبي الحسن الشاذلي فقرأ أسوة شوري فلما بلغ قوله تعالى يهب لمن يشاء آنا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكر آنا وانا آنا ويجعل من يشاء عقيما وقع في نفسي شيء من ذلك المعنى فلما سلم الشيخ من الصلاة التفت الى وقال يا أبا العباس يهب لمن يشاء آنا العبادات والمعاملات ويهب لمن يشاء الذكور والحوال والعلوم والمقامات أو يزوجهم ذكر آنا وانا آنا يجمع ذلك فيمن يشاء من عباده ويجعل من يشاء عقيما بلا علم ولا عمل فتعجب من ذلك (وأما نسب الشاذلي) فهو الاستاذ العارف الشريف الحبيب النسيب الى الحبيب المقصد لمن له قصد الى العلوم الربانية والاسرار الدنية التي هو منها محلي سيدي أبو الحسن علي الشاذلي بن عبد الله بن عبد الجبار بن تميم بن هرمر بن حاتم بن قصى بن يوسف بن يوشع بن ورد بن أبي بطال علي بن أحمد بن محمد بن عيسى بن ادريس بن عمر بن ادريس المبايع له ببلاد المغرب بن عبد الله بن الحسن المثنى بن سيد شباب أهل الجنة وسبط خير البرية أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه - وابن فاطمة الزهراء بنت رسول الله ص - الى الله عليه وسلم وهذا هو النسب الصحيح **﴿وَأَمَّا حُلُمَتُهُ﴾** يقال ابن الصباغ صاحب درة الاسرار سمعت من الشيخ أبي العزائم يقول كانت صفته آدم اللون نحيف الجسم طويل القامة خفيف العارضين طويل أصابع اليدين كأنه حجازي وكان فصيح اللسان عذب الكلام كان يقول اذا استغرق في الكلام ألا رجل من الاخيار يعقل عنا هذه الاسرار هلموا الى رجل مصيره الى بحر الانوار وكان يقول أخذت ميراثي من رسول الله **﴿فَكُنْتُ مِنْ خَرَائِنِ الْأَسْمَاءِ﴾** فلو أن الجن والانس يكتبون عني الى يوم القيامة لسكروا أو ملوا **﴿وَأَمَّا مَوْضِعُ مَوْلَدِهِ﴾** فانه ولد بقرية همان من قرى أفريقية قرب مرسية وهي من المغرب الاقصى ولد في نحو ثلاث وتسعين وخمسة مائة من الهجرة **﴿وَأَمَّا سُلَسَلَتُهُ﴾** فانه لبس الخرقة من الشيخين الامامين أبي عبد الله



محمد بن الشيخ أبي الحسن المعروف بابن حرازم ومن الشيخ أبي عبد الله عبد السلام بن مشيش  
والأول منسوب إلى الصديق الأعظم والثاني إلى علي بن أبي طالب من جهة الطريق  
والتفصيل في المفاخر العلية في طريق الشاذلية وغيره (وأما رحلته واجتماعه بالمشايخ)  
فانه انتقل إلى مدينة تونس وهو صبي صغير وتوجه إلى بلاد المشرق وجمع جماعات كثيرة ودخل  
العراق قال لما دخلت العراق اجتمعت بأبي الفتح الواسطي فمأرايت في العراق مثله وكان  
بالعراق شيوخ كثيرة وكنت أطلب القطب فقال لي هو في بلادك فرجعت إلى بلاد المغرب إلى  
أن اجتمعت بأستاذي أبي محمد عبد السلام وهو ساكن مغارة برباط في رأس جبل فاعتسلت  
في عين أسفل الجبل وخرجت عن علي وعملي وطلعت إليه فقيرا وأذابه هابط إلى فقال مرحبا  
بأبي وذكرك نسي إلى رسول الله

وَأَمَّا طَرِيقُهُ \* فخفاء في طريق الله بالأسلوب العجيب والمنهج الغريب والمسلك العزيز  
القريب وجمع في ذلك بين العلم والعمل والحال والمقام والأهمة والمقال واشتغلت طريقته على  
الجنب والمجاهدة والعناية واحتوت على الأدب والقرب والتسليم والرعاية وشهدت بالعلمين  
الظاهر والباطن وسائر الهداية والأسرار والكرامة والقرب وكان مبنى طريقته على طلب  
العلم وكثرة الذكر والحضور فكانت بهم - لما الاستحضار الذي هو الجمع أسهل الطرق  
وأقربها بعد النقشبندية وليس فيها كثرة المجاهدة لأن ما في النفس من النور الأصلي يتعاقد  
و يقوى بنور العلم أو بنور الذكر وبانحسار طريقته - وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفتحهم  
وكثرة أنوارهم وذكاء قلوبهم مع غرق كثيرهم في الأسباب وتلبسهم بظواهر الأحوال  
العوام فتراهم أبدأ محفوفين في الأحوال - محققين على أعماقهم - وقد انفتق في قلوبهم -  
أسرار العلوم ولا ح لهم حقائق الحكم والفهوم ترى أحدهم في صورة العاصي وهو يلهوهم  
بالحقائق وينطق بالحكم والدقائق مما يعجز وجودها لأرباب الانقطاع والحلاوت وأهل  
التجلى والمجاهدات (رباعى في مدحهم)

تمسك بحب الشاذلية تلقا \* تروم تحقيق ذلك منهم وحصل

ولا تعدون عينك عنهم فانهم \* شمس هدى في أعين المتأمل

(وقال) الشيخ قدس سره قلت يارب لم سميتني بشاذلي ولست بشاذلي فقبل لي يا علي ما سميتك  
بالشاذلي انما أنت الشاذلي بتشديد الذال المعجمة يعنى المفرغ لخدمتي (وأما وصفه) فقال محمد  
المغربى أعطى الشاذلية ثلاثا لم تحصل لمن قبلهم ولا لمن بعدهم (الأول) انهم مختارون في اللوح  
المحفوظ (الثاني) ان المجنوب منهم يرجع إلى الله (الثالث) ان القطب منهم إلى يوم القيامة  
(وقال) أعطيت سجلا مد البصر فيه أصحابي وأصحاب أصحابي إلى يوم القيامة عتقاء من النار  
(وقال) لقد جئت في هذه الطريق بحال يأت به أحد لانه عين طريق النقشبندية وهى سلطان  
الطريق \* وقد اشتهر أنه قال لولا لجام الشريعة على لسانى لا خبرتكم بما يكون في غدو بعد غد  
إلى يوم القيامة \* وقد أخبر من بعده بسيدى شمس الدين الحنفى فقال يظهر بمصر رجل يعرف



محمد يكون فاتحاً لهذا البيت ويشتهر في زمانه ويكون له شأن (وقال) يظهر بمصر شاب يعرف  
 بالشاب الأديب حنفي المذهب اسمه محمد بن الحسن وعلى خذله الأيمن خال وهو أبيض اللون  
 مشرب بحمرة وبعينه حورو يترى يتيماً فقيراً ويكون خامس خليفة من بعدى ويشتهر في  
 زمانه ويكون له شأن عظيم وقد كان ذلك (وأما كرامته) فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 في المنام فقال يا علي قلت لبيك يا رسول الله قال انتقل إلى الديار المصرية فأنك تربي بها أربعين  
 سنة بما وكان ذلك في زمن الصيف وشدة الحر فقلت يا رسول الله الحر شديد فقال لي الغمام  
 يظلكم فقلت أخاف العطش فقال إن السماء تمطركم في كل يوم أماكم قال ووعدني في طريق  
 سبعين كرامة (وقال) لما طلعت على أستاذي فقبراً قال يا علي طلعت اليافق فصرام من علمك  
 وعملك فانت من مشايخ الدنيا والآخرة فاخذني من الدهش فأنت أبا ما لي أن فتح الله علي  
 بصبري ورأيت خرق عادات من كرامات وغيرها (وقال) كنت يوماً جالساً بين يديه وفي حجره ولد  
 صغير فطرت لي أن أسأله عن الاسم الأعظم فقام الولد إلى وقال يا أبا الحسن أردت أن تسأل  
 الشيخ عن الاسم الأعظم إنما الشأن أن تكون أنت الاسم الأعظم يعني مودع في قلبك فتبسم  
 الشيخ وقال أحابك فلان عنا وكان اذذاك قطب الزمان ثم قال لي يا علي ارتحل إلى أفر يقية  
 واسكن بلادها تسمى شاذلة فإن الله يسميك شاذلياً وبعد ذلك تنتقل إلى مدينة تونس وبعد  
 ذلك تنتقل إلى بلاد المشرق وترث فيها القطبانية فقلت يا سيدي أوصني فقال الله والله للناس  
 فتره لسانك عن ذكرهم وقلبك عن الميل قبلهم وعليك بحفظ الجوارح واداء الفرائض فقد  
 تمت ولاية الله عليك ولا تذكرهم إلا بواجب حق الله عليك فقد تم وركب (وكان) إذا ركب  
 تمشي أكبر الفقراء وأكبر الأغنياء حوله وتنتشر الأعلام على رأسه وتضرب الكاسات بين  
 يديه وبأمر النقيب أن ينادى أمامه من أراد القطب فعليه بالشاذلي وهو أبا ما فصاحته  
 وكلماته فكان كلام الشاذلي في العقل الأكبر والروح الأنور والمقام الأعلى والقدس  
 الأبهي والاسم الأعظم والباقيات الأزهر والأسماء والحروف والدوائر والمتكامل بنور  
 البصيرة على السرائر وكان عالماً عارفاً بالعلوم الظاهرة والباطنة جامعاً لدقائق فنونها ومقتض  
 ابتكار المعاني وعيونها من حديث وتفسير ووقفة وأصول ونحو وصرف ولغة ومعقول وحكمة  
 وآداب بل محيط بالكل فظهر بالخلافة الكبرى والولاية الكبرى والقطبية العظمى  
 والغوثية الفردية وخصه الله بعلوم الأسماء ومن عليه بأعلى مقامات الأولياء وخصوصيات  
 الأصفياء وانفرد في زمانه بالمقام الأكبر والمسدداً لكثرة الإعطاء الانفع والنوال الأوسع  
 وتصرف في أحكام الأولياء ومددها بالأذن والتسكين وانفرد بسوددها حتى البقيين وأمد  
 الأولياء أجمعين وكذا الصديقيين ونال مقام الفردانية الذي لا يجوز المشاركة فيه بين اثنين  
 وأجمع على ذلك من عاصره من العلماء العارفين والأولياء المقربين وخواص الصديقيين  
 وشهد بقطبانيته وفردانيته الجمل الكبير وأمر أن يقول بحضره أكبرهم قدمي على جهة كل  
 ولي لله فقال ذلك متمثلاً للمر معظماً للقدرة مقرراً بالعبودية لانفرا الآخرين (وأما استناذه)



فهو أبو عبد الله عبد السلام بن مشيش وهو أجل مشايخ الشيخ أبي الحسن الشاذلي وعلي يديه  
كان فقهه وإليه كان ينتسب إذا سئل عن شيوخه وهو سيدي عبد السلام بن مشيش واشتهر في  
الغرب ببشيش وهو من أبدال الحرف بأخيه فقد قال الشيخ محي الدين بن عبد القادر بن  
الحسين بن علي الشاذلي في كتابه السكواكب الزاهرة في اجتماع الأولياء بسيد الدنيا والآخرة  
ابن بشيش بالبلاء الموحدة ابن منصور بن إبراهيم الحسني ثم الأدرسي المثنى ابن الحسن السبط  
ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين ومقامه في الغرب كالشافعي في مصر وهو أخذ عن  
القطب الشريف السيد عبد الرحمن الحسني المدني العطار الزيات والمدني نسبة لمدينته صلى  
الله عليه وسلم والزيات نسبة طارئة الزياتين واشتهر بالزيات ولم يقتد بغيره وهو صاحب واقتدى  
بشيخه القطب الرباني الشيخ تقي الدين الفقير الصوفي لقب نفسه بتقي الدين الفقير بالصغير  
قواصة وهو بأرض العراق وهو صاحب واقتدى بسيدى الشيخ فخر الدين وهو صاحب واقتدى  
بسيدى القطب نور الدين أبي الحسن علي وهو صاحب واقتدى بسيدى القطب تاج الدين محمد  
وهو بسيدى القطب شمس الدين محمد بأرض الترك وهو بالقطب الشيخ زين الدين القزويني  
وهو بالقطب أبي اسحق إبراهيم البصري وهو بالقطب أبي القاسم أحمد المرواني وهو  
بالشيخ سعيد وهو بالقطب أبي محمد قح السعودي وهو بالقطب سعد الغزواني وهو بالقطب  
أبي محمد جانوع أول الأقطاب السيد الشريف الحبيب النقيب العمادي الشهيد المسموم  
السبط أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب وهو عن أبيه وهو عن رسول الله عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام (قال الشاذلي) سألت أستاذي عن السماع فأجاني بقوله تعالى انهم ألقوا  
آثامهم ضالين فهم على آثامهم يهرعون (وقال) رأيت في المنام كأن بين يدي كتاب الفقيه ابن  
عبد السلام وأوراقه ما شعر وإذا أنا باستاذي واقفا فنناول كتاب الفقيه بيمينه والأوراق  
في يده وقال لي كالمستعزى أتعبدون عن العلوم الزكية وأشار إلى كتاب الفقيه إلى هذه وأشار  
إلى أوراق الشعر ثم ماها في الأرض وقال من أكثر من هذه فهو عبد مرفوق لهواه وأسير  
لشهوته ومناه يسترقون بها قلوب الغفلة والنسوان ولا إرادة لهم في عمل الخير واكتساب  
العرفان يتمايلون عند سمعها تمايل اليهود ولم يحفظ أحد منهم بما حظي به أهل الشهود لأن  
لم يفته الظالم ليقبلن الله أرضه سماء وسماءه أرضا قال فأخذني حال بوجد وبكاء وأنا أقول  
ألا ان النفس أرضية والروح سماوية فقال بلى إذا كانت الروح بامطار العلوم دائرة والنفس  
الاعمال الصالحات نباتة فقد ثبت الخير كله وإذا كانت النفس غالبة والروح مغلوقة فقد  
حصل التمحط والجذب وانقلب الأمر وجاء الشركه فعليك بكلام الله الهادي وبكلام رسوله  
الشافي قلن ترال بخير ما آثرتهما وقد أصاب الشر من عدل عنهما وأهل الحق إذا سمعوا اللغو  
أعرضوا عنه وإذا سمعوا الحق أقبلوا عليه ومن يقترف حسنة تزده فيها حسنا (وأما حقيقة  
الغبرة) ففي اللغة كراهة مشاركة الغير وكذلك هي في اصطلاح أهل الحقيقة وقال بعضهم  
لغبرة وصف أهل البداية فاما المنتهى فانه لا يرى الغير ولا يعترض فيما يجري في المملكة



بقدر اختياره والحق أن الغيرة لله تعالى حق وهي أن لا يجعل العبد شيئا من أحواله وأنفاسه لغير الله وهي توجب تعظيم حقوقه وتصفية الأعمال له والغيرة من لوازم المحبة وله - ذاق قال أبو علي الدقاق في قوله عليه السلام حبك الشيء يعنى ويعصم أى يعنى عن الغير غيرة وعن المحبوب هيبه \* وأما الغيرة على الله تعالى فهي جهل ورجم أنفست الى الكفر وغيرة الحق على العبد أن لا يجعله للخلق بل يخصه به ويحفظه من غيره (وقال) الشبلى الغيرة غيرتان غيرة البشرية على النفوس وغيرة الالهية على القلوب وهي أن لا تشتغل بغير ذكره (وقال) أيضا غيرة الالهية على الانفاس ان لا تضيع فيما سوى الله تعالى قال القشيري مثالها آدم عليه السلام لما وطن نفسه على الخلود في الجنة وطيباتها أخرجه الله منها غيرة عليه وابراهيم لما أعجبه اسمعيل عليهما السلام أمره بذبحه حتى أخرجه من قلبه فلما أسلما وتله للجبين وصفا سره أمره بالفداء عنه (قبل) مرضت رابعة العدو به فقيل لهما ما سبب عاتك فقالت ذنبت الى الجنة بقلبي فغار على قلبي فادبني وقد آليت وحلفت لا أعود (وقيل) لبعضهم تريدان تراه فقال لا فقيل لم قال أتراه ذلك الجمال عن ذنبر مثلى (وسئل) الشبلى متى تستريح فقال مادمت له ذا كرام \* وسمع النوري رجلا يؤذن فقال له طعن قوم الموت غيرة لله كيف ذكره المؤذن بلسانه مع غفلة قلبه عنه \* واذن الشبلى مرة فلما انتهى الى شهادة النبي عليه السلام قال الهى لولا أنك أمرتني ماذا كنت معك غيرك وكان أبو الحسن الخرقاني يقول لا اله الا الله من داخل القلب ومحمد رسول الله من القرب قال القشيري ولا يتوهم منهما استغفاف بالنبي عليه السلام بل مع عظمتة تعالى كل مخلوق لا خطر له بالاضافة اليه (وأما وصية المريدين) فاعلم ان أول قدم المريد في هذه الطريق ينبغي أن يكون على الصدق ليصح البناء على أصل صحيح فان المشايخ قالوا انما حرموا الوصول بتضييع الاصول (قال القشيري) ويقع بالمريد الانتساب الى مذهب من ليس من أهل هذه الطريق لان الناس اما أرباب النقل والاثروا اما أصحاب العقول والفكر وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة فالذى للناس غيوب فهو لهم ظهور والذى لغيرهم من المعارف مقصود فلهم من الله وجود فلهم أهل الوصال والناس أهل الاستدلال كما قيل

ليلى بوجهك مشرق \* وظلامه في الناس سارى

فالناس في سدف الظلام \* م ونحن في ضوء النهار

ولم يكن في عصر من الاعصار شيخ من الشيوخ من هذه الطائفة الا وأتمته ذلك العصر من العلماء يتواضعون له ويتبركون به ويقدمونه على أنفسهم ولولا هيبته واختصاصه لكان الامر بالعكس (وروى) ان احمد بن حنبل كان جالسا عند الشافعي ف جاء شيبان الراعي فقال احمد اني أئبه هذا على نقصان علمه ليستغل بتحصيل بعض فقال له الشافعي لا تفعل فلم يقبل وقال لشيبان ما تقول فيمن نسي صلاة من الخمس في يوم وابسلة ولا يدري أى الخمس هي ماذا يصنع فقال شيبان يا احمد قلب غفل عن الله تعالى فينبغي أن يؤدب حتى لا يعود الى غفلته



فغشى على احد قلبي اتفاق قال له الشافعي ألم أقول لك لا تتعرض له وشي بان الراعي كان أميا فاذا كان حال الامي منهم هكذا طنك بأنهم ويجب على المريد بعد صدق عزمه ونيتته أن يحصل من علم الشرع بالتمسك والحفظ والسؤال ما يؤدي به فرضه فان اختلف قول الفقهاء أخذ بالاحوط بقصد الخروج عن الخلاف ويحذر الرخص فانها للضعفاء وأهل الخواج والاشغال وأهل هذه الطائفة لا شغل لهم سوى القيام بحجة سجنانه أبدا ويجب عليه أن يتأدب بشيخ فان لم يكن له أستاذ لا يفتح له أبدا (قال) أبو يزيد من لم يكن له أستاذ فامامه الشيطان وقالوا من لم يكن له شيخ فشجته الشيطان (وقال) أبو علي الشجر اذا نبت بنفسه ولم ينبت به أحد يورق ولا يثمر كذلك المريد اذا لم يكن له أستاذ يتحير ولا يجي منه شيء (وقال) أخذت هذه الطريقة عن النصر ابادي وهو عن الشبلي وهو عن الجنيد وهو عن السري وهو عن معروف الكرخي وهو عن داود الطائفي ثم اذا أراد السلوك بعد تحصيل هذه الشروط فليتب من كل زلة سرا وجهرا ويحتمل في ارضاء خصومه أولا ومن لم يرضأ خصامه لا يفتح له من هذه الطريقة شيء هذا طريق القوم ثم بعد ذلك يسعى في قطع العلائق والشواغل فان قراغ القلب أصل في الطريق وأولها الخروج عن المال فانه هو الصادق الحق ولم يوجد مريد دخل في الطريقة ومعه علاقة من الدنيا الا عاده عن قريب بسببها الى ما كان فيه واذا خرج عن المال خرج بعده عن الجاه أيضا فانه قاطع عظيم فاما يستوعق المريد اقبال الخلق واعراضهم لا يفلح أبدا ومتى توقع اقبائهم عليه أو تبركهم به أو شهرته بالزهد لم يصح له ارادة ولا عهد ويلتزم مع الله تعالى أن لا يخالف شيئا في كل ما يشرع عليه به ولا يعترض عليه بقلبه في شيء ومتى خطر ببال المريد ان له قدرا وقيمة أو انه أرفع قدرا من غيره لم تصح له ارادة بل يكون اجتهاده أبدا للبعرف به لا ليزيد قدره وفرق بين من يريد الله وبين من يريد جاهها في الدنيا أو في الآخرة ثم يجب عليه حفظ سره عن غيره لا عن شيئا ولو نفسا من أفقاسه والا فقد خانه في محبته وان وقع في خاطره مخالفة شجته فيما أشار به فينبغي أن يقر له بذلك في وقته ثم يموت لا سره في سفر أو حضر أو أمر شاق كل ذلك عقوبة له على خطور الحيانة والمخالفة بباله ولا يجوز للشايخ التجاوز عن زلات المريد لان ذلك تضيق لحقوق الله عز وجل ولا يجوز أن يلحق المريد شيئا من الاسرار ما لم يتجرد عن كل علاقة ويشهد قلب الشيخ له بذلك فاذا شهد قلبه له بهمة العزم وقطع العلائق ورأى دلائل ذلك منه شرط عليه الرضا بما يجري عليه في هذا الطريق من تصاريف القضاء كالذل والضرر والفقر والاسقام والآلام وترك الرخص عند الفاقة والضرورة ومجانبة الراحة والسكسل فانهم ما سبب للوقفة والفترة والفرق بين الفترة والوقفة ان الفترة خروج عن الارادة بالسكسية والوقفة سكونه عن السير باستطابة الراحة والسكسل وكل مريد وقف في ابتداء ارادته لا يجي منه شيء فاذا جربه الشيخ وبدأ في تلقينه ما يختاره له من الازكار بأمره بذلك الاسم بلسانه أو بقلبه أو بلسانه مع قلبه ويقول له ان أمكنك أن لا يجري على لسانك أو قلبك غير هذا فافعل وبأمره بأن يكون أبدا على طهارة ولا يكون نومه الا غلبة ويقال غداه باتمدرج شيئا بعد شيء



حتى يقوى على الجوع ولا يترك عادته من أول مرة ثم يأمره بإشراق الخلوة والعزلة ويأمره  
 باجتماعه في صرف خواطر السوء عنه في خلوته وجداوته فانه كلما تخلوا المرید في ابتداءه في حال  
 خلوته من ذلك لاسيما اذا كان ذكيا يتوسوس في الاعتقاد كثيرا وان توسم فيه قوة وثبات في  
 الطريق يأمره بالصبر ودوام الذكر حتى تستطلع في قلبه أنوار القبول وتشرق شموس الوصول  
 (واما أحوال المرید) فمن فرائض حال المرید الإقامة في موضع ارادته وترك السفر حتى يقوى في  
 الطريق فان السفر له قبل ذلك سم قاتل وهذا في حق المرید الذي يرجي له الوصول فأما من لا يرجي  
 له ذلك فالسفر أليق به بل هو واجب أن كان صاحب وسوسة وغرور ويجب أن الإقامة رعا  
 تريتهم فتعينهم على الشهوات والمعاصي وهؤلاء غايتهم حج يحصلونه او زيارة مكان شريف أو شيخ  
 يتبركون به أو يتخذونه خدمة ظاهرة وحصول هذه الغاية لهم في الاسفار أقرب وينبغي للمرید  
 في ابتداء حله أن لا يكون في قيد اصال الراحة ويكون هضم الفقراء على نفسه لا هضم  
 انفسه عليهم ويرى لكل واحد عليه حقا ولا حق له على أحد ويجب أن لا يخالف أحد او ان علم  
 ان الحق معه سكنت ويطلب الموافقة لكل واحد وكل مرید يكون فيه محك وممارسة فانه  
 لا يجي منه شيء واذا كان مع جميع في سفر أو حضر فينبغي أن يوافقهم في الاكل والصوم  
 والسكون والحركة بظاهره وأما باطنه فيكون مع الله محفوظا على ما يجب واذا كان صائما  
 وأشار عليه بالاكل يأكل لقمة أو لقمتين ولا يطبع الشهوة في الاكل وليس من آداب المرید  
 كثرة الاوراد بالظاهر فانه مشغول بتبديل الاخلاق وهو نفي عن القلب بل يقتصر على  
 الفرائض والسنن الراتبة فاذا فرغ من ذلك وأراد التنفل واستدامة الذكر بالقلب فهو أتم له  
 من كل ذلك ورأس مال المرید احتمال الاذى من كل أحد بطيب نفس وتلقى ما يجري بالرضا  
 والصبر على الفقر والضرر وترك الاعتراض في القليل والكثير والسؤال لما هو حظه ومن لم يصبر  
 على ذلك فليدخل السوق فاذا أدام المرید ذلك كرولازم الخلوة فوجد فيها شيئا ناضا للعادة من  
 خطاب يسمع أو معنى يشاهد فينبغي أن لا يشتغل بذلك البتة ولا يسكن اليه ولا ينبغي أن ينظر  
 حصول مثال فان ذلك كله شاغل عن الحق تعالى ولا بد له اذا رأى ذلك أن يصفه لشخصه ليقرغ  
 قلبه منه ويجب على شخصه ان يكتف سره ويصون عن غيره أمره ويصغر ذلك في عينه فان ذلك كله  
 اختبار وامتحان والسكون اليه مكر فليحذر المرید ولا يجعل همه فوق ذلك وأضر الأشياء  
 بالمرید أن يقع في خاطره أن ذلك من تهرب الحق له واصطفائه وتخصيصه اياه بذلك وتحقيق ذلك  
 بأكثر مما ذكرناه يتعدا رايده في الكتب ومن حكم المرید اذا لم يكن في موضعه من يؤدبه أن  
 يهاجر الى من نصب في وقته لا رشاد المرید ثم يقيم عنده الى وقت الاذن ومن حكم المرید اذا  
 زار شيخا يدخل عليه بالحرمة والحشمة فان أهله الشيخ شيء من الخدمة عد ذلك من جزيل النعمة  
 ولا ينبغي له أن يعتقد في المشايخ العصمة بل يذرههم وأحوالهم فيحسن بهم الظن ويراعى مع الله  
 حدوده فيما يتوجه عليه وكل مرید في شيء من عروض الدنيا في قلبه أثر اسم الارادة له محار  
 واذا بقي له اختيار فيما يريد أن يخرج من ملكه فأراد ان يخص به نوعا من أنواع البر أو شخصا



دون شخص فهو متكلف في حاله وربما عاد الى الدنيا عن قريب وينبغي أن يكون قصد المرید في حديث العلائق الخروج منها الى السعي في أعمال البر وقبول قلوب المشايخ للمرید أدل شيء على سعاده وأصدق شاهد ومن رده قلب شيخ من المشايخ فانه يرى غيب ذلك ضرره لا محالة ولو بعد حين ومن ترك حرمة الشيوخ فقد أظهر رقبه شقاوته وذلك لا يخطئ ومن أصعب الآفات في هذه الطريق محبة الاحداث فمن ابتلاه الله تعالى بشيء من ذلك فهو باجماع الشيوخ عبداً هانه الله تعالى وخذله وعن نفسه مشغله ولولا ألف أهله وأصعب من ذلك تهوين ذلك واعتماده أنه يسير قال الله تعالى وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم (قال الوالمى) اذا أراد الله تعالى هوان عبداً ألقاه الى هؤلاء الاقدار والجيف \* وقال فتح الموصلى صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الابدال كلهم أوصوني عند فراقى لهم فقالوا اتق الله ومعاشره الاحداث ومن ارتقى في هذا الباب عن حال الفسق اشارة الى أن ذلك من بدء الارواح فانه لا يضره مما قالوه من وساوس القائلين بالشاهد وما يروونه في ذلك من الحكايات عن الشيوخ عما كان الاولى بهم ستره وانخفاءه فهو تظهير الشر وكفر فليحذر المرید بحال من الاحداث ومخاطبتهم فان السير من ذلك منفق باب الخذلان وبدء حال الهجران ونعوذ بالله من قضاء السوء

(وأما حفظ حرمة المشايخ والاعتظيم لهم وترك المخالفة) فقال الله تعالى في قصة موسى مع الخضر عليه السلام هل أتبعك لما أراد العجبة حفظ شروط الادب فاستأذن فيها أولاً فشرط عليه الخضر أن لا يعارضه في شيء بقوله فان اتبعني فلا تسأني عن شيء ولما خالفه تجاوز عنه في المرة الاولى والثانية فلما انتهى الى الثالثة وهي أول مراتب الكثرة ساءه الفرة بقوله هذا فراق بيني وبينك \* وقال النبي عليه السلام ما أكرم شاب شيخاً السنة الا قبض الله من بكره عند كبر سنه وقال المشايخ عقوق الاستاذين لا توبة له وقال أبو سهل الصمعي لو كى من قال لاستاذه لم لا يفعل وقيل أن شقيقاً البجلي وأبى تراب النخشي قدما على أبي يزيد وعنده شاب يحضره فحضر الطعام فقالا للشاب كل معما فقال أنا صائم فقال أبو تراب كل ولك أجر صوم شهر فأبى فقال لهما أبو يزيد دعاه من سقط من عين الله فأخذ ذلك في السرقة بعد سنة وقطعت يده \* وقيل ما استغفر أحد أحد الا حرم فائده وقال القشيري لم أدخل على الاستاذ أبي على في ابتداء حالي الا صاماً مغتسلاً وكنيت أحضر باب مدرسته غير مرة وأرجع من الباب احشاماً له واذا تجاسرت مرة ودخلت كنت اذا وسطت المدرسة يصيبني شبه خدر حتى لو غرزت في ابرة لعلى كنت لا احس به فاذا تعدت لاسأله عن واقعة وقعت لي لم أحتج أن أسأله بل كان هو يبدأ بشرح واقعتي كما أفعد وغير مرة جرى منه هذا عياناً ولم يخطر بباله الى مدة تردى اليه اعتراض عليه في شيء الى أن خرج من الدنيا

(وأما الخيل والابتلاء بالمال والجاه) فمن ترك مجريه فقد جار لانه يضره لقلة قوته وان ابتلى مرديجاً أو معلوم أو محبة حدث أو ميل الى امرأة أو اعتماد على معلوم وليس عنده شيخ يده على حيلة يتخلص بها جازله السفر تشوش تلك الحال ولا شيء أضرب بالمرید من حصول الجاه



لهم قبل نحو بشريتهم (ومن آداب المريد) أن لا يسبق علمه منازلته ومعاملته ولهذا قال  
 المشايخ إذا حدث العارف بفعله ومن غلب علمه على منازلته فهو صاحب علم لا صاحب سلوك  
 ومن شأنه أن كان طريقه خدمة الفقراء الصبر على جفاهم وإن يعتقد بذل روحه في خدمتهم  
 ثم لا يحمدون له فعلا فيعتذروا بآدم من تصديره ويقر على نفسه بالجناية وإن كان بريأ تطيبا  
 لقلوبهم (قال القشيري) سمعت الامام أبي بكر بن فورق يقول إذا لم تصبر على الطريقة لما  
 صرت سندا وبنا هذه الطريقة وملاكمها حفظ آداب الشريعة وصون النفس عن  
 الحرام والشبهات وحفظ الحواس عنها وعد الانفاس مع الله تعالى عن الغفلات وإن لا يستحل  
 سمسة فيها شبهة عند الضرورة فكيف عند الاختيار ومن شأنه دوام المجاهدة في ترك  
 الشهوات وأقبح الخصال رجوع المريد إلى شهوة تركها الله تعالى ومن شأنه حفظ ما عاهد  
 الله تعالى عليه فإن الرجوع عن ذلك كالردة عند القوم ولا ينبغي له أن يعاهد الله تعالى على  
 شيء اختيارا ثم لا يوفي فإن من ذلك في لوازم الشرع ما يستنفد كل وسع وطاقة إذا حقق معرفة  
 ذلك قال الله تعالى في صفة قوم التزموا شيئا من عبادته ثم لم يوفوا بها ورهبانية ابتدعوها  
 ما كتبناها عليهم إلاية ومن شأنه قصر الأمل فإن الفقير ابن وقته ومتى كان له أمل لا يصل أبدا  
 ومن شأنه أن لا يكون معه معلوم وإن قل لا سيما إذا كان بين الفقراء فإن ظلمة المعلوم تطفئ  
 نور الوقت ومن شأنه ترك قبول برا النسوان ورقة هم لا محالة والتباعد عن أبناء الدنيا فإن  
 صحبتهم سمح مجرد لأنهم يتتبعون به وهو يتضرر بهم قال الله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن  
 ذكرنا الآية فالزهاد يخرجون المال من الكيس يقر بالي الله تعالى وأهل المعرفة يخرجون  
 الخلق والمخلوقات اكتفاء بالله تعالى عما سواه قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون  
 (ومن آفات المريد الحسد الخلق للاندحوان) على ما خصهم الله تعالى به من المقامات والاحوال  
 التي ليس له مثلها وإنما ترك ذلك باكتفائه بوجود الحق وقدمه عن جوده ونعمه وكل من رأى  
 أن الحق رفع مرتبته بحسب غاشيته فإن الظرفاء من القاصدين على ذلك استمرت طريقهم  
 وسنتهم لعلهم أن ذلك كله بقسمته ومن حكمه إذا وقع في جمع آثار الكل بالكل فيقدم الجائع  
 والشبعان على نفسه ويتمازلكل من ظهر عليه الشخوخة وإن كان هو أعلم منه ولا يصل إلى  
 ذلك إلا بتبريه عن حوله وقوته وتوجهه إلى ذلك بطول الحق ومتمته (وأما ارادته في السماع) فلا  
 يتحرك فيه اختيارا إليه ومتى تحرك غلبة وقهره ثم زال ذلك القهر وجب عليه القعود  
 والسكون لا محالة وإن أشار عليه الشيخ بالحركة فتحرك بإشارته فلا بأس به إذا كان من يحكم  
 على مثاله وبالجملة فالحركة الاختيارية تنقص من حال كل متحرك مريدا أو شيخا فإن أشار  
 عليه الفقراء بالمساعدة في الحركة ساعدتهم بالقيام وبأدنى ما لا بد منه مراعاة لقلوبهم ودفعها  
 لاستيحاشهم وأما طرح الحركة كالحق المريد أن لا يرجع فيما طرح عنه البتة إلا أن أشار  
 عليه شيخ بالرجوع فيه فيأخذه بنية العارية بقلبه ثم يخرج عنه بعد ذلك من غير استحاش قلب  
 ذلك الشيخ فإن حضر مع قوم عادتهم طرح الحركة والرجوع فيها فإن لم يفهمهم شيخ بحركته



ونخشته وكان هذا المر يدعي لا يعود فلا حسن أن يساعدهم في الطرح ثم يؤثر بها القول  
إذا رجعوا هم وله أن لا يطرح ولا يسلم للمر يد البتة الاقتراح على القول لأنه إن كان صادقا  
فصدق حاله يحمل القول على التكرار ويحمل غيره على طلب التكرار

وأما السفر **ع** فلما كان رأى كثير من أهل الحقيقة اختيار السفر والغربة جعل  
بأمره متقلا على حدة وهو مختلف فيه فمنهم من اختار الإقامة ولم يسافر إلا لخدمة السلام كالجنيد  
وسهل بن عبد الله وأبي زيد البسطامي وأبي جعفر وغيرهم ومنهم من اختار السفر ولم يزل عليه  
حتى خرج من الدنيا كإبي عبد الله المغربي وإبراهيم بن أدهم وغيرهم وأومئهم من سافر حال  
الشباب في ابتداء الحال وأقام في حال الشيخوخة كالشبلبي وأبي عثمان الحيري وغيرهما وكل  
منهم أصول بني عليهما طريقتهم (واعلم) أن الذين اختاروا السفر على الإقامة إنما  
اختاروه لما فيه من زيادة الرياضة وليكونوا مع الله تعالى بلا علاقة ولم يتركوا من  
أورادهم في السفر شيئا وقالوا الرخص لما فيه ضرورة وتحسن تسافر اختيارا  
وقيل إنما سمي السفر سفر لأنه يسفر عن أخلاق الرجال أي يكشف عنها وعن مالك بن  
دينار أن الله تعالى أوحى إلى موسى أن اتخذن عليين من حديد وعصا من حديد وسجاني الأرض  
فاطلب الآثار والعبر وقيل لمحمد السكابي أوصني فقال اجتهد أن تكون كل ليلة ضيف مسجود  
وأن لا تموت إلا بين المترين (وقال) الحضري جلسة خير من ألف حجة أراد جلسة بجميع الهم  
بوصف الشهود خير من ألف حجة بوصف الغيبة (وقال) أبو عبد الله النصيبي سافرت ثلاثين سنة  
ما خطت لي خرقعة على مرتعي ولا عدايت إلى موضع علمت أن لي فيه رفقا ولا تركت أحدا يحمل  
لي شيئا والسفر نوعان سفر بالبدن وهو الانتقال من بقعة إلى بقعة وهو كثير الوجود وسفر  
بالقلب وهو الانتقال من صفة إلى صفة وذلك قليل الوجود ويسمى الأول سفر الأرض  
والثاني سفر السماء وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على البعير خارجا إلى سفر كبر  
ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون ثم يقول اللهم انا  
نسألك في سفرنا هذا السر والتهوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا هذا واهلحنا  
بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر  
وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال فاذا رجع من سفره قالهن وزاد فيهن  
آيئون ثابتون لربنا حامدون

(وأما الهيبة والانس) فهما حالان فوق القبض والبسط كما أن القبض والبسط فوق الخوف  
والرجاء والهيبة مقتضاها الغيبة والدهشة فكل هائب غائب حتى لو قطع قطع العالم يحضر من  
غيبته الا يزال الهيبة عنه والانس مقتضاه الهو والافاقة ثم انهم يتفاوتون في الهيبة والانس  
وقيل أدنى مراتب الانس أنه لو ألقى في لظى لم يتسكدر عليه انسه (وقال) الجنيد سمعت  
السري يقول يبلغ العبد من الهيبة والانس إلى حد لو ضرب وجهه بالسيف لم يشعر وكان في  
قلبي من ذلك شيء حتى بان لي أن الأمر كذلك (واعلم) أن الانس يقول من السرور بالله ومن مع



له الانس بالله استوحش من كل شيء سواه وقيل لبعضهم متى بذوق العبد حلاوة الانس فقال  
 اذا قطع العلائق ورفع الخلائق وغاص في الحقائق مطلقا على الدقائق (وقال) الاصمعي مررت  
 بأعراس في كوخ فقلت لها من يؤنسك هنا فقالت الذي يؤنس الموتي في قبورهم فقلت فمن  
 أين تأكلين قالت يطعم مني مطعم الذرة وهي أم غرمي (وقال الشبلي) من استأنس بالله  
 استوحش من خلقه ومن استوحش من خلقه صار فردا بين تربه وحالتنا الهيبة والانس وان  
 جلتا فأهل الحقيقة يعدونهما نقصا لتضمنهما تغيرا العبد فان أهل التمكين سميت أحوالهم عن  
 التغير قالهم كمال المحرق في وجود العين فلا هيبة لهم ولا انس ولا علم ولا حس وارتقاؤهم  
 عن هذا المقام بالوجود وسبأ في ذكره ان شاء الله وحكى عن أبي سعيد الخراساني أنه قال تمت  
 مرة فكنيت أقول

أتبه فلا يدري من اتبه من أنا \* سوى ما يقول الناس في وفي جنسي  
 أتبه على جن البلاد واذسها \* فان لم أجده شخصا أتبه على نفسي

فهتف بي هاتف يقول

أيام من يرى الأسباب أعلى وجوده \* ويفرح بالتيه الدني وبالا نس  
 فلو كنت من أهل الوجود حقيقة \* لغبت عن الاكوان والعرش والكرسي  
 وكنت بلا حال مع الله واقفا \* خليا عن التذكار للجن والانس

وأما التواجد والوجد والوجود \* فالتواجد استدعاء الوجد تكلفا بضرب اختبار وليس  
 لصاحبه كمال الوجد لان باب التفاعل أكثره لا طهار صفة ليست موجودة كالتغافل  
 والتجاهل ونحوهما وقد أنكره قوم لما فيه من التكلف والتصنع والبعده عن حقيقة الأمر  
 وأجازه قوم لم يتحصل الوجد وهو مستعد له بحرقته ورقته وحرته وأصله قوله عليه السلام  
 ان لم تكنوا قبا كوا أو أراد به التباكي من مستعد للبكاء بما ذكرنا لا تباكي الغافل اللاهي  
 والوجد ما يصادف القلب ويرد عليه بلا تكلف ولا تصنع وقيل هو السماع من هو فان  
 من أحوال البشر به وقيل هو بروق تلح ثم تخمد ثم تبدو ثم تخفى لما أحلاها لو بقيت على  
 صاحبها طرفه عين كما قيل

خطر في القلب منه خطرة \* خطرة البرق ابتدئ ثم اضمح

والوجود فقد ان العبد يحاق الاوصاف البشرية ووجود الحق لانه لا بقاء للبشرية عند ظهور  
 سلطان الحقيقة وهذا معنى قول أبي الحسين النوري أنا منذ عشر من سنة بين الوجد والفقد  
 اذا وجدت ربي فقدت قلبي واذا وجدت قلبي فقدت ربي وهو أيضا قول الجنيد علم الموجد مبين  
 لوجوده ووجود الموجد مبين لعله وأنشد

وجودي أن أغيب عن الوجود \* بما يبذل على من الشهود

فالتواجد بداية والوجد نهاية والوجد واسطة بينهما (وقال) أبو علي الدقاق التواجد يوجب



استيعاب المرید والوجد يوجب استغراقه والوجود يوجب استهلاكه فهو كمن شهد البحر ثم  
ركبه ثم غرق فيه وهلك وترتيب هذا الامر تصوره ثم وروده ثم شهوده ثم وجوده ثم خروجه ثم  
الوجود يكون الخمود واصحاب الوجود محو محو فقال محوه بقاء بالحق وحال محوه فناء  
بالحق وهاتان الحالتان ابدامتا عاقبتان عليه فاذا غلب عليه المحو بالحق فيه يصول وبه  
يقول كما جاء في الخبر المشهور في يسمع وبني يبصر (وقال) رجل للشبلي هل تظهر آثار صحة  
الوجد على الواحد من فقال نعم نور يزهر مقارنا لنيران الاشتياق فتلوح على الهياكل آثاره  
كما قال ابن المعتز

وأما طر الكأس ماء من أبارقه \* فأثبت المدر في أرض من الذهب

وسج القوم لما أن رأوا عجبا \* نوراً من الماء في نار من الذهب

واذا غلب عليه المحو فلا علم ولا عقل ولا فهم ولا حس كما روى مسندنا ان أبا عقيل المغربي أقام  
بمكة أربع سنين ولم يأكل ولم يشرب الى أن مات وكان يعلم عليه خاص أصحابه فلم يعرفه حتى  
يعرفه نفسه ثم يغيب عنه الشيخ حتى لو عاوده بالكلام لم يعرفه الشيخ ومنهم من يعود الى حال  
أداء الفرائض فقط وتسمى هذه الحالة الفرق الثاني وسبق ذكرها

\*(الانسان الكامل) هو الجامع لكل المراتب الالهية والكونية من العقول والنفس  
الكلية والجزئية ومراتب الطبيعة الى آخر تراتل الوجود وتسمى بالمرتبة العمانية أيضا  
فهى مضاهية لمرتبة الالهية ولا فرق بينهما الا بالربوبية والمربوبة ولذلك صار خليفة الله  
ومرتبة الاحدية هى ما أخذت حقيقة الوجود بشرط أن لا يكون معها شئ فهى المرتبة  
المستهلكة لجميع الاسماء والصفات فيها وهى جمع الجمع وحقيقة الحقائق والعماء أيضا  
ومرتبة الالهية ما أخذت حقيقة الوجود بشرط شئ فاما أن تأخذ بشرط جميع الاشياء اللازمة  
لها كليتها وجزئتها المسماة بالاسماء والصفات فهى المرتبة الالهية المسماة عندهم  
بالواحدية ومقام الجمع وهذه المرتبة باعتبار الاتصال بمظاهر الاسماء التى هى الاعيان  
والحقائق الى كالاتها المناسبة لاستعداداتها فى الخارج تسمى مرتبة الربوبية واذا أخذت  
بشرط كليات الاشياء تسمى مرتبة الاسم الرحمن رب العقل الاقل المسمى بلوح القضاء وأم  
الكتاب والقلم الاعلى واذا أخذت بشرط أن يكون الكليات فيها جزئيات ثابتة من غير  
احتجابها عن كلياتها فهى مرتبة الرحيم رب النفس الكلية المسماة بلوح القدر وهو اللوح  
المحفوظ والكتاب المبين واذا أخذت بشرط أن تكون الصور المفصلة جزئيات متغيرة فهى  
مرتبة الاسم الماسح والمثبت والمحسى رب النفس المنطبعة فى الجسم الكلى المسماة بلوح  
المحو والاثبات واذا أخذت بشرط أن تكون قابلة للصور النوعية الروحانية فهى اسم القابل  
رب الهوى الكلية المشار اليها بالكتاب المسطور والرق المنتور واذا أخذت بشرط الصور  
الحسية الغيبية فهى مرتبة الاسم المصور رب عالم الخيال المطلق والمقيد واذا أخذت بشرط



الصور الحسية الشهادية فهي مرتبة الاسم الظاهر المطلق والآخرة عالم الملك والمراقبة  
 استدامة علم العبد باطلاع الرب عليه في جميع أحواله  
 (وأما فضل الذكر ودلائله وخواصه وحقائقه) فاعلم أن الذكر هو العمدة في هذه الطريق فلا  
 يصل أحد إلى الله إلا بدوام ذكره وهو ما موربه وثابت بالدلالة الكثيرة وقال الله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا وقال النبي عليه السلام قال الله  
 تعالى يا ابن آدم إذا ذكرتني شكرتني وإذا نسيتني كفرتني وقال عليه السلام خير الأعمال ذكر  
 الله تعالى (وقال) لكل شيء مقام ومقال والقلب ذكر الله (وقال) إذا رأيتم رياض الجنة  
 فارتعوا فيها قيل يا رسول الله وما رياض الجنة فقال محاسن الذكر (وقال) من كان يحب أن يعلم  
 منزله عند الله فليتنظر كيف منزلة الله عنده فإن الله تعالى ينزل العبد منه حيث نزل العبد من  
 نفسه (وقال) أبو علي الدقاق الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أوتي المنشور ومن سلب  
 الذكر فقد عزل (وقال) ذوالنون عقوبة العارف انقطاعه (وقيل) الذكر أفضل من الفسك  
 لأن الله تعالى يوصف به ولا يوصف بالفسك ومن خصائص الذكر أن الله تعالى جعل في مقابله  
 الذكر منه فقال فاذا كروني أذكركم وهذا من خصائص هذه الأمة لم يعطه الله لامة قبلها كذا  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله تعالى (وقال) عليه السلام  
 في قوله تعالى ولذكر الله أكبر معناه ذكره الذي وعدكم به في قوله تعالى فاذا كروني أذكركم أكبر  
 من ذكركم له (ومن خصائصه أيضا) أنه غير مؤقت بل العبد مأمور به في كل وقت باللسان أو  
 بالقلب أما فرضا أو ندبا قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقال الامام  
 أبو بكر بن فورك معناه قياما نحو الذكر وقعودا خاليا عن الدعوى فيه (وقال) القشيري قال  
 السري يكتب في بعض الكتب المنزلة إذا كان الغالب على عبدي ذكرى عشقني وعشقتني  
 (وأوحى) الله تعالى إلى داود بن فافرح وبذكرى فتغنم وفي الانجيل اذكرني حين تغضب اذكرني  
 حين أغضب (والذكر ثلاثة أنواع) ذكر باللسان وذكر بالقلب وذكر بالروح فبالاول يتوصل  
 إلى الثاني وبالثاني يتوصل إلى الثالث الذي هو الغاية القصوى (وقيل) هو ثلاثة أنواع ذكر  
 اللسان مع غفلة القلب ويسمى ذكر العادة وهو ذكر العوام وثمرته العقاب لانه ذنب وذكر  
 باللسان مع حضور القلب ويسمى ذكر العبادة وهو ذكر الخواص وثمرته الثواب وذكر  
 بجميع الجوارح والاعضاء ويسمى ذكر المحبة والمعرفة وهو ذكر خواص الخواص وثمرته  
 لا يمكن التعبير عما ولا يعلم قدر ذلك الذكر إلا الله (وقيل) حقيقة الذكر أن تذكر الله تعالى  
 وأنت ناس لكل شيء سواه ولهذا قال ذوالنون من ذكر الله على الحقيقة نسي في جنب ذكره  
 كل شيء وحفظ الله تعالى عليه كل شيء \* وأفضل الذكر لا اله إلا الله لقوله عليه السلام أفضل  
 الذكر لا اله إلا الله والذكر الخفي أفضل لقوله تعالى واذا كررت بك في نفسك تضرعا وخفية  
 الآية وقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقوله عليه السلام خير الذكر الخفي والمعنى فيه أنه  
 انخلص لله وأبعد عن الرياء وأكثر فائدة وأفيد ثمرة بالتجربة وأعظم وأقوم وأسعد أجرا



وذكرها وأتم درجة وأقرب زاني وأكمل مقاماً وأزكى طهارة وأسرع نجاة وأسبغ رضا وأجل معرفة وأبلغ وصلاً \* ومن حسان المكي أنه قال ذكر القلب يضاعف بسبعين ضعفاً على ذكر اللسان وقال عليه السلام الذكر الذي لا تسمعه الحفظة يزيد على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين ضعفاً أخرجه البيهقي عن عائشة (وقيل) ذكر الله بالقلب سبعين الخواص وذكره باللسان سبعين العوام (وقال) محمد السكتاني لولا أن ذكره تعالى فرض لما ذكرته أجدل لاله كيف يذكره مثلي ولا يغسل فيه قبل ذكره بألف توبة مقبولة (وقيل) لراهب أنت صائم فقال نعم أنا صائم يدكر الله فإذا ذكرت غيره أفطرت (وقال) الجريري كان بين أصحابنا رجل يكثر قوله الله الله فوقه عليه في بعض الأيام جذع فشبغ رأسه فخرى منه الدم فسكب على الأرض الله الله وكان الشبلي يثبث شعره

ذكرتك لا أني نسيتك المحبة \* وأيسر ما في الذكر ذكر لسان

فلما أرا في الوجد أنك حاضري \* شهدتك موجوداً بكل مكان

نخاطبت موجوداً بغير تكلم \* ولا حظت معلوماً بغير عيان

(واعلم) أنه يشترط في المرشد أن يكون عالماً بما يحتاج اليه المرء من الفقه وعقائد التوحيد بقدر ما يزيل به الشبهة التي تعرض للمريد في البداية وإن يكون عالماً بكل ألان القلوب وآدابها وآفات النفوس وأمراضها وكيفية حفظ صحتها واعتدالها وأن يكون رؤفاً رحيماً بالمسلمين خصوصاً بالمريدين وأن يكون ناصحاً لهم فيمنظر في حال من يعظه منهم أن يراه قابلاً للسلوك سلكه وحسن له الطريق ويوصله إلى ترك الأسباب أعانه ولكل ما أمكنه إعطاؤه من المال وغيره ملكه وإن يراه غير قابل لذلك رده إلى حرقته أو إلى تعاطي شيء من الأسباب هنالك فإن الله تعالى لا يحب العبد الباطل (ومن علامة المرشد الأمين) أن يستمر ما أطلع عليه من عيوب المريدين وأن يكون في الحالة الوسطى في جميع أحواله من جوع وشبع ونوم وسهر وقبض وبسط والحالة الوسطى هي ما بين الإفراط والتفريط ولا يقدر عليها إلا الكمل من الرجال وإذا كان من أنصف به أصالحاً للارشاد بلا محال وإن يكون قد استوى عنده جميع المآكل والملابس وإن يكون غني النفس وحسن الخلق لا يغضب إلا الله وإذا جاءه أحد يريد الارشاد لا يكون في وجهه عابس أو يذبح أن يكون جلالة عز وجل يحمله وغضبه عز وجل يرضاه وتهره عز وجل يطفئه وصلوا الله بحسنه وكرمه إلى تلك الصفات فإذا سئلت عما يجب على الشيخ في حق المريد وعما يجب على المريد في حق الشيخ (فالجواب) يجب على الشيخ للمريد ثلاثة أشياء التسليم في البداية والتبليغ في النهاية والحفظ في الرعاية ويجب على المريد للشيخ ثلاثة أشياء امتثال أمره وكتمان سره وتعظيم قدره وإذا سئلت عن الأدب على كم قسم (فالجواب) على ثلاثة أدب مع الله الذي هو مولاه وأدب مع شيخك الذي رباك وأدب مع العلماء والصالحين وذلك من علامات المخلصين (وقال الشيخ الأكبر) قدس سره يجب على الشيخ إذا رأى شيخاً آخر فوقه أن ينصحه نفسه ويلزم خدمة ذلك الشيخ الآخر هو وتلامذته فإنه



صلاح وسعادة في حقه وحق أصحابه ومتى لم يفعل هذا فليس بمنصف وناصح نفسه ولا صاحب  
همة بل هو ساقط الهمة وضعيفها بل ربما يكون محبالا رياسة والتقدم وهذا في طريق الله  
نقص ألا ترى قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعها إلا اتباعي والياس وعيسى بل كل  
الانبياء تحت حكم شرعية رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا وفي الآخرة تحت لوائه فهكذا  
ينبغي أن تكون شيوخ الطريق (وقال الشعراني) قدس سره ثم اني اذا رأيت أحدهم أعرف  
مني بالطريق قلت له ولو كنت ما دوني لقبل ذلك من شيخ آخر لان المقامات ليس لها حد يقف  
عليه العبد قلت فاذا وجب على الشيخ لزوم خدمة الشيخ الاكل منه وكان حال الشيوخ  
المتقدمين هو أعرف منهم بالطريق ولو كانوا ما دونين من شيخ آخر كما لموسى مع الخضر عليهما  
السلام لما تقول فيمن لم يشم رائحة من أسرار الطريق أو شم وهو ناقص منقطع عن ذروة  
التحقيق قبيص وأضعف

(وأما كيفية أخذ الذكر) فهو أن يستخير المرید والشيخ أو أحدهما فقط لحديث ماخاب من  
استغارفان وافقت استغارفتهما فذلك هو المطلوب أو صحت من أحدهما فيستدل به على الأذن  
من حضرة علام الغيوب وحيد ذي الجلال والكرام الشيخ المرید بين يديه بعد أن تكون الطهارة كاملة  
لديه ويلصق ركبتيه إلى ركبتيه كما فعل جبريل عليه السلام مع النبي عليه السلام ثم يأخذ يده  
اليمينية بالمرید اليمنى كالصانع ثم يستتيبه عن جميع المخالفات والمعاصي والقبائح ويأمره  
بالاستحلال مع أرباب الحقوق ورد المظالم وترك المدعة والعمل بالسنة واجتناب الرخص والاخذ  
بالعزائم ثم يقرأ معهما آيتين الآيتين بنية التوبة من جميع ما يخالف رضا الله كما قال موسى  
ويونس سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين  
ثم يغمض المرید عينيه والشيخ يتكلم بالتهليل ثلاثا كما فعل النبي عليه السلام مع علي ثم يقرأ  
قوله تعالى ان الذين يبايعونك الآية للتبرك والاشارة الى انه كانا يبايع الرسول عليه السلام  
ثم يضع الشيخ والمرید أيديهما على ركبتيهما ويغمضان أعينهما ثم يذكر الشيخ بقلبه اسم الذات  
على نية التلقين والتعليم اقلب المرید ثلاثا بالمد والخصور كأنه يشاهد الملك الغفور ثم يأمره  
بالاستغفار والافتحة والاخلاص الى السلسلة والرابطة لشيخه بشرط أن يعتقد أنه خليفة  
عليه السلام في الفيض والامداد وانه نائب عنه في تربية الخلق والارشاد ولذا قال عليه السلام  
ذكر الله شفاء القلوب أخرجه الديلمي في الفردوس عن أنس (وقال) عليه السلام ذكر الانبياء  
من العبادة وذكر الصالحين كفارة وذكر الموت صدقة وذكر القبر يقرب بكم من الجنة أخرجه  
أيضا عن معاذ (وقال) عليه السلام الذكر خير من الصدقة أخرجه أبو الشيخ عن أبي هريرة  
(وقال) ان ذكر نعمة من الله فأدوا شكرها أخرجه الديلمي في الفردوس (وقال) الذكر الذي  
لا تسمعه الحفظة يزيد على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعة ضعفا أخرجه البيهقي في شعب  
الايمان وقال الله تعالى فاذكروني أذكركم وقال اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال فاذكروا  
الله عند المشعر الحرام وقال واذكروه كما هداكم وقال الذين يذكرون الله قياما وعودا وعلى



جنوبيهم وقال فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله وقال في ذم المنافقين ولا يذكرون الله الا قليلا وقال واذكركم ربك في نفسك تضرط وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تسكن من الغافلين وقال ولا ذكر الله اكبر (وقال) فضيل بلغنا ان الله عز وجل قال عبدي اذكرنى بعد الصبح ساعة و بعد العصر ساعة اكفلك ما بينهما (وقال) عليه السلام غنيمة مجالس الذكر الجنة اخرجها احمد والطبراني (وقال) لو ان رجلا في حجره دراهم يقسمها واخرى ذكر الله لكان الذي ذكر الله افضل اخرجها الطبراني في الاوسط (وقال) ليس يتحسر اهل الجنة على شئ الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها اخرجها الطبراني والبيهقي عن معاذ (وقال) ما جلس قوم يدكرون الله تعالى فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدأت سيئاتكم حسنات اخرجها البيهقي والطبراني عن سهل بن حنظلة (وقال) ما صدقة افضل من ذكر الله اخرجها الطبراني في الاوسط (وقال) ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا الله فيمن عنده عن أبي هريرة (وقال) من أحب شيئا أكثر ذكره اخرجها الديلمي (وقال) من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه اخرجها الاربعة (وقال) من أطاع الله فقد ذكرا لله وان قلت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن ومن عصى الله لم يذكروا وان كثرت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن طبع عن واقد (وقال) مجالس الذكر تنزل عليهم السكينة وتخفف بهم الملائكة وتغشاهم الرحمة ويذكروا الله على عرشه اخرجها أبو زعيم في الخلاصة عن أبي هريرة وأبي سعيد \* وقال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال واذكركم ربك اذا نسيت وقال ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا وقال فويل للفاسية قلوبهم من ذكر الله وقال ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وغيرا وبالجملة فالذكر أشرف العبادات وأفضلها وأعظمها وأكملها من حيث تصفية القلوب وتخليتها وتركية النفوس وتسكيبها لان العابد لو اشتغلا بجميع العبادات في جميع أوقات الليل والنهار فلما تحصل لهم تصفية قلوبهم وتركية نفوسهم وتهذيب أخلاقهم \* وأما اذا كرون فلما اشتغلوا بذكر الله مع الدوام لا يشذ منهم أحدا الا وقد حصل ذلك مع كثير من الاسرار وأنواع الوصول لان الذكر عمل جامع لا حوال القلوب وأسرار اقرب من مقامات اليقين ومشاهد الشهود وصراتب كشف الغيوب وهو حصن الله الاعظم ومن دخله كان آمنا من الآفات الظاهرة والباطنة كما قال الله تعالى لا اله الا الله حصني ومن دخله كان آمنا وكما جاء في الحديث يقول الله تعالى للملائكة قريو امنى اهل لا اله الا الله فالى اجمعهم (وقال) عليه السلام لا اله الا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تخلص اليه \* وقال تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون

وَأَمَّا الْآدَابُ فِي خَارِجِ الذِّكْرِ \* فِدَوَامُ الْوُضوءِ وَصَلَاةُ سُنَّةِ الْوُضوءِ وَقِيْلُ مُسْتَحَبُّ وَالْإِشْرَاقُ وَصَلَاةُ الصُّحُى وَالْإِسْتِغْفَارُ وَالْإِوَابُ وَالْتِهَجُّ وَمِلَازِمَةُ الْجَمَاعَةِ وَالرَّوَاتِبُ



واحياء ما بين الطلوعين أعنى الفجر والشمس قدر رجب بالذكر واحياء ما بين العشاءين أيضا  
 بالذكر فان ضم الى ذلك استغراق ما بعد العصر كله بالذكر كان أتم وكذلك الرابطة والعمل  
 في ذلك مهم وعليه اتباع الشرع والسنة وامانة البدعة وحفظ الكسب من المحرمات ولا  
 ينقص ورده عن خمسة آلاف في اليوم واليلة وما زاد أتم وأنجي والمجرد يكثرا لفته واستغراق  
 أوقاته في الاشتغال مهما أمكن والاعتزال عن المنكر مهما حصل اذ مخالطة المنكرين مع  
 أهل الباطن تورث فسوة القلب والانكسار والتصفية والتوفد واما والسكوت دوما بغير  
 موجب الشرع وتقليل الطعام وان كان حلالا وان كان غير الحيواني فهو أعلى وتقليل النوم  
 والعزلة عن أهل الغفلة ولو مریدا وترك المراد والمقصود وصرف همهته الى معرفة الله فقط  
 والتواضع ونفي الوجود وحسن الظن بالله لمحض فضله وخوف مكره والمحبة لمرشده ومبالغة  
 الاخلاص اليه وطالب رضاه دائما والأدب مع الحضور معه وضم القدمين اليه فهذا سبب  
 القنوع وان لا يكون طعامه ولباسه يبدن ترك صلاة ولا يدمنكر ولا منفوس ولا حائض ولا  
 معبون ولا منحوس وكذلك طهارتهم ما ونحوه ما و مراعاة كل المذاهب الاربعة بعد تصحيح  
 الاعتقاد والتبري عن الترهات وأهل الفساد وترك البدعة والاعراض عن متاع الدنيا  
 والميل الى نعيم الآخرة وان يكون بطهارة الظاهر والباطن بأن يحفظ قلبه عن دخول  
 الخواطر وأن يتجرد عن القيود والعلائق ويرى نفسه عن الشهوات وحب الدنيا واتباع  
 الهوى والسوى وان يذكر الله دائما مع الحضور والتوجه التام وأن يستمد من شيعته للترقى  
 الى حقيقة الذكرو كل حاله وان يراعى نفسه في حال الذكرو ان يحصر جميع وقته على الذكرو  
 بعد أداء الفرائض والسنن الرواتب وأن لا يشتغل بشئ غير ما أمر به الشيخ وان يذكر بالمحبة  
 والشوق والعشق لاطالب الاحوال والكرامات والمقامات والاعراض (روى) في الاخبار  
 ثلاثة أشياء لاترن عند الله تعالى جناح بعوضة أحدها الصلاة بلا خشوع وخضوع والثاني  
 الذكرو بالغفلة لان الله لا يقبل دعاء وذكرا من قلب غافل والثالث الصلاة على النبي عليه  
 السلام من غير حرمة ونية كما قال عليه السلام انما الأعمال بالنيات وقد جاء في تخصيص  
 القلب بالايمان والخشعية والانية والذكرو والتقوى والسلامة آيات قال الله تعالى كتب  
 في قلوبهم الايمان وقال من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب وقال حبب اليكم الايمان  
 وزينه في قلوبكم وقال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال أولئك الذين امتحن الله قلوبهم  
 للتقوى وقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وقال الحرث بلية العبد شغل  
 القلب عن الله تعالى فحينئذ تحدث الغفلة في القلب كما قال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن  
 ذكرنا وقد كان السلف يجتهدون في قطع العلائق ورفع الشواغل والعوائق عن القلوب  
 ومتى تفرغ القلب عن عوائقه ينتهي بفطرته الى محبة خالقه وقالت رابعة العدوية شغلوا  
 قلوبهم بالدنيا عن الله ولو تركوها لجات في الملاسكوت ثم رجعت اليهم بطريق الفوائد  
 وعن خالد بن معدان ما من عبد الا وله عينان في وجهه بهر بهما في أمر الدنيا وعينان في قلبه







محادثة النفس في جميع الانقاس ان أردت الغنى (وقال الشاذلي) هن ثلاثة فرغ لسانك  
للدكر وقلبك للشكر وبدنك لمتابعة الامور فانت اذا من الصالحين (وقال) اذا انقل الذكرك على  
لسانك وكثر الغفون مقالاتك وان بسطت الجوارح في شهواتك وان سد باب الفكر عن مصالحك  
فاعلم ان ذلك من عظيم أوزارك ~~وان~~ كون النفاق في قلبك وليس لك طريق الى التوبة الى  
الاصلاح والاعتصام بالله ولا خلاص في دين الله ألم تسمع قوله تعالى الا الذين تابوا واصلحوا  
واعتصموا بالله وان اخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين ولم يقل من المؤمنين تأمل هذا الامر  
وانك وافزع ان كنت صادقا (قال بعض شراح الحكم العطائية) عند شرح قول المتن لا تنك  
الذكر اعدم حضورك مع الله الى آخره حقيقة الذكر هو طرد الغفلة وله مراتب الاولى ذكر  
اللسان وله شواهد في الكتاب والسنة فالزم ذكر اللسان حتى يتصل وتشرف بذكر الجنان  
وهو المرتبة الثانية في بعض الطرق وأول مرتبة عند المشيخية فأول قدم يضعونه في الذكر  
القلب ولكن لا يعرف ذلك الا منهم ولا يتمكن السالك من الرسوخ في هذا القدم الا بهم  
فاقصدهم واستنشق روائح عرفهم الطيب لعلك تظفر بواحد منهم فتحوذ هذا الجوهر النفيس  
وتشم من روائح الطريق مالا يخطر لك ببال ويحول عليك التلبس فان طرقهم أسهل الطرق  
وأقربها وليس فيها كثرة جوع ولا كثرة سهر بل الاعتدال بينهم او خلوتهم في جلوتهم وكل  
المجامع اهتم زاوية يحضرون في المجالس وقلوبهم حاضرة مع مولاهم ومن السوى خالية (واعلم)  
ان تلقين الذكر في الطريقة المحمدية على وفق السنة النبوية كما روى عن ابي ذى النفس  
الرضية قال يا رسول الله داني على اقرب الطرق الى الله واسهلها فقال صلى الله عليه وسلم  
عليك مداومة ذكر الله تعالى في الخلوة فقال على كيف اذكر يا رسول الله قال غمض عينيك  
واسمع مني ثلاث مرات فقال عليه السلام ثلاثا لا اله الا الله وعلى يسمع ثم قال على ثلاثا كذلك  
والبي صلى الله عليه وسلم يسمع هذه نسبة على كرم الله وجهه (واما نسبة الباطنية) في تلقين  
الاذكار القلبية يعني بالجنان من غير حركة اللسان فذلك بالاثبات من غير نفي بلفظ اسم الذات  
الذي امر به نبيه عليه السلام بقوله قل الله ثم ذرهم وهي نسبة الصديق الاعظم التي اخذها  
باطنا عن المصطفى عليه السلام وهذا هو الذكر الذي وقر في قلبه رضى الله عنه وعنايه (قال)  
صلى الله عليه وسلم ما فضلكم ابو بكر بكثرة صوم ولا صلاة بل بشئ وقر في قلبه وقد تقرعت  
جميع الطرق من هاتين النسبتين فهما اصلان وعليهما عون الرحمن كما سيجي بالتام وفي شرح  
رسالة الخادمي) وكيفية التلقين بعد ثبوت صدق المريد أن يأمره الشيخ بالاستحارة وان  
يستخيرها وايضا فان وافقت استخارتها ما يأمر الشيخ المريد أن يغتسل غسل التوبة ثم يصلي  
المريد صلاة التوبة ركعتين ثم يتصدق بصدقة ثم يجيى عند الشيخ فيجلسه الشيخ بين يديه ويلصق  
ركبتيه بركبتيه ثم يأخذ الشيخ يده اليمنى بالمريد كالمصافح له ثم يستنبيه عن جميع المعاصي  
والخالفات التي أضاع عمره بها وياخذ عليه العهد على الاستحلال مع ارباب الحقوق ورد المظالم  
واسترضاء الخصوم وياخذ العهد على التقيد بمتابعة السنة والعمل بالعزيمة والاجتناب عن كل



رخصة والتباعد عن كل بدعة والاعراض عن جميع القبائح من المنكرات والصفات المذمومات  
 ثم يستغفر هو والمريد ثم الاستغفار وهو استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم  
 بديع السموات والارض وما بينهما امن جميع حرمي وظلمي وما جنيت على نفسي وأتوب اليه  
 ثم يقرأ الشيخ هذه الآية ان الذين يبايعونك الآية ثم يضع الشيخ والمريد أيديهما على ركبتيهما  
 ويغمضان عينيهما ثم يذكر الشيخ بقلبه اسم الذات على نية التعليم والتلقين لقاب المريد  
 ثلاث مرات ثم يرفعان معاً أيديهما حال الدعاء فيدعو الشيخ له ويؤمن المريد ثم يمسحان بأيديهما  
 وجودهما او بعده يقبل المريد ركة الشيخ ويقوم من محله ويستأذن الشيخ ويذهب ويستغل بما  
 أمر به الشيخ ويحفظ نسبة الشيخ في كل حال ووقت وبوفى العهد والميثاق ولا يتقصه الى أن  
 يموت (وفي كتب الشاذلية آداب كثيرة) ولكن يجمعها عشرون أدبا خمسة سابقة على التلفظ  
 بالذكر واثناعشر في حالة الذكر وثلاثة بعد الفراغ من الذكر فاما الخمسة فالتوبة وحقيقتها  
 ترك العبد مالا يعنيه قولاً وفعللاً وارادة ثانيها الغسل والوضوء ثالثها السكوت والسكون  
 ليحصل الصدق بان يشغل قلبه بالله بالفكر دون اللسان حتى لا يبقى فيه خاطر مع الله ثم يوافق  
 اللسان القلب بلا اله الا الله رابعها أن يشهد بقلبه عن شروعه بالذكر همة شيخه خامسها أن  
 يرى استمداده من شيخه هو واستمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لايه تائبه وأما الاثناعشر  
 التي في حالة الذكر فالاول جلوسه على مكان طاهر كجلوسه في الصلاة الثاني أن يضع راحتيه  
 على فخذييه الثالث تطيب المجلس للذكر بالرائحة الطيبة وكذا ثيابه الرابع لبس الثياب من  
 الحلال الطيب الخامس اختياره الموضع المظلم ان أمكنه السادس تغميض عينيه ليسد عليه  
 طرق الخواص السابع أن يجعل خيال شيخه بين عينيه وهذا عندهم أكد الآداب الثامن  
 الصدق في الذكر بأن يستوى عنده السر والعلانية التاسع الاخلاص لانه يصل به الذكر  
 الى درجة الصديقية بشرط أن يظهر جميع ما يخطر بقلبه من حسن وقبح لشيخه وان لم يظهر  
 ذلك كان خائناً وحرم الفتح والله لا يحب الخائنين العاشر أن يختار من صيغ الذكر لفظة لا اله  
 الا الله فانها أمر أعظم عند القوم لا يوجد في غيرها من الأذكار الشرعية فيذكر بها جهراً  
 بقوة تامة بحيث لا يبقى فيه منسع ويحضر قلبه المعنوي مع معناها الحادي عشر احضار معني  
 الذكر بقلبه على اخذ الاف درجاته في الترقى ويعرض كل ما ترقى فيه من الاذواق على شيخه  
 ليعلمه الادب فيه الثاني عشر نفي كل موجود من القلب سوى الله تعالى بلا اله الا الله ليكون  
 تأثير الا الله بالقلب ويسرى الى الاعضاء كما قال المشاذلي ينبغي للرجل اذا قال الله يهتزم  
 فوق رأسه الى أسفل قدميه وهذه حالة يستدل بها على أنه سالك ليرجى له القدم الاعلى منها ان  
 شاء الله واما التي بعد الفراغ فالاول أن يسكن اذا سكنت ويخضع ويحضر مع قلبه مترقباً لوارد  
 الذكر قالوا له يرد فيه مروجوده في لحظة أعظم ماتعمره الرياضات والمجاهدات في ثلاثين  
 سنة والثاني يرد نفسه مراراً قالوا لانه أسرع للتنوير في البصيرة وكشف الخجب وقطع الخواطر  
 النفسانية والشیطانية والثالث منع شرب الماء لان الذكر يورث حرارة في قلب الذكر



وشوقا وتمجها الى المذكور وهو الاعظم من الذكور وشرب الماء عقيب الذكر بطفئ ذلك وقال  
الشيوخ فليحرص الذاكر على هذه الآداب الثلاثة فان نتيجة الذكرا انما تظهر برها والله  
الموفق

(واعلم) أن اسم الجلالة والعظمة والهيبة ويقال اسم الذات هو لفظة الله وهذا الاسم الشريف  
موضوع للذات الالهية باعتبار اتصافها بجميع صفات الالهية واسماء الربوبية والجلال  
والجمال والكمال وعند بعض العارفين هو اسم موضوع للذات المجت من حيث هي  
لا باعتبار الاتصاف بشئ لقوله تعالى قل هو الله أحد وهم هذا الوضع كان أعلى من اسم الأحد  
ومن سائر الاسماء الالهية من حيث الرتب وقبل مشتق وقيل لا وقيل عربي وقيل لا وقيل  
موضوع لعين وقيل لا وقيل مستعمل بجميع الاسنة وقيل لا والاصح انه اسم الذات وجميع  
الاسماء والصفات والكمال مندرجة تحته وهو الاسم الاعظم عند أي حقيقة وعند العارفين  
من أهل الطريقة وان لكل نبي من الانبياء اسما مخصوصا تجلى الله عليه وانبياء صلى الله  
عليه وسلم هذا الاسم الشريف وبه تجلى الله عليه فلذا كانت رتبة نبينا عليه السلام أعلى  
من جميع رتب الانبياء عليهم السلام كما كانت رتبة هذا الاسم الشريف أعلى من رتب  
سائر الاسماء الالهية وعند الشاذلية طريقتي النقي والاثبات وقد وضع ابراهيم المواهبي  
الشاذلي في لاله الا الله رسالة وسماها كتاب التفريد لضبط قواعد التوحيد قال في الجلاوس  
للمذكر التربع وتحتته التمكن وسره دوام الوصوه هذا ظاهرا واما باطنا فاشارة الى  
التمكن بكل اعتماد القابلية وان أحجب جلس كالمشهد حيث لا ألم ثم يعتمد باليدين  
على الركبتين مع سدل الكمين ليتقوى على الحركة الجامعة للقلب المنشئت هذا ظاهرا واما  
باطنا فالاعتماد بيد الصدق والاخلاص على عدم مستند الكباب والسنة لتجتمع فيك  
خصائص الخواص ثم تخضع العيون استعانة على خلوها باطن من تطرق المحسوسات ههنا  
ظاهرا واما باطنا فتغميض عين الظاهر والباطن عما سوى الله ثم الاخذ ببلا الله من الجانب  
اليسر الذي هو مشكاة قسيمة القلب النوراني المعنوي مارا بها من أسفل الصدر الى الجانب  
اليمين ثم الى أعلاه راجعا حتى تصل بها الى المأخذ وهو المحيط والمأخذ ما تضمنته كلمة النفي  
والموضع ما تضمنته كلمة الاثبات والنفي محو بك في ذهابك من أسفل الصدر في اياتك من  
أعلاه راجعا الى المأخذ فتفارقة بالاثبات وسر ذلك أن القلب يبرز بين العالم العلوي والسفلي  
ففي أخذك منه الى أسفل الصدر اشارة الى استيعاب العالم السفلي بلا الله ثم في عودك اليه  
من أعلى الصدر استيعاب العالم العلوي نافيا عن السوى معنى الا الله هذا سر النفي  
والاثبات (واعلم) أن الوقوف هو أقرب الطرق الى الله تعالى بعد طرق المراقبة قول مجدد  
الالف الثاني أحمد الفاروقي السر هندي قدس سره متى لم يتأثر السالك في طريقه بتأثير  
الاشغالات تشغله بالوقوف وبعد ذلك يتأثر بقربية ويصل اليه تعالى ثم اعلم أن الوقوف  
القلبي هو التوجه الى حقيقة الروح الانساني من جهة القلب لان القلب باب الروح الانساني



لان الروح الانساني انما يتعلق أولا بالبدن من طرف القلب وبعد ذلك أيضا انما يتصرف  
 الروح في البدن بواسطة القلب فمن يتوجه الى حقيقة الروح من جهة القلب يطلع على  
 حقيقة روحه ويعرف نفسه وتنكشف له أنوار روحه وكالات نفسه وعند ذلك يعرف  
 حقيقة نفسه ومعرفة نفسه يمضي الى معرفة ربه تعالى ويشاهد أسراراً حسيديته ذاته تعالى  
 ويكشف آثار صفاته وأسمائه تعالى في المظاهر كلها على مضمون من عرف نفسه فقد عرف  
 ربه بمعنى من كشف أنوار نفسه كشف أنوار ربه لان النفس الناطقة الانسانية يعني الروح  
 الانساني محيطة بجميع ما في الحضرة الربوبية تقديست أسماؤها الحاطة انطباعة مطابقة  
 للوجود في نفس الامر فمن توجه الى روحه من قلبه فقد ينكشف له في روحه ما في الحضرة  
 الربوبية من الاسرار فيعرف بعد ذلك ربه تعالى بالمعرفة المشهودة لان حقيقة الروح  
 الانساني كالمرآة لتلك الحضرة لقوله تعالى في التوراة ان الانسان مثال له تعالى وصورة  
 واقوله تعالى أيضا فيها ان الله تعالى خلق الانسان مثاله وصورة لما فيه من القوة العقلية  
 التي هي جوهر الهسي فمن كشف ذلك الجوهر رأى فيه جميع صفات الله وأسمائه وذاته تعالى  
 بالانطباع الظلي ورأى فيه أيضا جميع الموجودات العقلية والحسية لان الروح الانساني  
 محيط بجميع الموجودات لان من عرف روحه حق المعرفة عرف جميع العقلية والحسية  
 فلذلك كان الروح الانساني خليفة في العالم العلوي والسفلي كما قال تعالى اني جاعل في  
 الارض خليفة ولذلك كان خليفة الله في العالم العلوي لان الله تعالى بواسطة الروح الانساني  
 خلق الافلاك وما تحتها كما أشار اليه عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله روحى كنت نبيا  
 وان آدم لم يخلد في طينته وأيضاً قال تعالى لولاك لولاك لما خلقت الافلاك ثم اعلم أن كيفية  
 الاشتغال بالوقوف القلبي أن يتجرد السالك أولاً عقله عن جميع الادراكات ثم يعطل جميع قواه  
 وحواسه عن أحكامها ثم ينسحق نفسه عن الهيكل الجسماني وبعد ذلك يتوجه بالبصيرة الى  
 حقيقة القلب على طريق الاستغراق والاستهلاك ويدوم على ذلك فكمما يزداد توجهه الى  
 حقيقة القلب تزداد معرفته بربه تعالى فتحصل بمعرفة نفسه معرفة ربه كما قال أبو يزيد البسطامي  
 قدس سره طريق السالك الى الله نفسه ومنازل معرفة أحواله لان سفر السالكين ينتهي الى  
 الظفر بنفوسهم واذن ظفر وبنفوسهم قد وصلوا وقال أيضا شاقوا أنفسهم تحذوها يعني  
 تعرفوها والحاصل أنه لا بد للسالك في معرفة حقيقة روحه بطريق الوقوف القلبي أن يتجرد  
 عن المواد الجسمانية ولو احدها وأن يحج جميع العلوم الرسمية من التصورات والتصورات  
 وأن يلزم التوجه الى حقيقة قلبه على الدوام وبعد ذلك لا يبقى فيه الا الانجلاء الروحاني الغير  
 المقيد بشئ من الاجسام وعوارضها ولا يرى حقيقة قلبه في تلك الحالة الا نوراً بسيطاً محتوياً  
 بجميع ما كان وما يكون منتسباً الى بارئها لان جهل النفوس بذواتها وبارئها انما ناشئ من  
 الشواغل البدنية والعلوم الرسمية وغواشي أحكام القوى والحواس فلذلك قال الشيخ الجنيد  
 البغدادي قدس سره المتصوف هو أن يجلس ساعة متعطلاً عن ملاحظة شئ



وأما حقيقة الفناء والبقاء فكما قلنا سقوط الأوصاف المذمومة والبقاء وجود الأوصاف  
 المحمودة فبقي بدل العبد أوصافه المذمومة بالمحمودة فقد حصل له الفناء والبقاء والفناء  
 اثنان (أحدهما) ما ذكرناه وهو بكثرة الرياسة (والثاني) عدم الاحساس بعالم المسكوت وهو  
 بالاستغراق في عظمة الباري ومشاهدة الحق وإليه أشار بعض المشايخ بقوله الفقر سواد  
 الوحى في الدارين يعنى الفناء في الدارين (وأما ماهية النفي والاثبات) وهو المسلك الثاني  
 وهو نفع وأفضل وأشد تأثيراً فهما كلمة لا اله الا الله وهذه الكلمة الطيبة كما تظهر التذكر  
 عن الشرك الخفى تظهره عن الشرك الخفى وتجعلها خالصاً مخلصاً وأيضاً ان هذه الكلمة تجرد  
 القلوب عن حجب العلائق العنصرية وتركي النفوس عن رذائل الصفات الحيوانية وتكشف  
 لذاكرها على الدوام والصدق والأخلاص العلوم الدنية والاسرار الغيبية وتشهده أنواع  
 التجليات الالهية وكان صلى الله عليه وسلم يلقن هذه الكلمة الطيبة للصحابة يرضى الله عنهم  
 لتصفية قلوبهم وتركيز نفوسهم وإيصالهم الى الحضرة الالهية والسعادة القدسية لكن  
 لا تحصل تلك التصفية والتركية من هذه الكلمة الطيبة ومن سائر الاسماء الالهية الا اذا  
 تلقاها الذاكر عن شيخ عالم عامل كامل فاهم معنى القرآن والشريعة وماهر في الحديث والسنن  
 وفطن في العقائد وعلم الكلام ملقن اياها عن شيخ آخر وهو أيضاً ملقن عن شيخ آخر هكذا  
 تسلسل ذلك التلقن في المشايخ كابر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وواعلم) ان  
 هناك صورة أخرى من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه السالك الى دائرة قلبه بعد تجرده عن  
 الشوائب البدنية ثم بلا حظ بدنه في وسط تلك الدائرة كالكرة ويتوهمه نافداً من أقطار  
 السموات والارض ويستغرق في تلك الملاحظة على الدوام ويرجع اليها كلما يذهل عنها الى ان  
 يقضى عن ملاحظة تلك الكرة المفروضة وتتعطل جميع قواه وحواسه عن أحكامها فعند  
 حصول هذه الحالة يظهر لروحه لمعان نوراني حتى لا يبقى في الوجود في نظره غير روحه الذي هو  
 الروح الامري الا الحق وبعد ذلك تستهلك نورانية الروح أيضاً في نور الحق سبحانه وتعالى  
 ونور الحق غالب على جميع الانوار وجميع الانوار متلاش عند ظهور نور الحق كتلاشي سائر  
 الاضواء عند ظهور ضوء الشمس فينتدلا يبقى في الظهور الانوار الحق الذي هو الوجود المطلق  
 جلت عظمتة وظهرت آياته في الآفاق وفي النفس كما قال تعالى س- نريهم آياته في الآفاق وفي  
 انفسهم وعند ذلك يظهر له معنى قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وعند ذلك لتلاشي وظهور  
 الآيات وقع الاشتباه لبعض الصوفية نفسها في سكراته وشطط في دهشاته فاذطلق لسانه يقول  
 انا الحق ويقول سبحانه ما أعظم شأني وغيرهما من الكلمات المتشابهات وصورة أخرى  
 من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه الى قلبه الحقيقي ثم يتصور روحه في قلبه نوراً محضاً بالنهاية  
 وصفاء صرفاً بلا غاية ويتصور في جوار روحه النوراني صورة بده وصور العالم كالطير في الهواء  
 ويتصور روحه محيطاً بتلك الصور محاطة بتلك الروح وهو ينظر الى تلك الصور في جوار الروح  
 ويستغرق في النظر اليها حتى يتحد بتلك الصور في التصور ويزداد في الاتحاد بتلك الصور



بالثمن والتشوق إليها حتى يتوهم أنه تلك الصور ويدوم على ذلك التصور بالتكرار فيه حتى  
يكون كأنه هو الحقيقة النوعية الكلية بلميع العالم التي لا نهاية ولا انقسام لها بل يكون  
وحدة صرفة لمجموع صور العالم فمن جعل روحه متكيفاً بهذه الكيفية عرف حقيقة روحه  
لان حقائق العالم كلها منطوية في الروح الانساني والروح مشتمل عليها كما قال علي  
رضي الله عنه

أتحسب أنك جرم صغير \* وفيك انطوى العالم الأكبر

لأن عرف ربه بتلك الجمعية للعقائد كلها فقد عرف ربه كما ورد فيها سبق من عرف نفسه فقد  
عرف ربه وصورة أخرى من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه السالك الى قلبه بعد تجريد نفسه  
عن الجسمانيات ويتصور فيه نوراً بسيطاً وحادياً بمجرّد ادعاء الكيفيات كلها غير متعلق  
بشيء ظاهراً على العالم الجسماني كظهور الشمس على الجسمانيات بحيث يكون جميع العالم  
الجسماني بالنسبة الى ذلك النور البسيط كالذرة في الشعاع كما قال البسطامي لو ألقى العرش  
وما تحته كله في زاوية من زوايا قلب العارف لا يحس به وذلك من كمال عظم القلب وبعد ذلك  
يعلق نظر بصيرته بذلك النور البسيط ويدوم على ذلك النظر لذلك النور البسيط حتى  
يستغرق في ذلك النظر بحيث لا يبقى له شعور بغير ذلك فعند ذلك يتجلى له نور الحق تعالى لان  
جميع الانوار المجردة تنتهي الى نور الحق تعالى وصورة أخرى من الوقوف القلبي وهي أن  
يتوجه السالك الى قلبه ويلاحظ فيه أن نظر الله تعالى محيط به من جميع الجهات ويجعل  
ذاته محاطة بنظره تعالى ويستمر على تلك الملاحظة والاستمرار على تلك الملاحظة تصغر  
ذاته تحت نظره حتى لا يبقى لها بالتدريج أثر في الوجود فعند ذلك يظهر له سر قوله تعالى كل شيء  
هالك الا وجهه ويكون فانياً عن وجوده الامكاني ولا يشاهد فيه ولا في الاشياء كلها الا  
وجود الحق تعالى فيكون واصلاً اليه تعالى ثم اعلم أنه لا سبيل الى معرفة الروح بالنظر  
العقلي وترتيب المقدمات الفكرية لكون النظر العقلي وترتيب المقدمات الفكرية يحوج  
السالك الى استعمال القوى البدنية العاجزة عن ادراك الانوار المجردة التي لا سبيل الى  
معرفة الا الكشف الروحاني مع العناية الالهية وذلك لا يحصل الا بقطع النظر عن الحواس  
الظاهرة وترك العمل بالقوى الباطنة وتجريد القلب عن الشواغل البدنية والتوجه الى  
القلب على الدوام والتفكير في الامور المجردة الروحانية وهذا الطريق ينكشف له كنه  
حقيقة روحه وتحصل له معرفة نفسه وتظهر له ماهية ذاته التي هي النورانية المحضة والصفائية  
الصرفة لان الروح الانساني أمر من الامور الالهية فلما قال تعالى قل الروح من أمر ربي  
(قال في عوارف المعارف) الحال سمي حال التحول والمقام مقام الثبوت واستقراره وقد  
يكون الشيء بعينه حالاً ثم يصير مقاماً مثل أن ينبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ثم تزول  
بغلبة النفس ثم تعود ثم تزول ولا يزال العبد هكذا الى أن تتداركه المعونة من الله وتظهر النفس  
وتنضبط المحاسبة فتصير وطنه ومسيته قهره ومقامه وهكذا اسائر المقام والحال \* ولها عقبات



سبعة لا يصل أحد إلى هذه المقامات إلا بقطعها وهي الصفات السبعة للنفس وهي الأمانة  
واللّوامة والمهمة والمطمئنة والراضية والمرضية والكاملة وقطع عقباتها بالأذكار السبعة  
الأول لا إله إلا الله مائة ألف مرة وهو للنفس الأمانة سميت بهذا لأنها تأمر صاحبها بالسوء ولون  
نورها أزرق \* الثاني الله مائة ألف مرة وهو للنفس اللّوامة سميت بهذا لأنها تلوم صاحبها بعد  
وقوع المعصية ولون نورها أصفر \* الثالث هو تسعون ألفاً وهو للنفس المهمة سميت بهذا لأنها  
تلهم صاحبها فعل الخيرات ولون نورها أحمر \* الرابع حتى سبعون ألف مرة وهو للنفس  
المطمئنة سميت بهذا لأنها أطمانت وسكنت من اضطرابها وسلمت للأقدار ولون نورها أبيض  
\* الخامس قيوم تسعون ألف مرة وهو للنفس الراضية سميت بهذا لكونها رضية من الله  
بكل حال ولون نورها أخضر \* السادس رحمن خمسة وتسعون ألف مرة وهو للنفس المرضية  
سميت بهذا لكونها صارت مرضية عند الحق والخلق ولون نورها أسود \* السابع رحيم مائة  
ألف مرة وهو للنفس الكاملة سميت بهذا لكونها كملت أوصافها وصارت رحيمة لجميع  
الخلق فتحب للكافر الإيمان وللعاصي التوبة ومن العصيان والطائع الثبات على طاعة الرحمن  
وليس لها نور مخصوص فنورها يتوج بين هذه الأنوار الست وعالمها الخيرات ومحلها الخفاء  
لأنها رجعت بحسبه إلى حال العوام وسبب ذلك أنها أمرت بالرجوع إلى الخلق لا جـل  
تكميلهم ولا بد من حصول النسبة بين المرشد والمسترشد قال الله تعالى لقد جاءكم رسول  
من أنفسكم ومنى وصلت النفس إلى هذا المقام صارت ربحانة الله في أرضه محبوبه لله وخلقه  
وبدلت بشريتها ملكية وعبوديتها سيادة وعقلها حساً وغيبها شهادة وباطنها طاهراً  
وانقطعت إلى العلى الأعلى وهو السعادة الكبرى وهذه المراتب والأذكار عند جميع الطرق  
الأعند النقشبندية والشاذلية فإن عندهما يذكر الله في القلب والأطراف ويذكر لا إله  
إلا الله كذلك وكثرة التوجهات والمراقبات وكثرة الرياضات والخلوات كما سيجيء (واعلم)  
أن حقيقة تصفية القلب بطريق الذكر إنما هي بذكر اسم الذات وذكر النفي والاثبات  
وكيفية في الطريق بقا المجدى أن يتلفظ بالذكر بلسان القلب لفظة الله لأن القلب كله  
لسان وكله سمع وكله بصير إذا تجرد عن القيود وذلك التلفظ إنما يكون بحيث لا يحرك القلب  
الصنوبري لأن تلفظ القلب الحقيقي الروحاني لا يحرك القلب الصنوبري فإذا عسر على  
الذكر التللفظ الروحاني بآسم الذات فليذكره بالقلب الصنوبري بطريق العدد كذكره  
باللسان ففائدة مثل فائدة ذكر الالسا فإنما تمكن الذكر في الذكر بالقلب الصنوبري يترقى  
بعد ذلك إلى الذكر بالقلب الحقيقي فالذكر الصنوبري يوصل إلى الذكر بالقلب الحقيقي  
والذكر بالقلب الحقيقي يوصل إلى مرتبة المراقبة فلذلك قيل إن ذكر القلب هو المراقبة وقد  
ورد في فضيلة هذا الذكر حديث بقوله عليه السلام الذكر الذي لا تطلع عليه الحفظة نريد على  
الذكر الذي تطلع عليه الحفظة سبعين ضعفاً وفي رواية أخرى (واعلم) أن التوبة النصوح  
هي البالغة وقيل هي أن يتوب ولا يعود إلى ما تاب عنه أبداً قال الله تعالى توبوا إلى الله توبة



نصوحا (وقال) صلى الله عليه وسلم من استغفر الله بركل صلاة ثلاث مرات فقال أسْتَغْفِرُ اللهَ  
العظيم الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان قد فر من الزحف أخرجه  
ابن السني وقال من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة أخرجه  
الطبراني وقال من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعين مرة كان من الذين  
يستجاب لهم ويرزق بهم أهل الأرض أخرجه الطبراني وقال الاستغفار ممحاة الذنوب  
أخرجه الديلمي ولها شروط ثلاثة الندم على ما مضى من المعصية غير طاعة الله وفي الإصرار على  
الشهوات المانعة عن التقربات الى الله تعالى والإقلاع عن المعاصي والغفلات في الحال  
والعزم على أن لا يضيع صمره بامثال تلك التبعات في الاستقبال مع الثبات على تلك النية  
وهذه التوبة هي مفتاح كل خير وأساس كل مقام اذ بها تنفتح أبواب جميع الاحوال وتنكشف  
بها وجوه الاسرار وعليها تنبئ جميع المقامات والكرامات

(واعلم) أن التوبة فرض عين لمن قال انها ليست بفرض فقد كفر فليس شيء من الاشياء  
أوجب على الخلق من التوبة ولا عقوبة أشد عليهم من نسيان التوبة فلا بد من التوبة  
والانابة (قالوا) ليكن همتك ثلاثا التوبة والتقوى والحذر وقومها بثلاث الذكروا الاستغفار  
والصمت عبودية الله وحصن هذه الستة بأربع الحب والرضا والزهد والتوكل (قالوا)  
اذا فاتتك التقوى في الاستقامة فلا تقوتك في التوبة والانابة وقال الشاذلي القبيصة  
علي باب الرضا وانخلع عن عزائمك وارادتك حتى تؤتي توبة قال الله تعالى ثم تاب عليهم  
ليتوبوا وقال قلت يوما اللهم اني تبت اليك فأعني وأيدني وقوتي وانصرني وثبتني واعصمني  
واسترني بين خلقك ولا تفضكني عند رسولك فقيل لي انك مشرك قلت كيف فقيل لي انك خفت  
الفضيحة عند الخلق وانما تخاف بفضحك الله بين الناس ويكون قلبك متعلقا بالله لا بالناس  
وتعلم أن أحد امهم لا ينفعك ولا يضرك فادام قلبك متعلقا بعلمك وقدرتك وجدتك واجتهادك  
فلمست برأج حتى تياس من الكل متعلقا بالرجاء في الله في كل نفس فتجد الروح والدم من  
الله وان لم تصل الى حاجتك ويقطعك بذلك عن النظر الى غيره ويضيق عليك (قالوا) الاستغفار  
أحصن الحصون وحقيقته أن لا يكون لك مع غير الله قرار قال الله تعالى وما كان الله  
معذبة من وهم يستغفرون (وقال) الشاذلي همت بقاء ملك من الملائكة فعارضني ذنبي  
فكأما استغفرت وتبت ضعفت فقيل لي قل اللهم اني أسألك الصلابة في الدين والهمم باليقين  
وأعوذ بك من اقاء ذنبي فان ذلك مما يضعف قاي وأشهرني اياك باشهادك فانه أقوى لسري ولبي  
اللهم استرني بمغفرتك وارحمي برحمتك واقدرني بقدرتك وامدني بحشيتك وعلمي علما يوافق  
علمك وهب لي حكما يصادف حكمك وأوجد لي لسان الصدق في عبادك وكن لي سمعا وبصرا  
ولسانا وقلبا وعقلا ويدا ومويدا واعصمني من الخطا والذنوب والطغيان والكذب في الأقوال  
والاحوال والافعال والعقود والعهود والاهام والبصائر والاختيار والخواطر والافكار  
وخفي الهواجس والوساوس والههم والفكر والقدرة والارادة والحركات والسكنات وفيما



علمت يا عالم الخفيات أنت ربّي وعلمك حسبي لا أجل ولا أفصل إن ربّي غنيّ كريم وانما هي عبودية  
تجرى على ما تشاء من الدعاء والسؤال والتفصيل والاجمال والاقوال والافعال والعقود  
والاحوال وغير ذلك مما تكتب وتعطى بلا كسب ولا سؤال إن ربّي كل شيء علّيم وبالجملة  
فلا بد من التوبة والانابة لمن أراد رضا الله ومحبته والاطلاع على علم الغيب ولا بد أيضاً من ترك  
المعاصي كلها إلا أن الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين (وروي) أن موسى عليه السلام  
سأل الخضر بأي شيء أطلعك الله تعالى على علم الغيب فقال بترك المعاصي

وشروط التوبة عند أهل السنة والجماعة ثلاثة الندم على ما سلف والترك في الحال  
والعزم على أن لا يعود إلى مثل ذلك في المستقبل وأما قوله عليه السلام الندم توبة فعناء معظم  
أركانها أو معظم شروطها كقوله عليه السلام الحج عرفة وقال البعض انه مجرى على ظاهره  
وان الندم كل التوبة والركن الباقيان يقعانه في الوجود لا محالة اذا كان ندماً صادقاً (وقال  
بعضهم) شروط التوبة ثمانية الثلاثة المذكورة والرابع أداء مظالم الناس وحقوقهم  
والخامس قضاء ما قوت من الواجبات والسادس اذابة كل لحم نبت من الحرام بالرياضة  
والجاهدة والسابع اصلاح الماء كول والمشروب والملبوس يجعلها من جهة الحلال والتامن  
تطهير القلب من الغل والغش والسكر والحسد وطول الامل وغيرها

(وأما التوبة في اللغة) فهي الرجوع عن الذنب وكذلك التوب قال الله تعالى غافر الذنب  
وقابل التوب وقيل التوب جمع التوبة والتوبة في الشرع الرجوع عن الاقوال والافعال  
المذمومة الى المحمودة وهي واجبة على الفور عند عامة العلماء أما الوجوب فلقوله تعالى وتوبوا  
الى الله جميعاً أي المؤمنون وأما الفورية فلما في تأخيرها من الاصرار المحرم (وأما الانابة) فهي  
قربة من التوبة لغة وشرعاً والتوبة عند أهل الحقيقة الندم على ما مضى والدوام على ما صفا  
وقيل الندم على ما فات واصلاح ما هوأت وقيل التوبة أن ترجع عن كل شيء سوى الله عز وجل  
وتقطع كل علاقة بينك وبين غيره كما قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا  
يشرك بعبادتي ربه أحداً (وروي) أن رجلاً جاء الى النبي عليه السلام فقال له في أن صدق  
بصدقة فالتمس بها وجه الله وأحب أن يقال في خير فتركت هذه الآية (وقال ذو النون)  
حقيقة التوبة أن تضيق عليك الأرض بما رحبت وتضيق عليك نفسك وتظن أن لا ملجأ من  
الله الا اليه والظن هنا بمعنى اليقين كما قال الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت  
عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم  
(وسئل) السري عن التوبة فقال أن تنسى ذنبك وسئل عنها الحنيد فقال أن لا تنسى ذنبك  
وكلاهما صحيح لان السري أراد توبة الخواص فانهم لا يذكرون ذنوبهم مما غلب على قلوبهم  
من عظمة الله ودوام ذكره والحنيد أراد توبة العوام في ابتداء السلوك وقيل التوبة ثلاثة  
توبة من الزلات وهي توبة العوام وتوبة من الغفلات وهي توبة الخواص وتوبة من رؤبة  
الحسنات وهي توبة خواص الخواص وقيل من تاب خوفاً من العقاب فهو صاحب توبة ومن



تاب طمعاً في الثواب فهو صاحب آتية ومن تاب مراعاة للامر لا خوفاً ولا طمعاً فهو صاحب آتية  
وقبل التوبة صفة المؤمنين قال الله تعالى وتوبوا الى الله جميعاً أيه المؤمنون والأتية صفة  
الاولياء والمقربين قال الله تعالى وجاء بقلب منيب والأتية صفة الانبياء والمرسلين قال الله  
تعالى في حق أيوب عليه السلام نعم العبد انه أقرب وأظهر الاقوال أن التوبة على قسمين  
توبة العوام وهي الرجوع عن المعاصي الى الطاعات طمعاً في الثواب وتوبة الخواص وهي  
الرجوع الى عبادة الله لذاته المقدسة فقط لا طمعاً في الثواب ولا خوفاً من العقاب ولهذا  
كانت توبة العوام ذنباً من ذنوب الخواص كما قال عليه السلام حسنات الابرار سيئات المقربين  
ثم الخواص على قسمين العارفون والمقربون فالمقربون خواص الخواص وذمة العارفين  
الى المقربين كنسبة المبتدئين في السلوك الى العارفين ثم اعلم أن القسم الأول من قسمي  
التوبة هو منازل السالكين مقامات الطالبيين وقد حدث الله على التوبة بقوله ان الله يحب  
التوابين (وروى) أن النبي عليه السلام قال اذا أحب الله عبد لم يضره ذنب ثم تلا هذه الآية  
والمعنى أن الله اذا أحب العبد وفعه للتوبة فيتوب فلا يضره الذنب الذي صدر منه قبل التوبة  
وحدث عليها النبي عليه السلام أيضاً فقال التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال ما من شيء  
أحب الى الله تعالى من شاب تائب

﴿وأما حقيقة الاستقامة﴾ ففي اللغة ضد الاعوجاج وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي الوفاء  
بالعهد وكلها وملازمة الصراط المستقيم والصراط المستقيم رعاية حدا المتوسط والعدل في  
كل الامور من الطعام والشراب واللباس والنكاح وكل أمر ديني ودنيوي فذلك هو الصراط  
المستقيم في الدنيا كما صراط المستقيم في الآخرة ومن هدى الى معرفة الصراط المستقيم في  
الدنيا كان سبباً لنجاته عند مروره عليه في الآخرة والهداية الى معرفته من أعظم نعم الله  
تعالى على العبد قال الله تعالى ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال في حق النبي عليه  
السلام ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً (وقيل) الاستقامة أن لا تختار لنفسك  
غير ما يختاره الله تعالى لك ولا تدبر لها أمراً (وقال الشبلي) هي أن تشهد الدنيا قياماً وقد  
مدح الله المستقيمين بقوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا الآية قال أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه لم يشركوا بالله شيئاً وقال عمر رضي الله عنه لم يروغوا وغان الشعب أي لعبه فقول  
الصديق محمول على مراعاة أصول التوحيد وقول عمر محمول على ترك طلب التأويل وقيل  
معناه استقاموا بأفعالهم كما استقاموا بأقوالهم (وقال) النبي عليه السلام استقيموا ولن  
تخسروا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة (وقال) أبو علي الدقاق الاستقامة لها ثلاثة  
مدارج أولها التقوى وهو تأديب النفس وتأنبها الاقامة وهي تهذيب القلوب وثالثها  
الاستقامة وهي تقرب الرب (واعلم) أن الاستقامة درجة بها تمام الامر وكماله وهي  
مقام لا يطيقه الا اكابر يؤيده ما حكى عن بعض المشايخ انه رأى النبي عليه السلام في  
المنام فقال له يا رسول الله روى عنك أنك قلت شيعتي سورة هو دغا الذي شيعتك فيها قصص



الانبياء وهلاك الامة قال لا ولكن قوله تعالى فاستقم كما أمرت \* وقيل ان الاستقامة  
توجب دوام الكرامة والى ذلك وقعت الاشارة بقوله تعالى وان لو استغاموا على الطريقة  
لا سقيناهم ماء غدقا

﴿وَأَمَّا الْغِيبة﴾ فقال الله تعالى يحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا ووحى الله تعالى الى  
موسى عليه السلام من مات وهو تائب من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات وهو مصر  
عليها فهو أول من يدخل النار قيل مثل الذين يغتابون الناس كمثل من نصب منجنيقا يرمى به  
حسناته شرقا وغربا \* وقيل يعطى الرجل كتابه فيرى فيه حسناته لم يعملها فيقال هذا بما  
اغتابك الناس وأنت لا تشعر (وسئل) الثوري عن قوله عليه السلام ان يبغض أهل البيت  
الصميمين فقال هم الذين يغتابون الناس ويا كاون لحومهم \* وذكر الغيبة عند عبد الله  
ابن المبارك فقال لو كنت مغتابا لأحد الاغتبى والذى لانها حق الناس بحسناتي (وقيل)  
للحسن البصري ان فلانا اغتابك فأرسل اليه طبق حلاوى وقال يا غيبي انك أهديت الى  
حسناتك فكافأتك بقدر الامكان (وقال) عليه السلام من ألقى جليبا الحياء فلا غيبة له  
(وقال) عليه السلام ليس للفاسق غيبة \* وقال الجنيد رأيت فقيرا عليه عبادة وهو يسأل  
فقلت في نفسي لو ان هذا عمل عملا يصون به وجهه كان أحب اليه فلما انصرفت الى بيتي  
وشرعت في وردى ثقل على جميع أنواعه فنمت عنها فرأيت ذلك الفقير وقد جىء به على خوان  
وقيل لي كل لحمه فقد اغتبه فقلت انما قلت ذلك في نفسي فقبل لي مثلك لا يليق به ذلك فاستحله  
فلما أصبحت ذهبت ولم أزل أطوف حتى وجدته في موضع يتلوه من كناسة البقالين في الهر  
عرو قام البقل فسلمت عليه فقال لي يا أبا القاسم تعود فقلت لا فقال غفر الله لنا ولك وفيه  
أحاديث لا تحصى

(وفي رسالة الخادمي) والشرط السابع الاجتناب عن الملكات الذميمة والصفات النفسانية  
الذميلة وفي شرحه أي الخبيثة في الشريعة والطريقة والحقيقة وهي العقائد الفاسدة  
وارتكاب المعاصي وترك التوبة والجهل بالفرائض والواجبات والسنن والبطالة عن العمل  
والعجب والكبر والحسد والعداوة وحب الرياسة والرياء والسمعة والمفاخرة والخيلاء  
والمباهاة والمكر والحيلة والخيانة والمداهنة والبخل والحرص والطمع والميل مع الهوى  
عند كل شهوة من المحرمات والمباحات وسماع الملاحى وشهود المناكر واللغو والقفى والسب  
والشتم والغيبة والنميمة والكذب والبهتان وشهادة الزور والسخرية والتحقير والغضب  
والسخط واللمز والهمز والغمز والبغض والمقاطعة والجسدال والمراء والامتحان والهلع  
والجزع والاشروا البطور والاستهزاء والعنف والبغى والظلم وحب الدنيا والاسراف والفرح  
والمرح والمزاح والتزين والمصانعة وحب الفسق وحب الفواحش والتسويق والتمسني  
وطول الامل وقلة الحياء والجهن وعدم الغيرة والغفل والغش فهذه الصفات الذميمة كلها  
نجاسات معنوية لا يمكن التقرب بها الى حضرة القدس الالهية كما لا يمكن التقرب بالنجاسات

قوله ان يبغض الخ حرر لفظ الحديث فإنه هنا خبر مستقيم

اه



الصوربة في العبادات الالهية فلا بد للسانك أن يزكي نفسه من جميعها بالاجتناب عنها حتى  
ينال الفوز والفلاح عند الله كما قال تعالى قد أفلح من زكاهما  
﴿وَأَمَّا الصَّمْتُ﴾ فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا (وقال)  
عليه السلام البلاء موكل بالمنطق وقال عليه السلام إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه وقال  
عليه السلام من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثرت سقطته كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت  
النار أولى به (وقال) عليه السلام ليس شيء من الجسد إلا وهو يشكو وحدة اللسان (وقال)  
عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقال رحمه الله امرأ  
سكت فسلم أو قال خير أقمم وقال من صمت نجى وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما النجاة فقال احفظ عليك لسانك وليسمعك يبتك وأبك على خطيئتك (وقال) أهل الحقيقة  
الصمت سلامة وهو الأصل والمنطق عارض واختلف الناس في تفضيل أحدهما على الآخر  
والاصح أن كل واحد منهما أفضل من الآخر في بعض المواضع لكن الموفق من يعرف موضع  
الصمت وموضع المنطق (وقال) بشر الخافي إذا أجهبك الكلام فاسكت وإذا أجهبك السكوت  
فتكلم (وقال) لقمان لا ينه لو كان المنطق فضة لكان الصمت ذهباً لقد ندمت على الكلام  
مراراً ولم أندم على السكوت مرة (وقال) أبو علي الدقاق من صمت عن الحق فهو شيطان أخرس  
(واعلم) أن الصمت على نوعين صمت العوام وهو إمساك اللسان كفعا عن الكذب والغيبة  
وصمت الخواص وهو إمساك اللسان لاستبلاء سلطان الهيبة وذلك الصمت هو من آداب  
الخصرة ويتقسم الصمت على قسمين صمت العوام وهو كف اللسان وحده وصمت الخواص  
وهو كف اللسان والقلب فالتكلم صمت قلبه عن طلب الرزق والراضي صمت قلبه عن حركة  
الاعتراض (وسئل) أبو بكر الفارسي عن صمت القلب فقال ترك الفكر في الماضي  
والمستقبل وقد يكون سبب الفكر الحيرة بسبب ورود كشف بغتة فتخرج من العبارة عند ذلك  
ويكل المنطق هنا لك فلا علم ولا حس ولا نطق ولا فهم وقد آثر أرباب المجاهدة السكوت لما  
رأوا في الكلام من الآفات وحظ النفس وإظهار صفة المدح وميل الإنسان بالطبع إلى أن  
يتميز بين أشكاله بحسن النطق (وروي) عن داود الطائي أن سبب توبته أنه كان يجالس  
أبا حنيفة رضي الله عنه فقال له أبو حنيفة يوما يا أبا سليمان أما الادة فقد أحكمناها أي العلم  
فقال له داود وأي شيء بقي قال الصمت قال داود فنارعتني نفسي إلى العزلة فقلت لا أعزل حتى  
أجالسهم سنة ولا أتكلم في مسألة فجالسهم سنة ولم يتكلم في مسألة قال وكانت المسئلة تمر بي  
وأنا إلى الكلام فيها أشد شوقاً من العطشان إلى الماء ولا أتكلم (وكان) عمر بن عبد العزيز  
إذا كتب كتاباً وأعجب به فرفقه وكتب غيره (قبل) إذا نطق العبد فمما يعنيه وفيما لا بد منه  
فهو صامت وقيل إن أبا بكر الصديق أمسك في فقه حجراً كذا وكذا سنة ليقل كلامه وقيل  
إن حمزة البغدادي كان حسن الكلام فتهف به هاتف تكلمت فأحسننت بقي أن تسكت  
فحسن فأتكلم بعد ذلك حتى مات وربما يقع السكوت على الإنسان تأديباً له لانه قد يكون



أساء الأدب في شيء من كلامه فيكون في المجلس من هو أحق منه بالكلام أو يكون في المجلس من الأنس والجن من لا يكون أهلاً لاستماع ذلك الكلام فيصونه الله تعالى عنه بأسكات ذلك الشخص (وقال) بعض الحكماء إنما خاق للإنسان لسان واحد وعينان وأذنان ليصروا يسمع أكثر مما يقول وقيل لسان الأذن مثل السبع أن لم يحبسها على عذابه وقيل العارف إذا سكت ملك والمحب إذا سكت هلك (واعلم) أن الحسد حرام مذموم قال الله تعالى ومن شر حاسد إذا حسد دغتم السورة التي جعلها معودة بالتعوذ من الحسد (وقال) عليه السلام ثلاث هن أصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن الكبر فانه يمنع إبليس عن السجود لآدم والحرص فانه جعل آدم على أكل الشجرة والحسد فانه جعل قايلاً على قتل هابيل وقيل الحسد لا يسود وقيل الحاسد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد وقيل في قوله تعالى إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن هو الحسد وقيل اتق الحسد فانه يؤثر فيك قبل أن يؤثر في المحسود (وقال) الأصمعي رأيت أعراباً له مائة وعشرون سنة فقلت ما أطول عمرك قال تركت الحسد فبقيت وقيل إذا أردت أن تسلم من الحسد فابس عليه أمرك وقيل جميع الآفات فيه

\* (وأما الأمل) \* فهو الرجاء وتعلق القلب بالبقاء فمن طال أمله اشتغل بالجمع والتحصيل وغفل عن الموت وتركه ذنباً منسياً حتى يصير كمن أيقن أنه يبقى إلى أقصى أوقات الآجال (وقال) عليه السلام يشيب ابن آدم ويثب فيه خصلتان الحرص وطول الأمل (وقال) عليه السلام إن أحوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل أما الهوى فيصد عن الحق وأما طول الأمل فينسى الآخرة (وقال) السكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله (واعلم) أن قصر الأمل من أعظم السعادات ويطهر قلب الإنسان من كل شيء ويرفع الدرجات والأجر

\* (وأما تفصيل الأخلاق الحميدة) \* فذكر في كتابنا جامع المتون في بحث الحرام والمجمع عليها قريئة من ألف كالحلم والعلم والتواضع والرافة واللين والبشاشة والعدوبة في الصفة والعفو والاحسان سيما لمن ظلمه والوصلة سيما لمن قطعها والرحمة سيما على الضعفاء وتوقير المشايخ والأخوان سيما للصلحاء والعقائد الصالحة والتوبة والاعراض عن المعصية والندم على فعلها والحياء من الله والانبأة إليه والطاعة والصبر والورع وزهد والقناعة والرضا والشكر والتناء وصدق الحديث والوفاء وأداء الأمانة وترك الخيانات وحفظ حق الجوار والطعام الطعام وبدل السلام وحسن الكلام والعمل وحب الآخرة وبغض الدنيا والخروج من الحساب وخفض الجناح وكف الأذى واحتمال البلاء ومراقبة الحق والاعراض عن الخلق وطمأنينة القلب وكسر النفس عن هواها وقواها وحجرها عن لذاتها وشهواتها والخوف والرجاء والجلود والصفح والتجاوز والمودة والغيرة والمواساة والمداراة والايثار والنصيحة والعفة والاحتساب والتسليم والتوكل والشجاعة والهمة والقنوة والمروءة ومحبة الله وأنبيائه وأوليائه والمؤمنين كافة لله ورجاء الوصول إلى الله وخوف الفراق منه والتأدب



والتهقل والتأمل والتأني ومحاسبة النفس والانصاف وحسن الظن والمجاهدة وترك المراء  
والجدال وذكر الموت وقصر الامل وزوم الايمان والتفقه في القرآن وفي الخواطر وترك  
السؤال ودوام الاقتدار والاتجاء الى الله تعالى والانخلاص في كل حال فلا بد لالسالك أن  
يكابد ويجاهد نفسه حتى يتخلق بهذه الاخلاق الحميدة واذن يتخلق بهذه الاخلاق يتقرب بها  
الى الله ورسوله ويحصل له سعادة الدارين قال عليه السلام ان احبكم اليّ وأقر بكم مني  
مجلسا يوم القيامة أحسنكم اخلاقا (وقال) مامن شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق  
(وقال) ان صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة صاحب الصوم والصلاة والخلق في اللغة بضم  
اللام وسكونها الطبيعية وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو ما اختاره الله تعالى لنبيه في قوله خذ  
العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقيل مجموع الخصال الحميدة والصفات الشريفة  
مما يتضمن اقتراب كل خير واجتناب كل شر وقيل هو قضاء الحق وقبول ما يرد عليك من  
جفاء الخلق بلا قلق ولا اضطراب ولا شجر وقيل هو استتلال مامنك واستتكتار ما اليك  
وقيل هو احتمال المكروه بحسن الإدارة وقيل هو كف الاذى واحتمال المؤن وقيل  
هو كف الاذى واحتماله من الجنس وغير الجنس وقيل الخلق أفضل مناقب العبودية به  
تظهر جواهر الرجال والانسان مستور بخلقه مشهور بخلقه وقد خص الله نبيينا عليه السلام  
بما خصه من الصفات الشريفة ثم لم يثن عليه بشيء من صفاته كما ثني عليه بالخلق فقال وانك  
لعل خلق عظيم قيل انما وصفه بالخلق لانه جاد بالكونين واكتفى بالله وقيل لانه لم يكن له  
هم الا الله وقيل في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ان الظاهرة تسوية الخلق  
وهو قوله تعالى فاذا سويتهم والباطنة تسوية الخلق وهو قوله تعالى ونفخت فيه من روحي  
(وقال) الحسن في قوله تعالى وثيابك فطهر رأى خالقك فحسن (وقال) النبي عليه السلام ان  
العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم (وقال) عليه السلام انكم لن تسعوا الناس  
بأموالكم فسعواهم ببسط الوجه والخلق الحسن (وقال) أفضل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا  
(وقال) خصالتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وقيل كان ابن عمر اذا رأى أحدا  
من عباده يحسن الصلاة يعتقه فعر فوا ذلك من خلقه وكانوا يحسنون وكان يعتقه فم قيل له  
في ذلك فقال من خدعنا بالله انخدعنا (وقال ذو النون) أكثر الناس هما سوء خلقا وقيل  
الخلق السيئ يضيق صاحبه لانه لا يدعه يسع غير مراده وقيل من علامات حسن الخلق أن لا يتأثر  
الانسان ممن يقف في الصف بجانبه ولا ممن يجلس أعلى منه في المجلس ومن علامات سوء الخلق  
وقوع البصر على سوء خلق الغير (وقال) المحاسن بثلاثة أشياء عزيزة أو معدومة حسن  
الخلق مع الصيانة وحسن الخلق مع الديانة وحسن الخلق مع الامانة (وقال) بعضهم المتصوف  
خلق لمن زاد فيه زاد في التصوف (وقال) وهب ما تخلق عبد بخلق أربعين صبا حيا لا جعل الله  
ذلك طبيعة له وقيل لا خنف ممن تعلمت الحلم فقال من قيس بن عاصم كنت جالسا عنده  
بجاءت جارية له يسفود عليه شواء حار فسقط من يدها على ابن له فمات فدهشت الحارية



من ذلك فقال لا روعة عليك أنت حرة لوجه الله وقيل لابراهيم بن ادهم هل فرحت في الدنيا قال مرتين مرة كنت قاعدا فحاء انسان وبالي على ومرة كنت قاعدا فحاء انسان وصفعني (وحكى) عنه أنه كان في بعض البراري فبريه جندي فقال أين العمارة فأشار ابراهيم الى المقابر فضرب الجندي رأسه فكسره لظنه أنه استمراء ثم تركه ومضى فقيل له بعد ذلك انه ابراهيم بن ادهم زاهد خراسان فعاد اليه يعتذر فقال ابراهيم انك لما ضربتني سألت الجنة لك فقال له الجندي ولم ذلك قال لانك سقت الى ثوابا يضربك في غار ضيت أن يكون نصيبك الخبز ونصيبك مني الشر (وقيل) لما تم الاسم حسن الخلق أن يحتمل الرجل من كل أحد فقال نعم الا من نفسه (وقالت) امرأة لمالك بن دينار يا امرأتى فقال لها وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة وقال لقمان لابنه ثلاثة لا تعرف الا عند ثلاثة الحلم عند الغضب والشجاعة عند الحرب والصدقة عند الحاجة وكان لبعضهم غلام سوء فقيل له لم تمسكه ولا تبيعه فقال لا تعلم عليه الحلم (وحكى) أن رجلا دعا أبا عثمان الخيري فلما وصل معه الى باب الدار قال يا شيخ ارجع فاني قد ندمت على طلبك فرجع الشيخ فلما وصل الى باب داره جاء ذلك الرجل وقال له يا سيدي ارجع معي فقد ندمت على ردك فرجع معه فلما وصل الى باب داره رده وهكذا رده وطلبه فرجع أربعا وخمسا حتى قال في الاخير والله يا سيدي ما قصدت الا اختبارك فله در خاتك ما أحسنه فقال الشيخ لا تمدحني بخلق يوجب في الكلب فانه اذا دعى أقبل واذا طرد انصرف (وقيل) انه مر يوما في بعض المحال فألقى عليه رماد من بعض البيوت فغضب أصحابه وبسطوا ألسنتهم بالقول فقال لهم لا تغضبوا بالقول فان من استحق النار فهو لعل على الرماد لم يجزله أن يغضب (وروى) أنه نزل بعض الفقراء على جعفر بن حنظل لم يكن يعرفه وكان جعفر يبالغ في خدمته والفقير يقول له كل ساعة نعم الرجل أنت لو لم تكن يهوديا وجعفر يقول له عقيدتي لا تضرك فيما تحتاج اليه من خدمتي فسل الله لنفسك الشفاء ولي الهداية ولم يعرفه نفسه فعليك أيها المريد بترك حظوظ نفسك من كل شيء تتنازع فيه أبناء الدنيا التي هي من الجيفة بل الجيفة قد تسلم لبعض الكلاب عمن يتنازع فيها بخلاف الدنيا فانها لا تسلم لاحد عن المنازع فكم من نفوس فنت في حبها وأديان ذهبت في طلبها لم أبغضها وتركت حظوظها منها سلم من غائلة الحسد والمنازعة التي هي أصل كل داء وبلاء وفساد ومكر وغم وهم وقتنة

(قال السيد الشريف) القرب القيام بالطاعة والقرب المصطلح هو قرب العبد من الله تعالى بكل ما يعطيه السعادة لا قرب الحق من العبد فانه من حيث دلالة وهو معكم أينما كنتم قرب عام سواء كان العبد مسعيا أو شقيا وقد ثبت الحق سبحانه بالتزام أصل طريقته من طلب مطلوب واحد افتحطى كل ما يتأتى اليه من صور الاكوان وحقائق الكشف مغضيا عنه متوجها الى ما هو فيه غير أنه لا يخرج من موقف حتى يبدوله ما هو مقصوده باعتبار وقته وهو في كل ذلك خائف من مقته وبالجملة فكل مورد له فيه تزلزلات ومداومات كاهها خارجة عن



مقصوده وان كانت محبوبة يكشفه ذلك منها عند فراغ مدده المودع فيها حتى اذا انتهى  
لطور القلب خوطبت عوالمه اللطيفة بالاشياء على سبيل الفيض بنوع من الالهام وهو أعلى  
أنواعه فانهم

(وأما حقيقة) المحبة في اللغة بمعنى المعاشرة وعند أهل الحقيقة على ثلاثة أقسام محبة مع من  
فوقك وهي في الحقيقة خدمة ومحبة مع من دونك وهي تقضي رحمة من المتبوع وشفقة عليه  
وتوجب على التابع الوفاء والحرمة ومحبة الكفاء والنظراء وهي مبنية على الايثار والفتوة  
فمن يحب شيئا فوقه في المرتبة فأدبه ترك الاعتراض عليه ظاهرا وباطنا وحمل ما يبدو منه  
على وجه جميل ومن يحب مثله فسيره التعمي عن عيوبه وتأويل ما ينكر منه ما حسن  
التأويلات مهما أمكن فان لم يجد له وجهاء عاد الى نفسه بالهمة واللوم (وقال) أبو أحمد  
القلانسي وكان من مشايخ الجنيد صحبت أقواما فأكروا في فقلت لبعضهم مرة أين ازاري  
فسقطت من أعينهم والمعنى أن المحبة اذا حصلت لم يبق بينهم شيء يختص به أحدهم ما حتى  
يضيفه الى نفسه ولهذا قال ابراهيم بن شيبان كلاً نحب من يقول نعل (وقال) رجل لسهل  
ابن عبد الله أريد أن أحبك فقال واذا مات أحدنا لم نأخذ المحبة الباقى منا فقال الله قال سمع  
فلنحبه الآن ومثله ما روى أن رجلا سأل ذا النون عن يحب فقال احب من لا تسكتمه  
شيئا يعلم الله منك وفي رواية أخرى عنه احب من اذا مرضت عادلك واذا ذهبت تاب عنك  
(وقال) ذوالنون المحبة مع الله بالموافقة ومع الخلق بالمناجحة ومع النفس بالمخافة ومع  
الشیطان بالعداوة وكان ابراهيم بن أدهم اذا احببه انسان شرط عليه ثلاثا أن ~~تكون~~  
الخدمة والاذان على ابراهيم وأن لا يختص عليه بشئ من الدنيا وقيل كل صاحب تقوله  
قم فيقول أين فليس به صاحب وينشد

اذا استجد والم يسألوا من دعاهم \* لاية خرب أولای مكان

(واعلم) أن ركن المحبة شئ واحد وهو أن يقصد كل واحد منهم ما أن يكون الربح مع الآخر في  
كل حال ويتفرع من ذلك النصع والشفقة والا يثار والجود بالنفس والمال الى غير ذلك ولما  
أثبت الله تعالى للصديق رضي الله عنه حق المحبة مع النبي عليه السلام بين النبي عليه  
السلام ذلك بقوله لا تحزن ان الله معنا في قوله تعالى ثاني اثنين اذهما في الغار اذ يقول لصاحبه  
لا تحزن ان الله معنا (وحكى) عن الرباطي قال صحبت عبد الله المروى وكان من عادته أن يدخل  
البادية بلا زاد فلما صحبتته خبرني أن أكون أميرا أو مأمورا فاخترت أن أكون مأمورا ثم  
دخلنا البادية بلا زاد فأخذنا المطر ليلة فوقف الى الصباح على رأبي وعليه كساء يمنع به عن  
المطر وكلمنا سألته أن يقعد قال لي أنا لا مبر عليك الطاعة فزات أقول طول لي ليبتني لم  
أقوض اليه الامارة ولم يزل يخدمني في تلك السفرة ثم قال لي عند مفارقتك اذا صحبت أحدا  
تأصبه كما رأيته صحبتك (واعلم) أن الداعي للمحبة بين اثنين وجود الجنسية والنسبة فلا  
يحب شخص شخصا لا لوجود نسبة بينهما أي حالة موجودة في كل منهما (قال) الشاذلي رحمه



الله لا تعجب من يؤثر نفسه عليك فانه لثيم ولا من يؤثرك على نفسه فانه لا يدوم واحب من اذا  
 ذكر ذكر الله فانه شوب عنه اذا قد وبغى به اذا شهد ذكره نور القلوب وشهوده مفتاح الغيوب  
 وليكن قصدك الله وحب الموت مع كل قدم ولا تطول أمالك ولا تعجب من هو بغير هذا الوصف  
 وان محبته فلا تعول عليه وارفضه بأول قدم وعامله بالمعروف مدة العجبة (وقال) العجبة مع  
 الله برفض الشهوات والمشيآت وان يصل العبد اليه ويبقى معه شهوة ولا مشيئة  
 (وأما الطريق الثاني عند النقشبندية) فهو طريق النفي والاثبات وتقصيها على ما في  
 الاعتبار أن من يستعد لتقدم الحذبة لسكونه من أهل الجذبة والعشق فله الأول أي اسم  
 الذات لانه غير محتاج الى النفي والاثبات ومن يستعد لتقدم السلوك لسكونه من أهل السلوك  
 لتقيده وتعاقبه بالسوى فله الثاني أي النفي والاثبات لا اله الا الله بالقلب للتخلص وكيفية  
 أن يلصق الذاك لسانه بسقف الحلق ويضع الاسنان كما في الأول ثم يحبس النفس بعد أخذه  
 في الجوف أو تحت السرة ويبتدئ بكلمة لا بالتخييل من تحت السرة ويمدحها حتى ينتهي بها  
 الى الدماغ في الرأس ويبتدئ بعد هاهمزة اله من الدماغ بالتخييل وينزل بها حتى ينتهي الى  
 كتفه الايمن ويبتدئ بهمزة الا الله بالتخييل من الكتف الايمن ويمدحها بالنزول على كرمي  
 الصدر حتى ينتهي الى القلب الصنوبري في الجانب الايسر تحت عظام الجنب والضلوع فيضرب  
 الجلالة بقوة النفس المحبوس على سويداء القلب حتى يتأثر بحرارة جميع البدن بحيث تحترق  
 جميع الاجزاء الفاسدة في البدن ويتنور ما في البدن من الاجزاء الصالحة تنور الجلالة فيحيط  
 على محال الاطائف كلها ويلاحظ معنى التهليل أي لا مقصود الا الله ومن كلمة النفي ينفي جميع  
 وجود المحدثات عن النظر والاعتبار وينظرها نظرا القماء ومن كلمة الاثبات يثبت في قلبه  
 ونظره ذات الحق تعالى وينظر وجود ذات الحق نظرا البقاء وفي آخرها عند الوقوف على عدد  
 الترتيقول محمد رسول الله ويأخذ من القلب الى الجانب الايمن ويريد به كمال الاتباع والمحبة له  
 صلى الله عليه وسلم ويطلق النفس عند الاحتياج اليه على الترتيقول باللسان اللهم أنت  
 مقصودي ورضائك مطلوبي ومن خاصية هذا الكلام تأكيده معنى التوحيد وحفظ القلب  
 ودفع التفرقة عنه ويكون ذلك الذي ذكرناه بحيث لا يظهر على ظاهره حركة في أعضائه ولا يشعر  
 به من كان في قربه لان الذي ذكر الخفي كما في الخبر لا يطالع عليه احذنة فضلا عن الغير فاذا استراح  
 يشرع في نفس وذ كر جديد كمسبتي اسكن يراعي ما بين النفسين بأن لا يغفل بل يبقى على حاله  
 لئلا يخل بالاستمرار (قال التستري) من انتقل من نفس الى نفس آخر من غير ذكر فقد ضيع  
 حاله فاذا وصل عدد الترتي الى أحد وعشرين تظهر النتيجة من الذهول عن وجود البشرية  
 والاستمالة في الجذبة الالهية لذاتية وهما انما يحصلان من انتفاء المنفي أي السوى والاثبات  
 المثبت أي الحق يعني في حال النفي ينفي عنك وجود البشرية والخواطر اللونية وفي حال الاثبات  
 يظهر فيك أثر تصرفات الجذبة الالهية والاثرة متفاوت بحسب الاستعداد وهو ما أعطاها الله  
 أرواح عباده قبل تعلقها بالابدان من القرب الذاتي الارضي فبعضهم أقول ما يحصل له الغيبة عما



سوى الله تعالى وبعضهم أول ما يخلص له السكر والخبرة والغيبة والمحور وبعد ذلك يتحقق له وجود العدد وهو انتفاء وجود البشرية وبعده يتشرب بالقناء بالاستهلاك في الجذبة الإلهية وإن لم تظهر له النتيجة عند ذلك العدد فأنما هو من القصور في الشرط وهو صدق الإرادة والرابطة للشيخ والمتابعة لأمره والتسليم إليه في جميع الأمور وسلب الاختيار عند اختياره وطلب رضاه في كل حال فبرعاية هذه الشروط يتوارد الفيض الإلهي من باطن الشيخ إلى باطن المريده على طريق الفيض والامداد فلا بد أن يراعى شروطه ليتطابق الفعل والقول على مضمون الذكر عملاً واعتقاداً واتباعاً فإنه إن نفي المقصودية الغيرية في شيء من عمل واعتقاد واتباع ولم يوجد الاتباع لزم الكذب في قوله لا إله إلا الله كما قال عليه السلام من قال لا إله إلا الله ولم يعمل بجمعة ضاهها قال الله تعالى كذبت يا عبدى لم تقول ما لا تفعل فليستأنف المجاهدة بأن يبدأ الذكر من أول الأمر مع المجاهدة في مراعاة الشروط والآداب وتجديد العهد مع الشيخ فإن كلمة الإيمان أي لا إله إلا الله لا بد للذاكر من تطبيقها مع جميع الروابط والتهلقات من جميع الأعمال والاعتقادات فإن وجد مقصودية الغير وعدم التبعية لزم أن لا يكون صادقاً في ذكره لأن معناها لا مقصود إلا الله ومن جملة الاتباع طلب الحلال ومحبة الصديقين وإبراع في جانب النفي نفي لوازم البشرية من حب الدنيا والهوى والشهوات وغيرها وفي جانب الإثبات إثبات أحادية الذات وفي ضمن دوام الحضور وكمال الاتباع معنى دوام العبودية والنسبة الجامعة للقرب والمعارف كلها

(واعلم) أن الفقير البالغ في التقصير قد تشرف باخذ الطريق النقشبندية قدس الله أسرار طائفتها على شيخ الوقت وأعلم زمانه وفريد دهره سيد الأولياء الحاج أحمد بن سليمان الطرابلسي قدس سره وهو قد أخذ بعد تسكيم العلوم والكمال عن معدن الأسرار والحقيقة قطب دائرة الإرشاد غوث الثقلين ورحلة الأبدال والأتاد ذي الجناحين المستضي من الكتاب والسنة بمصباحي السائر في الله الخاشع المجاهد حضرة مولانا ضياء الدين محمد خالد النقشبندية قدس سره وهو قد أخذ بعد تسكيم العلوم وتتمام المعقول والمقول والفروع والاصول بشد الرحل وقطع مسافة نحو سنة إلى دار سلطنة الهند ببلدة دهلي المعروفة بجهان آباد عن هوفها قطب الأولياء جامع الكمال الصوري والمعنوي الشيخ عبد الله شاه الدهلوي قدس سره عن المعلى الماركي المصفي المظهر شمس الدين حبيب الله جانجانان المظهر قدس سره عن المشرف بالتجلى الذاتي والصفاتي والشؤفي السيد نور الدين محمد البغدادي قدس سره عن المستغرق في لجة بحر حق الميقين سلطان الأولياء الشيخ سيف الدين قدس سره عن شيخه ووالده مظهر النور أمين السر المكتوم شيخ المشايخ العروة الوثقى محمد المعصوم قدس سره عن شيخه ووالده مظهر الجنايب ومنبع الأسرار والمعاني الشيخ أحمد الفاروقي السرهندي المعروف بالامام الراني مجدد الاف الثاني قدس سره عن القطب الذي لصيهاء الحب الذاتي هو الساقى مؤيد الدين الرضي الشيخ محمد الباقي قدس سره عن المولى السكريم السني مولانا



خواجكي السهرقندي الامكني قدس سره عن شيخه ووالده المكرم المعبد شيخ المشايخ مولانا  
 الدرويش محمد قدس سره عن شيخه وخاله الراكم الساجد شيخ المشايخ مولانا محمد الزاهد قدس  
 سره عن مروج الدين ومقوى المشرب النقشبندي قطب الاولياء المعروف بخواجه احرار  
 الشيخ عبيد الله السهرقندي قدس سره عن المورد لتوارد عنايات الباري مولانا يعقوب  
 الجرخي الحصارى قدس سره عن مفتاح خزائن الاسرار قطب الاقطاب الشيخ محمد البخاري  
 المعروف بعلاء الدين العطار قدس سره عن امام الطريقة وغوث الخليفة ذي الفيض الجاري  
 والنور الساري المعروف بشاه نقشبند بهاء الدين محمد البخاري الاويسى قدس سره وعمه  
 عن منبع المعارف والكمال رئيس السادات السيد أمير كلال قدس سره عن المقبل على الله  
 ولما سواه ناسي قطب الاتقياء الشيخ بابا السماسي قدس سره عن الواله في محبة مولاه الغني  
 المعروف بحضرة عزيزان على الرامتنى قدس سره عن المعرض عن المراد الدنيوي والاخروي  
 شيخ المشايخ الشيخ محمود الانجيبري غنوي قدس سره عن المتسلق عن الحجاب البشري قطب  
 الاتقياء الشيخ العارف الربو كرى قدس سره عن القطب الرباني غوث الخلائق عبد الخالق  
 النجدي وافي قدس سره عن الغوث العمدة في الشيخ يوسف الهذاني قدس سره عن النشوان  
 من رحيق الحب السرمدي قطب الواصيلي على الفارمدي قدس سره عن المحبوب السجاني  
 غوث السالكين أبي الحسن الخسرقاني قدس سره عن المؤيد بالتأييد الالهى صاحب الفيض  
 الالهامي سلطان العارفين أبي يزيد البسطامي قدس سره عن امام الاثمة الذي هو بالحق ناطق  
 الامام جعفر الصادق رضي الله عنه عن والده امه أحد الفقهاء السبعة الامام الهمام المؤيد  
 بالتوفيق قاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن الهمام الغريب المعدود من آل  
 بيت الرسول سلمان الفارسي المكرم المقبول رضي الله عنه عن أفضل الاثمة على التحقيق  
 خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في الغار ومعينه الدائم ووزيره المكرم أبي بكر  
 الصديق رضي الله عنه عن منبع الصدق والصفاء أفضل الخلائق محمد المصطفى صلى الله عليه  
 وسلم وتسمى هذه سلسلة الذهب (واعلم) ان النقشبندي قد أخذ أيضا عن روحانية النجدي وافي  
 الى آخر النسبة والفارمدي أيضا عن الشيخ أبي القاسم السكركاني عن الشيخ أبي عثمان  
 الغريبي عن الشيخ أبي علي الكاتب عن الشيخ أبي علي الروذباري عن الشيخ أبي القاسم الجنيد  
 البغدادي عن سري السقطي عن معروف السكرخي عن الامام علي رضي عن والده الامام  
 موسى الكاظم عن والده الامام جعفر الصادق عن والده الامام محمد الباقر عن والده الامام علي  
 زين العابدين عن والده الامام الحسين رضي الله عنه عن والده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب  
 كرم الله وجهه عن سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم والسكرخي أيضا عن داود الطائفي  
 عن حبيب الجهمي عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب عن سيد الكوئين وعلي أيضا  
 عن الصديق الاعظم عن النبي عليه السلام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين كما ذكره محمد  
 باقر سافي قدس سره (وقال) العارف عبد الوهاب الشعراني في المدارج جاءه لم أيها الطالب المرید



أن من لم يعلم أباه وأجداده في الطريق فهو أعمى ورجماً تنسب إلى غير أبيه فيدخل في قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من انتسب إلى غير أبيه وقال سيدي عمر بن الفارض  
نسب أقرب في شرع الهوى \* بيتنا من نسب من أبوي

وذلك لأن الروح الصديق لك من حقيقة تلك فأبو الروح يليك وأبو الجسم بعده فمكان بذلك أحق أن تنسب إليه دون أبي الجسم وقد درج السلف الصالح كلهم على تعاليم المرادين آداب آدابهم ومعرفة أنسابهم واجمعوا كلهم على أن من لم يصح له نسب القوم فهو واقف في الطريق بقول الأب له ولا يجوز له التصدر والجلوس لإرشاد المرادين إلا بعد أخذ آداب الطريق من شيخ كامل يجمع على جلالاته وخبرته بالطريق ثم يؤذن له صريحاً بأن يرشدو يلقن ويلبس الخرقة على شروط ما كان عليه السلف رضى الله عنهم أجمعين ثم بعد كلام يسير قال فيه أيضاً اعلم يا أخي أن السر في التلقين انما هو لارتباط القلوب ببعضها ببعض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حضرة الله عز وجل وأقل ما يحصل للمريد إذا دخل في سلسلة القوم بالتلقين أن يكون إذا حرك السلسلة تتجاوب به أرواح الأولياء من شيعته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حضرة الله عز وجل فمن لم يدخل في طريقهم بذلك فهو غريب معدود منهم ولا يحببه أحد إذا حرك السلسلة (واعلم) أن شيعتنا قد سره ما دون ويختلف بالخلافة التامة المطلقة من قبل شيعته المأذون كذلك وهكذا إلى مجمع الطرائق وأفضل الخلائق قطب العالم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بيقية الطرق الأربع القادرية والسمروندية والسكهرية والبهشية وزاد شيعتنا أربعين طريقة كما عرفت في أول الكتاب ولولا خوف الإطالة لذكرنا سلاسلها مفصلة كاملة قهراً (واعلم) أن كلمة التوحيد انما هي اسم واحد تنزلت في مراتب الوجود لا مكاني نفياً وإثباتاً ليسمع بالنفي عبار وجود البشرية لا مكاني عن وجهه أحدية الذات الإلهية ويظهر بالاثبات أنوار وجود الأحدى في الكائنات فلذلك لا بد من ذكر كلمة التوحيد أن يلاحظ في طرف النفي نفى وجود البشرية وفي طرف الإثبات اظهار أنوار وجود الذات الأحدى وفي ضمن دوام الحضور وكال الإثبات يحصل معنى دوام العبودية على طريق الاستهلاك (واعلم) أن دوام العبودية على طريق الاستهلاك مشاهدة أنوار وجود أحدية الذات الإلهية على الدوام مع أداء حق العبودية على ما اقتضاه الوقت وتلك العبودية الدائمة انما تحصل إذا ذكرت كلمة التوحيد بنفى لوازم البشرية وإثبات أحدية الذات الإلهية فإذا ذكرت كلمة التوحيد بنفى الشرط غسلت بماء الفيض الإلهي عن الطبيعة البشرية جميع المخالفات وكنست بنفحات العناية عن القلب عبارات العلاقات وأزات عن النفس بنوار الهداية ظلمة الضلالة وحققت الظاهر والباطن بحقيقة الخلاص فعند حصول هذه الخصائص في الذاكر من ذكر كلمة التوحيد يستهلك في نظره الوجود الأمكني ويظهر له الوجود الحقاني في جميع الكائنات فيصير ذلك الذاكر بعيد الحق لا عبد للشيطان ولا للنفس والهوى ويكون في العبودية على الدوام في جميع الأحكام ويستهلك في أنوار الأحدى من حيث الذات والصفات ويميز مرتبة العبودية



عن مرتبة الربوبية في كل مقام ويعطى لكل حقها على حسب ما يقتضيه الوقت والآن ومعنى دوام العبودية فيه ظهور النسبة والمعرفة اليقينية بين الربوبية والعبودية الجامع للقرب والوصل والمعارف كلها كما قيل من عرف الله عرف كل شيء ولا يخفى عليه شيء (قال) الشبلي قدس سره عند ما شئ بفتح طريق الافادة أي افادة العلوم الشرعية حتى ينتفع بها أصحاب الافادة من الطالبين والذي نفس بيده حضور قلبي وشهوده في استغراق نور ذاته خير من علوم الاولين والآخرين يعني علوم شرائع الانبياء الاولين والآخرين وهذا المعنى أي الحضور والشهود في استغراق نور الرب بدة كلام الانبياء والمرسلين فهو المقصد الاقصى والسند الاعلى والمقام الاسنى والحالة الحسنى الموجبة للزيادة في الدنيا والاخرى فهو الهداية العظمى والطيفة الكبرى والسعادة العليا فكان قاب قوسين أو أدنى

وأما حقيقة التوحيد فكيفما لتوحيد في اللغة الحكم بأن الشيء واحد أو العلم بأنه واحد يقال منه وحدته أي وصفته بالوحدانية كما يقال شجعة أي وصفته بالشجاعة وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور في الافهام ويتجسل في الاوهام والاذهان ومعنى كون الله تعالى واحداً في الانقسام في ذاته ونفي الشبه والشرك في ذاته وصفاته (وقال الجنيد) اذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد انتهت الى الخبرة وقال أيضاً التوحيد معنى تضمنه فيه الرسوم وتندرس العلوم ويبقى الله تعالى كما لم يزل وقال أفضل كلمة قيلت في التوحيد كلمة أبي بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلاً الى معرفته الا بالعجز عن معرفته قال القشيري ليس مراد الصديق انه لا يعرف بل يعرفه العبد لا بمعرفة من العبد كما تعدد كرها لا تعود موحود فيه وليس بفعل له كذلك العارف عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة فيه لانها ضرورية له في الانتهاء (وقيل) التوحيد اسقاط اليا آت ومعناه ان لا تقول لي وبي ومني (وقال الشبلي) ما ثم روائح التوحيد من تصور عنده وقيل لا بي بكر التمساني ما التوحيد فقال توحيد موحود موحود هذا تثليث أم توحيد وقيل من وقع في بحار التوحيد لا يزداد على مرور الايام الا عطشاً وقال الحصري أمورنا في التوحيد خمسة أشياء رفع الحدث وافراد القدم وهجر الاخوان ومقاربة الاوطان وذيان ما علم (وللتوحيد) عبارة ومعنى فعبارته كلمة الاخلاص ومعناه الاخلاص فيها وهو التجرد عن الكون بوزن وعن اوصاف البشرية عند ذكرها وذلك هو المراد بقوله عليه السلام لا اله الا الله مفتاح الجنة وقد ورد ذلك مقيداً في قوله عليه السلام من قال لا اله الا الله خالصاً دخل الجنة وقوله عليه السلام في كلمتي الشهادة خفيقتان على اللسان شارة الى انظهما وقوله ثقيلتان في الميزان يعني اذا قارن لفظهما الاخلاص وقيل لصوفي ابن الله يقال احمالك الله تطاب الاين مع العين ليس في الوجود غير الله الوجود لسائر الموجودات مجاز والله حقيقة

وأما فوائد كلمة التهليل فكأن والطب على ذكرها على الوجه الذي ذكرنا يحصل له بها فوائد كثيرة ومنافع عظيمة منها ما يرجع الى محاسن الاخلاق ومنها ما يرجع الى الكرامات أما



الأولى لثقتها اتصافه بالزهد ونعني به خلو الباطن من الميل إلى كل فان ومنها فراغ القلب من  
 الثقة برائل فان كانت اليد مغمورة بمتاع حلال فعلى سبيل العارية المحضه وتصرفه فيه بالاذن  
 الشرعي تصرف بوكالة خاصة يقتظر العزل عن ذلك التصرف بالموت أو بغيره مع كل نفس  
 ومنها نهى النفس عن التعلق بما لا بد من زواله ومنها التوكل وهو ثقة القلب بالوكيل الحق  
 بحيث يسكن عن الاضطراب عند تعذر الاسباب ثقة بحسب الاسباب ولا يقصد ح في توكاه  
 تلبس ظاهره بالاسباب لان وجوده وعدمه عنده سببان ومنها الحياء من الله وعظمته بدوام  
 ذكره والتزام امتثال أمره ونهييه والامساك عن الشكوى من الله والشفقة على العجزة  
 والفقراء والمساكين ومنها الغنى وهو غنى القلب بسلامته من فتن الاسباب فلا يعترض على  
 الاحكام بلا ولا بلعل لعله أن ماصدر منه تعالى الخلق المقدر والتدبير كذلك ومنها الفقر وهو  
 نقص تعلق القلب من الدنيا حرصا واكتارا القطعه بأن حاجته ليست عند شيء منها وسكون  
 اللسان عنها بالكيفية مدحا وذا ومنها الايثار لغيره على نفسه الامالا بد منه على حكم الشرع  
 ومنها الفتوة وهي التجافي عن مطالبة الخلق بالاحسان اليه ولو أحسن اليهم لعله بأن  
 احسانه اليهم واساءتهم له كل ذلك مخلوق لله تعالى قال تعالى والله خلقكم وما تمعون فلم ير  
 لنفسه احسانا حتى يطلب عليه جزاء ولم ير لهم اساءة حتى يذمهم عليها اللهم الا أن الشرع أمر  
 بذهمهم ومنها الشكرو وهو انفراد القلب بالشناء على الله ورؤية النعم في طي النعم والفوائد  
 كثيرة فمن أراد فليجتهد في ذكرها وآدابها حتى يعرفها بالذوق وأما الثانية لثقتها لوضع البركة  
 في الطعام ونحوه حتى يكثر القليل ويكفي اليسير وهذا مشاهد لاولياء الله كثيرا ومنها تبسیر  
 دنائير ودراهم أو كليهما أو غير ذلك مما تدعو اليه الحاجة وبعضهم لا يقتصب على سجدته  
 لذكر وسلاة في خلوته الا وخلق الله على سجدته وتحت ادراهم ومنها أن تكشف له حقيقة  
 ما يريد استعما له من الطعام فيعرف حلاله وحرامه بامارة من باطنه أو ظاهره وكرامات هذا  
 الباب كثيرة الا أن المؤمن ينبغي له أن لا يقصد هابشي من طاعته والادخل عليه الشرك الخفي  
 ومكر به والعياذ بالله اذهذه من جملة ما يجب أن يصفي منها القلب عند ذكر كلمة التوحيد  
 فليقطع التفاته اليها بالكيفية وليكن قصده رضامولا الذي لا خلاف له منه ولا غنى للخلق عنه  
 فيكشف له الحجاب عن عين قلبه حتى يتغزه في ذلك الجمال العديم المثال ويتوجه مولاه عز  
 وجل بمخائب وأسرار لا يمكن أن يعبر عنها المقال والواردات والسنوحات بالافرار  
 (قال الشاذلي) التوحيد سر الله والصدق سيف الله ومدد السيف بسم الله وترجمته ماشاء الله  
 كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بالله وقال كان لي صاحب وكان كثيرا ما يأتي بطني  
 بالتوحيد فرأيتني في المنام أقول له يا عبد الله اذا أردت التوحيد الذي لا لوم فيه فليكن الفرق  
 في لسانك موجودا والجمع في سر لثمة شهودا وقال أبواب الحق أربعة التوحيد والمحبة والايمان  
 والرضا وقال رأيتني في المنام يقال لي من تعلق بأسماء الله من جهة المسميات فالشرك  
 موطنه فكيف بمن تعلق بأسماء نفسه أين أنت من التوحيد الحق المحرر عن التعلق بالله



وبالخلق وكل اسم يستدعي به نعمه أو يستكفي به نعمه فهو حجاب عن التوحيد بالذات وعن التوحيد بالصفات ومن حاطت به صفة من صفاته ألجمته عن الاستعانة بالاسماء والصفات فلا تدع ما هو لك لما ليس لك ولا تتم من مفضل الله غيرك وتتمكن عبوديتك التسليم والقبول لما يأتي وحسن الظن بالله فيما تلقى والاشتغال بما هو أولى ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون وهذه المخاطبات لأهل المراتب والمقامات والدرجات والأحوال وأما أهل السعادات والفضائل والتكسب بالحركات والأقوال فهم عن ذلك معزولون وإلى حدودهم يرجعون ومن الأجور لا يخشون هذا أن سلوا من لقلقة الكلام وأخذ الرشاع على الصلاة والصيام والتنعيم بمصالح تلك الأبصار عند أطراف الرؤس والاشتغال بالأذى كرفان جنائياتهم بالإضافة ورؤية الطاعات أكثر من جنائياتهم بالمعاصي وكثرة المخالفات وحبهم ما يبدولهم من الطاعات وأجابه الدعوة والمسارعة إلى الخيرات وقال من اتقى الشرك في التوحيد والمحبة في أوائل خطراته جعل الله له بالمسد العزيز في أو آخر ما من به ثم لا يجيب عن الله ولا يدخل عليه الخلل في عزائه ومن أبطأ عنه الأمر في نفس الخطرات وأخذ في المييل إلى أشخاص الشهوات أبطأ عنه المدد على مقدار أوقات الفترات هذا من الله لا هل التيقظ من الغفلات (قال) الله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها فأتى الله في الشرك في التوحيد واجتمع ولا تتفرق بتقص ولا مزيد وإياك والشرك في المحبة بالميل إلى الشهوة أي شهوة كانت ومن كان عند الله خائفا وجلال مشفقاً من الله في نعمائه كان في أمن من الله فيما يرد عليه من عظيم بلائه ودليله قوله عليه السلام من كان الله في الرخاء ~~كان~~ كان الله له في الشدة الحديث وقال يا أيها الناس اتجروا كي ترجوا واحذروا أن تجروا فتخسروا وتبجوا والتاجر من يعبد الله بحقائق التوحيد والإيمان والرابع من يرج نفسه بخلصها من الشرك والكفر قل الله أعبد مخلصاً له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين الأهل آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وأزواجه النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين والخاسر من أشرك بالله في توحيد الله أثراً شركت ليجطن عملك وتكون من الخاسرين أو من أشرك بعبادة ربه شيئاً أو واحداً من خلقه واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً (واعلم) أنك متى تخلقت بهذه الأخلاق الجميلة التي سبق ذكرها فحب عليك أن تخلص من الأخلاق الرذيلة والصفات النفسية الذميمة التي سبق ذكرها أيضاً والعقائد الفاسدة الوخيمة ونحوها من خصال المفسدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين مع العزلة عن جميع المخلوقين فانها تعطي القصد على الطلب وتجمع القلب على بلوغ الأرب وتقوى التوجه إلى حضرة الحق وتورث اليأس من الخلق وتسلم من آفات الدنيا والأشرار وتخلص قلبك من هجوم الخواطر والأغيار فان الخواطر تورث الهـموم والأوهام



وتتقن الحكمة عن القلب والالهام وتجعل العيش في نكدة قد قال أكل المرشد بن ان  
الحكمة لتزل من السماء فلا تدخل قلبا فيه هم غدومتي اتق عنك هذا الهم صرت أشفق  
على مخلوقات الله من الاب والام وانفتح لك باب معرفة علم اليقين وهو بتعريف الانبياء  
والمرسلين عليهم السلام وتلك معرفة الله وصفاته وأسمائه بواسطة التعريف والتعليم من  
وراء حجب الالفاظ فلا تفقد تلك المعرفة شهودا في القلب السقيم (وأما معرفة عين اليقين)  
فهى المعرفة الخاصة من الآيات بالنظر في الآفاق والجهات المفهومة من قوله تعالى قل  
انظروا ماذا في السموات والارض أى من يدبغ المصنوعات ومجائب المخلوقات كرفع السماء بلا  
عمد وحبال و بسط الارض ونصب الجبال ودوران الشمس والقمر وتعاقب الليل والنهار  
وخلق الدواب والاشجار وهذه المعرفة استدلالية من وراء حجب المحسوسات فلا تفقد شهودا  
في المغيبات (وأما معرفة حق اليقين) فهى انما تعرف بمعرفة النفس ومعرفة انما تحصل  
بالاشراق النوراني الكاشف للبس وذلك الاشراق لا يحصل الا بتصفية الروح وتركيب النفس  
بالمجاهدات قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وذلك بتلطيف السر بالاذكار  
الموصلة لحضرة الملك الغفار لتستعد الروح بتلك المجاهدات والاذكار لتزول البارقات الالهية  
وتظهر خطرات الانوار فبذلك تزول الشكوك من الصدور وتنزل السكينة والطمأنينة في  
القلب بتجلي العزيز الغفور لقول علام الغيوب ألا يذكر الله تطمئن القلوب لمعرفة سياسة  
النفس أدى الى معرفة الرب والوصول الى حضرة القدس (قال) من طهر الله قلبه من عرف  
نفسه فقد عرف ربه أى بأن تعرف النفس نفسها بذاتها وبجزئها فتعرف ربه باتصافه بكل  
كمال وبقدرته على جميع الافعال بها وبغيرها وتلاحظ صفاءها الاول الحسى وعاملها  
الروحانى القدسى فتتميل الى مقامها الدائق بترك كل فانى حتى تجرد عن الاوصاف  
الجسدية الجسمانية وتتصف بأوصافها الحسنة الروحانية فحجاب النفس عن كمالها  
العلمية انما هو اشتغالها بالامور البدنية والقوى العنصرية فحينئذ لا بد لمن أراد أن يعرف  
نفسه ويشاهد أنوار ربه أن يجرد نفسه عن التعلق بالقوى البدنية والتفكير بالحواس  
الجسمانية بأن يلطف نفسه بالعبادات ويخفف جسمه بالياضات ويلزم الورع في جميع  
أفعاله لقوله عليه السلام لو صليتم حتى تكونوا كالحناء وصمتتم حتى تكونوا كالآوتار وأجريتكم  
من أعينكم الدموع مثل الانهار لما ينفعكم ذلك الا بالورع وهو اجتناب الشهوات خوفا من  
الوقوع في المحرمات فقليل من الورع يجزى عن كثير من العمل (قال) عبد القادر الجيلي  
عليكم بالورع والذكر ان أردتم أن تطوى لكم مقامات الطريق بسرعة وعليكم بالتواضع  
ان أردتم أن يرفعكم الله (وأما المقام) بفتح الميم فهو ما يتحقق العبد بمنازلته من الآداب مما  
يتوصل اليه بنوع تصرف ويتحقق به بضرب تطلب أو مقاساة تكلف فمقام كل واحد  
موضع اقامته عند ذلك وما هو مستعمل بالريضة وشرطه أن لا يرتقى منه الى مقام آخر ما لم  
يستوف أحكام ذلك المقام فان من لا قناعة له لا يصح له التوكل ومن لا توكل له لا يصح له التسليم



ومن لا توبة له لا تصح له الثانية ومن لا ورع له لا يصح له الزهد وقيل المقام هو حالة إقامة وظائف العبودية بكسب واختيار (واعلم) أنه لا يصح لأحد منازلة مقام الأئمة بشهود إقامة الله تعالى إياهم في ذلك المقام ليصح بناء أمره على قاعدة صحيحة (وأما الحال) فهي عندهم معنى يرد على القلب من غير تصنع ولا اجتلاب ولا اكتساب من طرب أو حزن أو قبض أو بسط أو شوق أو نزاع أو احتياج أو هيبة فالأحوال مواهب والمقامات مكاسب والأحوال تأتي من عين الجود والمقامات تحصل ببدل المجهود فصاحب المقام يمكن في مقامه وصاحب الحال مرقى عن حاله (وقال) المشايخ الأحوال كالبروق فان بقيت فحديث نفس وقالوا أيضا الحال كاسمها يعنون أنها محل في القلب ثم تحول وأنشدوا في ذلك شعرا

للم تحلل ما سميت حالا \* وكل ما حال فقد زال

انظر إلى التي إذا ما انتهى \* يأخذ في النقص إذا طالا

(وأشار) قوم إلى بقاء الأحوال ودوامها وقالوا إذا لم تبق ولم تدم فهي لوائح وبوادروا إذا دامت كانت أحوالا وهذا صحيح ويؤيده ما روى عن أبي عثمان الخيري أنه قال منذ أربعمائة سنة ما أقامني الله تعالى في حالة فذكرتها أشار بذلك إلى دوام الرضا والرضا من جملة الأحوال فالأحوال وإن دامت لم تكن صاحبها أبدا يصح كون في الترقى من حالة إلى حالة أعلى منها فالدوام باعتبار جنس الأحوال والزوال باعتبار عين الحال وبذلك فسر أبو علي قوله عليه السلام أنه ليغان على قلبي فأستغفر الله تعالى في اليوم سبعين مرة لأنه عليه السلام كان في الترقى من أحواله فإذا ارتقى من حالة إلى أعلى منها رأى في الأولى نقصا بالنسبة إلى الثانية فاستغفر الله ولم يجرأ على هذا المعنى يحمل قواهم حسنات الأبرار سيئات المقربين

(واعلم) أن قطع المقامات الثلاث في أثناء السلوك في الطريقة العلية النقشبندية أن يتوجه السالك إلى أهل السلسلة واحد بعد واحد إلى حضرة الصديق الأعظم إلى حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى حضرة جبريل الأمين والمعين إلى مشاهدة الذات المتزعة عن الشبه والمثيل ويستغل بذلك حتى تتحرك السلسلة كلها بالتوجه إليه ثم يفرغ من ذلك التحرك والتوجه بمشاهدة الذات العلية فإذا توى الحال وحصل له القضاء عما سوى المولى ووقع في التوجه المحض وذهل عن وجود عالم الملك وعن وجود نفسه فهو المقام الثاني فإذا توى هذا الحال ودخل في البقاء فهو المقام الثالث وهو نتيجة القضاء فانه متى تم القضاء حصل البقاء بالقرب المعنوي من الملك المجيد اذ هو أقرب إلى العبد من جبل الوريد ويعبر عن هذه المقامات الثلاثة بعبارات أخرى العلم الرباني والفتح العبداني والتجلى الآسماني (أما) العلم الرباني فهو علمك بأن الله تعالى معك أيها المصنف لقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابِعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ونظير ذلك في الآيات والأحاديث كثير وهو محل من الأقدام لا يمكن يلزم للنسبة أن أتكلم في هذا المقام فأقول



(اعلم) أن مدلول الاسم الكريم إنما هو الذات اللازمة لها الصفات المتضمنة لعلاقها بجميع  
الممكنات وليست كمعية المتخير من عدم مماثلته تعالى لما سواه من الخلق أوقات الحقيقة  
بالجسمية المفتقرة للوازموها الضرورية كالحلول في الجهة لا بد فيه من الاثنية الزمانية  
والمكانية بل على ما يليق بشأه لماله من الكمالات تعالى عن الشبيه والنظير ليس كمثل شئ وهو  
السميع العليم (وأما) المقام الثاني وهو الفتح الصمداني فهو غيبتي عن كل فاني لقول سيد  
الأكوان كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان وقول الملك الرحمن كل من عليها فان  
(وأما) المقام الثالث وهو التجلي الاحساني فهو اقرب من حضرة الحق والتداني لقول الملك  
الحمد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ويعبر  
عن هذه المقامات أيضا بعبارات آخر (الاول) الحضور مع الله بمشاهدة مصنوعاته (الثاني)  
الحضور في مقام مشاهدة صفاته (الثالث) الحضور مع عدم شهود شئ من مخلوقاته ويعبر عنها  
أيضا بالمعية والاحدية والاقربية فالمحمدى الكامل لا يستقر في حضرة واحدة بل يتنقل الى  
الحضرات الثلاث وليس له مقام مخصوص (ثم اعلم) أن القلب كما يتصف بالمرافقة والمشاهدة  
وتحويهما يتصف بالانتماء والفعل والران والربط لقوله تعالى ختم الله على قلوبهم وقوله أم على  
قلوب أقذاها وقوله كذا بل ران على قلوبهم وقوله لولا أن ربطها على قلبها فانتم على القلوب  
حتى لا تسمع قول الحق من صفة قلوب المنافقين والقفل عليها حتى تعرض عن الدين المتين من  
صفة قلوب الكافرين والربط عليها من صفة قلوب العارفين وتغطيها بالران من صفة قلوب  
المسلمين العاصين فانه كلما أذنب ذنبا زات نقطة سوداء على القلب فتغطي مقدارها من نوره  
لى أن تعمها ظلمات فلا يبقى الا نور الايمان كما نفاخ فينمذ يقع في المعاصي ولا يبالي معها أصلا  
فاذا أراد الله تعالى هدايته ألهمه التوبة فهي ملاك كل أمر لانها تحجب ما قبلها كما أن  
الاسلام يجب ما قبله ولها ثلاثة شروط (الاول) العزم على أن لا يعود الى قبج الافعال (الثاني)  
الندم على ما فات من مخالفة الملك المتعال (الثالث) القيام في الحال على أحسن الاحوال فان  
أخل بشئ منها ففعله بطلال وهي على ثلاثة أقسام أولها التوبة وأوسطها الانابة وآخرها  
الاروبة فمن تاب خوف العاقبة فهو صاحب التوبة ومن تاب رجاء المثوبة فهو صاحب الانابة  
ومن تاب حفظا وقيامًا بالعبودية لا رغبة في الثواب ولا خوفا من العقاب فهو صاحب الاروبة  
\* فالاروبة صفة المؤمنين العاصين والانابة صفة الاولياء المقربين والاروبة صفة الانبياء  
 والمرسلين قال الله تعالى نعم العبد اياه أواب وقال وجاء بقلب منيب وقال وتوبوا الى الله  
جميعا أي المؤمنون لعلكم تفلحون وفي هذه الآية إشارة خاصة وإشارة عامة فأما  
العامة فقد عمت العصاة والطائعين والموافقين والمخالفين بلقظ الايمان وسميهم المؤمنين  
ثلاثتهم في قلوبهم من خوف القطيعة وأما الخاصة فقد أمر الطائعين بالتوبة لئلا يحبوا  
بطاعتهم فيصير عجزهم حجبهم فيمتسأوى في هذا الامر الطائع والعاصي وكما أمر الحق بالتوبة  
عموم المؤمنين فقد أمرهم سيد المرسلين قال عليه السلام فاني أتوب الى الله في اليوم والميلة مائة



مرة فتوبة الرشول عليه السلام توبة خاص الخاص وهي التوبة عن كل ما سوى الله وتوبة  
 الخاص من غفلة القلوب من حضرة المحبوب وتوبة العوام من الذنوب فينمى بها الران عن  
 القلب ولكن يبقى أثره فالذكر يصقله حتى يصير كالقنديل فيوجود الأنوار القلبية تنطبع  
 في مرآة الأفعال للطاقتة ويمتد نظره إلى الحضرة القدسية لأن القلب له مرآة ذات وجهين  
 وجه صقيل ووجه كثيف فالصقيل مقابل لعالم الملك وهو عالم الشهادة فيكل شيء قابله اذ تطبع به  
 فيتقلب القلوب من الشر إلى الخير وبالعكس والكثيف مقابل لعالم الملكوت وهو عالم الغيب  
 فاذا غلبت أنواره على ظلمته وطاعته على معصيته مال إلى عالم الملكوت فيشتغل بالسلوك وقطع  
 مقامات النفس فكلما اقطع مقاماً انحلى ما قابله من الوجه الكثيف حتى تضيء كلها فينشد  
 ينظر السالك بالعينين ويعترف من العالين فيصير جسمه لطيفاً بين الأجسام كالأنبياء عليهم  
 السلام لأنهم لما تحققوا أن الجسم لا يليق للتحلي من حضرة الحق اللطيف لطفوا أجسامهم  
 الكثيفة بأنواع الرياضات والمجاهدات وترك الشهوات ومخالفة النفس ذات الآفات حتى  
 تلطفت أجسامهم الكثيفة فصارت مضاهاة للأجسام اللطيفة لأن الحق تعالى خلق الإنسان  
 مركباً من جسم كثيف وهو الجسد وجسم لطيف وهو السائر في حالة النوم ومن روح وهو  
 الواسطة بينهما لما روى عن ابن عباس في جسد ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس  
 والنفس بها العقل والتمييز والروح بها الحس والتحريل فاذا نام العبد قبض تعالى نفسه ولم يأمر  
 بقبض روحه (وقال) بعضهم من يموت في القتال تتوفاه الملائكة ومن يموت على الفراش يتوفاه  
 ملك الموت ومن يموت في المنام يتوفاه الله وفي ذلك نكتة لطيفة وهي أن كل شيء يضاف إلى الله  
 تعالى بغير واسطة مخلوق يحصل به راحة وبسط كالنوم بالنسبة إلى أهل الظاهر بخلاف أهل  
 الباطن فإن جميع ما يجري عليهم من خير وشر وقبض وبسط تحصل لهم به الراحة التامة والرضا  
 حيث أنه فعل الله تعالى أقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون كما حكى أن إبليس تجلى لسيدى عبد  
 القادر الجيلاني بأنوار وهيئة عرش ونداء وقال يا عبدي قد رفعت عنك التكالييف فقال قدس  
 الله سره أخساً يا عبد والله لو رفع التكالييف لرفعها عن حبيبه عليه السلام فقال منعك مني علمك  
 وقد أضلت قبلك ألف عابد ولذا قيل

تفقه فان الفقه أفضل قائد \* إلى البر والتقوى وأعدل قاصد

فان فقيهها واحد امتورعا \* أشد على الشيطان من ألف عابد

وللشيطان وساوس كثيرة فانه يحسن لبعض الناس اظهار التواجد عند الذكر أو جماع  
 القرآن ويدخل عليه بصورة نصيحة وهو أنك اذا تشبهت بالواجدين تكون منهم ويتلوه  
 البيت الذي قاله بعضهم

وتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم \* ان التشبه بالرجال فصلاح

ثم اذا تواجد وتبع ما أمر به الشيطان تجلى له من المصراع السفلى فينفخ فيه فيحصل له حرارة  
 فيسؤل له ان هذا من تجلى حضرة الحق فيصرخ فيحصل الاقباض لمن سمعه من أهل الباطن



وعلامته ذلك أنه لو كان وجوده محصيا لآثر في جميع من كان حاضرا نعوذ بالله من اتباع الشيطان فإنه عدو للإنسان قال الله تعالى أن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فإذا حسن لك شيئا من أفعال نفسك أو نزعك انتصم غيرك أو كرت ذلك في بعض أخوانك المسلمين فاستعن بالله من هذا اللعين وأخف أعمالك ما استطعت فإن الرياء يحبط العمل

(وأما الخواطر) فهي جميع خاطر وهو خطاب يرد على الضمائر ثم انه قد يكون بالقاء ملك وقد يكون بالقاء الشيطان وقد يكون بأحاديت النفس وقد يكون من الله قالوا لا اله الا هو والثاني الوسواس والثالث الهواجس والرابع الخاطر الحق فعلامه الا الهام موافقة العلم وعلامة الوسواس نذبه الى المعاصي وعلامة الهواجس نذبه الى اتباع الشهوات وحطوط النفس واجمع المشايخ على أن من كان قوته من الحرام لم يفرق بين الا الهام والوسوسة واجمعوا على أن الخواطر المذمومة محلها النفس والخواطر المحمودة محلها القلب وان النفس لا تصدق أبدا (وقال) الجنيد الفرق بين هواجس النفس ووساوس الشيطان ان النفس اذا طاعت بشئ ألحت بطايعه حتى يوجد لا محالة اللهم الا أن يكون صاحبها صادق المجاهدة فيردّها عن ذلك بصدق مجاهدته وأما الشيطان اذا دعا الى زلة فلم يوافق عليها تركها وردعا الى أخرى لان الكل عنده سواء من حيث انه معصية ومخالفة فان ورد على الانسان خاطران متغايران قال الجنيد الاول أقوى وقال ابن عطاء الثاني أقوى وقال عبد الله بن خفيف هما سواء لان كلا منهما من الحق فلا ضربة لاحدهما على الآخر

(وأما الواردات) فهي جميع وارد وهو ما يرد على القلب من الخواطر المحمودة مما لا يكون بتعلم العبد وقد يكون الوارد لا من قبل الخاطر بل من قبل العلم أو من الحق فالواردات أعم من الخواطر لان الخواطر تختص بنوع الخطاب أو ما يتضمن معناه والوارد أيضا ما يرد على القلب من سرور أو حزن أو قبض أو بسط أو نحوها (ثم اعلم) أن الصلاح على الله ليس بواجب وقال المعتزلي واجب ومن قال ان الاصلح والاصلاح واجب على الاله فهو عادل عن الجادة ومخالف للعامة ومعترض لاهل السنة والجماعة وقد وقعت مناظرة بين سني ومعتزلي فقال المعتزلي سبحان من تنزه عن الفجشاء فقال السني سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء فقال المعتزلي أرايت ان منعني الله من الهدى وحكم على بالردى أحسن الى أم أسا فقال السني ان منعتك ما هو لك فقد أساء وان منعتك ما هو له فالفعل في ملكه ما يشاء فقال المعتزلي أرى ربنا أن يعصى أيعصى ربنا جبراً فالزمه وقطع عنه (والحاصل) أن مذهب أهل السنة أن الاصلح للعبد ليس بواجب على الله وجهور المعتزلة على أنه واجب ورد كلامهم أولاً بأن الألوهية تنافي الوجور المختص بالعبودية لا يستل عما يفعله وهم يستلونه وثانياً بأن الاصلح بحسب الظاهر أن يهدي الخلق جميعا وقد قال الله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء مع قوله ولو شاء لهداكم أجمعين فأراد باختلاف العباد انظار العدل وإبشار الفضل وأيضاً قال انما على لهم ليزدادوا الثمنا مع أن الاملاء لزيادة الاثم ليس بصلاح



عند العقلاء فقيه الحجة البالغة والحكمة السابعة ثم هدايته تعالى تارة يراد به اخلاق الله  
كقوله انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وتارة يراد بها مجرد البيان والدلالة  
ومنه قوله تعالى وأما محمود فهدىناهم وقوله تعالى وانك لا تهدي الى صراط مستقيم وتارة مجرد  
الارشاد ومنه قوله تعالى ولكل قوم هاد والمعتمد عند أهل السنة انها الدلالة الى المطلوب  
سواء وصلت أم لا وعند المعتزلة الدلالة الموصلة الى المطلوب فتتبع (واعلم) أن تفصيل هذا  
المقام أن يقال اذا أراد الله بعد دخير اقلب قلبه الى محله الاصل الذي يبدئ منه أي الى العلو  
فيه يترك قلبه عرشيا لا فرشيا فيكون انقلابه الى الحق وهو صرف وجه المهمة من العدو الدنيا  
وهي الظواهر الى العدو القسوى وهي الحقائق وبواطن الامور ويصل الى الفطرة التي  
خلقها الله عليها قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم لكنه لما نزل مع الطبيعة  
الى حكم العادة واستولت عليه الشهوات النفسية وغلب عليه حكم البشرية صار كالثوب  
الايض الذي تدينس فاذا غسله بماء الخلو والرياضات عاد الى أصله والازادته من قوت  
أوساخه وصار ملكا للشيطان فاذا كان من أهل الطر يق تجلي له الشيطان من مصراع قلبه  
السفلى لا نسد امصراع قلبه العلوي فان للقلب بابا بمصراعين مصراع يفتح الى العلو ومصراع  
يفتح الى السفلى فالمصراع العلوي لتجليات الرحمن والمصراع السفلي لتجليات الشيطان  
واذا انسد المصراع السفلي بكثرة الاذكار ونفي الخواطر والاغيار انفتح المصراع العلوي  
وترادف التجلي والواردات من حضرة الملك العلي وعلامة ذلك الورع والزهد في الدنيا فاذا  
اتقى الورع والزهد من انسان وادعى أنه يحصل له التجلي من حضرة الملك الديان فهو من  
الكاذبين وتجليه هذا انما هو من تجلي الشياطين لا الطمع في الدنيا ولرغبة فيها بسد  
المصراع العلوي ويفتح السفلي الذي ينبغي منه الشيطان فانه أصل خلقا كثيرا (وقال  
السادق) كل علم تسبق اليك فيه الخواطر وتتبعها الصور وتميل اليه النفس وتلتذ به  
الطبيعة فارم به واتركه وان كان حقا وحدا بعلم الله الذي أنزل على رسوله واقتديا بالخلقاء  
والصحابة والتابعين من بعده وبيدادة الامة المبرزة من الهوى تسلم من الشكوك والظنوب  
والاوهام والدعاوى الكاذبة المفضلة عن الهدى وحفائقه وماذا عليك أن تكون عبدا لله  
ولا علم ولا عمل حسنة من العلم بالتوحيده من الجهل به عتبة الله ومحبة رسوله صلى الله  
عليه وسلم ومحبة الصحابة واذا عتقاد الحق لجماعة فارجل متى اسأله يا رسول الله قل  
ما أعددت لها قل لا تثنى الا اني أحب الله ورسوله فقال عاينه السلام المرء مع من أحب (وقال)  
رحمه الله قرأت سورة الاخلاص وانعوذت من ذات الية فلما انتهيت الى قوله من شر الوسواس  
الخناس الذي يوسوس في صدور الناس فيسر الى شر الوسواس يدخل بينك وبين حبيبك  
ونفسك أفعالك الحسنة ويكثر عندك ذات الشبال بذكر أنعمائك السيئة ويقل عندك ذات  
اليمين ليعدوبك عن حسن الظن بالله ورسوله الى سوء الظن بالله ورسوله فأحذر لهذا فقد  
أخذ منه خلق كثير من الزهاد والعباد وأهل الورع والاجتهاد وقال قيل لي اذا أردت أن تسلم



من ذلك فلا تدبر لغد ولا بعد غد (واعلم) أن لكل خاطر مقدمة وبساطا مقدمة الرباني الاسلام وبساطه الصمت ومقدمة الملك الذي كرو بساطه العزلة ومقدمة النفساني الجهل وبساطه الاماني ومقدمة الشيطان الكبر وبساطه الكفر وكل خاطر يدعو الى ما يناسبه فهو بحر عميق فافهم

(وأما رؤيا القوم) فقال الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قيل هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فاذا رأى أحدكم رؤيا يكرهها فليتنفل عن يساره وليتعوذ فانها لن تضره وقال من رأى في المنام فقد رأى فان الشيطان لا يتمثل في صورتي (واعلم) أن الرؤيا الصادقة نوع من أنواع الكرامة وحقيقتها خوارط ترد على القلب تتصور في القلب والوهم وهي تارة تكون من قبل الشيطان وتارة تعريفا من الله تعالى يخلق تلك الاشياء في القلب بغير واسطة (والنوم) على أقسام نوم لعنة وغفلة ومادة وهو مذموم لانه أخو الموت كذا روى في بعض الاخبار رواه اليه الاشارة بقوله تعالى وهو الذي يتوفاكم الليل وقوله والتي لم تمت في منامها وقيل لو كان في النوم خير لكان في الجنة نوم وقيل لما قال ابراهيم لا سمعيل عليه السلام اني أرى في المنام اني أذبحك قال يا أبت هـذا جزاء من نام عن حبيبه لو لم تنم لما أمرت بذلك (وقيل) أوحى الله الى داود عليه السلام كذب من ادعى محبتي ونام عنى اذا جنته الليل (وقال الشبلي) نعسة في ألف سنة فضحة وقال أيضا اطلع الحق على فقال من نام غفل ومن غفل حجب فكان بعد ذلك يكهل باللمح حتى لا ينام وقيل ان كنت حاضرا فلا تنم لان النوم في الحضرة سوء أدب وان كنت غائبا فانت من أهل الخسران فتسكون مصابا والمصاب لا يأخذه النوم وأما أهل المجاهدات فنومهم صدقة من الله تعالى عليهم وان الله يباهي بالعبد اذا نام في سجوده فيقول انظروا الى عبدى روحه عندي وجسده بين يدي يعني روحه في محل النجوى وبدنه على بساط العباداة وقيل كل من نام على طهارة يؤذن لروحه ان تطوف بالعرش وتسجد لله وقيل لا شيء أشد على ابليس من نوم العاصي يقول متى ينتبه جنى وقيل ألا يستحي العبد أن ينام ومولا لا ينام (وقال) بعضهم النوم أفضل من البقطة لان النائم لا يعصى الله تعالى في حال نومه وانه محل الرؤيا للهي والحجامة والاولياء وغيرهم وربما رأى الحق تعالى في النوم وتلك منزلة عظيمة (وقال) السكتاني رأيت النبي عليه السلام في النوم فقلت ادع الله ان لا يميت قلبي فقال قل كل يوم أربعين مرة يا حي يا قيوم لا اله الا أنت (ورأى) الحسن عيسى عليه السلام في النوم فقال له اني أريد ان اتخذ خاتما لما الذي أكتب عليه قال لا اله الا الله الملك الحق المبين فانه آخر الانجيل وقيل رأى أحمد بن خضرويه ربه فقال له يا أحمد كل الناس يطلبون مني الا أبا يزيد فانه يطلبني وقيل دخل الحسن البصري ليصلي المغرب فوجد امامهم حبيبا العجبي فلم يصل خلفه خوفا من اللعن فرأى تلك الليلة في المنام قائلا يقول لو صليت خلفه لغفر لك ما تقدم من ذنبك (وروى) مالك بن أنس في المنام فقيل له ما فعل الله تعالى بك فقال غفر



الى بكامة حفظتها عن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يقول عند رؤية الجنازة سبحان الحي  
الذي لا يموت (وروى) الجنيد في المنام فقبيل له ما فعل الله تعالى بك فقال طاحت تلك  
الاشارات وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسبيحات كاتقواها (وقال) ابن الجلاء دخلت  
المدينة وبني فاقة فرأيت النبي عليه السلام في المنام فأعطاني رغباً فأكلت نصفه وانتهت وفي  
يدي نصفه وقيل رأى أبو أيوب السخيتي جنازة رجل عاص فدخل دهلجداراً لا يصلي  
عليها فرأى ذلك الميت في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال غفر لي وقال قل لابي أيوب قل لو أنتم  
تملكون خزانة رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق الآية (وقال) القشيري رأيت الاستاذ  
أبا علي الدقاق في المنام فقلت له ما فعل الله تعالى بك فقال ليس للغفرة عنده كبير خطر أقل من  
حضره منا خطر افلان أعطى كذا وكذا قال القشيري ووقع لي في المنام أن ذلك الشخص الذي  
عناه الاستاذ قتل نفسه بغير حق (وقال) أبو بكر الرشيد الفقيه رأيت محمداً الطوسي في  
المنام فقلت له ألك حاجة فقال قل لابي سعيد الصغار

وكأعلى ان لا تحول عن الهوى \* فقد وحيات الحب حلتم وما حلنا  
لعل الذي يقضي الامور بعلمه \* سيجم عنا بعد الممات كما كنا

قال فانتبهت وقلت لابي سعيد ذلك فقال كنت أزور قبره كل يوم جمعة فلم أزره هذه الجمعة  
(وقيل) روى الاوزاعي في المنام فقال ما رأيت هنا درجة أرفع من درجة العلماء ثم المحزونين  
وقيل روى أبو سليمان الداراني في المنام فقبيل له ما فعل الله بك فقال ما كان علي شيء أضرم  
اشارات القوم (وروى) الشبلي في المنام فقبيل له ما فعل الله بك فقال ناقشني حتى أيدست فلما  
رأى اناسي تغمدني برحمته وهذا كما قال بعضهم وقد قيل له ما فعل الله تعالى بك قال \* حاسبونا  
فدققوا \* ثم منوا فاعتقوا

(وأما فضل الجوع والعطش والصبر عليهما) فقال الله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع  
ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين أي عليها وقال ويؤثرون على أنفسهم  
ولو كان بهم خصاصة وكان النبي عليه السلام يبقى أياماً لا يأكل شيئاً (واعلم) ان الجوع أحد  
أركان المجاهدة وبسببه تتفجر نايص الحكمة لاهل السلوك وهو من صفات أهل الحقيقة  
(وكان) سهل بن عبد الله لا يأكل الطعام الا كل خمسة عشر يوماً فاذا دخل رمضان لا يأكل حتى  
يرى هلال شوال وانما يغطر كل ليلة على الماء وحده وكان يقول جعل الله في الشبع الجهل  
والمعصية وفي الجوع العلم والحكمة وكان رحمه الله اذا أكل ضعف واذا جاع قوى (وكان)  
عمر بن عبد العزيز أجاع صنفاً من الطير أربعين صباحاً ثم طاروا في الهواء ورجعوا وراشحة  
المسك تقوح منها قال القشيري لا يبعد انها وصلت الى الجنة (وقال) أبو سليمان الداراني مفتاح  
الدنيا الشبع ومفتاح الآخرة الجوع (وقال) يحيى بن معاذ الرازي الجوع نور والشبع نار (وقال)  
أبو بكر بن فورك هم العيال نتيجة متابعة شهوة الحلال فكيف تكون نتيجة متابعة الحرام  
(وقال) أبو علي الروذباري اذا قال الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع الزموا السوق وأمروه بالكسب



وقيل للريمع قد غلا الشعر فقال نحن أهون على الله من ان يحبسنا انما يجمع أوليائه (وقال)  
 أبو علي قام فقصير في مجلس يطلب شيئا فقال اني جائع منذ ثلاث فصاح عليه بعض المشايخ  
 وقال كذبت ان الجوع سر الله وهو لا يضع سره عند من يحمله الى من يريد (وقال) أبو تراب  
 الخشبي ما تممت على نفسي الامرة واحدة تممت على خبز ابيض وانا مسافر فدخلت الى قرية  
 اطاب الخبز والبيض فوثب الى رجل وتعاقيبي وقال لقومه هذا كان معهم فبطحوني وضربوني  
 سبعين سوطا فربى رجل فعرقتى فخلصني منهم وعرفهم بي واعتذروا الي وأدخلني رجل  
 منهم الى منزله وقدم الى خبز ابيض فقلت لنفسي كل شي شهوتك بعد سبعين جلدة وقيل ان انا  
 تراب كان يأكل من البصرة الى مكة كلة واحدة وروى عن النبي عليه السلام من حسن  
 اسلام المرء تركه مالا يعنيه وأصل ترك المباح لا بد للريد منه ولا يتم أمره دونه ولا يستعلم الا عليه  
 ولا يملك زمام قلبه الا به وهو ملازمة الصمت ومداومة الجوع والعطش وروى عن النبي انه  
 قال من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام وبطنه من الطعام وقالوا دواء القلب في خمسة  
 قيام الليل وقراءة القرآن وخلو البطن وقلة الكلام والتضرع عند السحر (وروى) ان الله  
 أوحى الى داود عليه السلام اسمع ما أقول والحق أقول من حفظ لسانه وغض بصره وصان  
 فرجه فهو عندي مقرب محبوب وأما الجوع فاصله وفي حديث يزيد بن علي عن جده علي أنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلوف فم الصائم أطيب ريحاً من المسك عند الله فلذلك  
 قال الله تعالى الصوم لي وأنا أجزي به وقال النبي عليه السلام للصائم فرحتان فرحة عند فطره  
 وفرحة يوم القيامة ينادى مناد أين الظاممة أكادهم وعزتي وجلالي لأروينهم اليوم وروى  
 الصوم جنة من النار وروى ان أطولكم حواوتد كرا أفضلكم عند الله (وقال) ذوالنون  
 من قوى على بطنه قوى على دينه ومن لا يعلم أن مضرتة من قبل بطنه فذلك من العابدين أعجب  
 وعن الصادق طهرا بليس يحيى بن زكريا اذا عليه معاليق قال له يحيى عليه السلام ما هذه  
 المعاليق يا بليس فقال هذه الشهوات التي أصبتها من بني آدم فقال هل فيها شيء قال ربما  
 شبعفت فتقلنا عن الصلاة والذكر فقال يحيى بن زكريا لله على أن لا أملأ بطني من طعام أبدا  
 فقال لله على أن لا أنصح مسلما أبدا

(وأما الشاهد) فهو في اللغة عبارة عن الحاضر وفي اصطلاح القوم عبارة عما كان حاضرا في  
 قلب الانسان وغلب عليه ذكره حتى كأنه يراه ويصبره فان كان الغالب على قلبه العلم فهو شاهد  
 العلم وان كان الغالب عليه الرجاء فهو شاهد الرجاء وان كان الغالب عليه الوجد فهو شاهد  
 الوجد وان كان الغالب عليه الحق فهو شاهد الحق فكل ما غلب عليه ذكره فهو شاهد له وقيل  
 مرادهم بالشاهد ما في القلب فالحيب شاهد قلب المحب أي حاضر قلبه كأنه يراه عيانا وشاهد  
 ما فيه وان كان غائبا عنه وهو كالقول الاول في المعنى (وسئل) السبلي عن المشاهدة فقال من  
 أين لنا مشاهدة الحق وانما لنا شاهد الحق أراد بذلك ذكر الحق المستولي على هيئة الغالب  
 عليه (وقال) بعضهم انما سمي الشاهد شاهدا لانه من الشهادة فاذا تجلى للانسان جمال



شخص فان كانت بشرية الرائي ساقطة عنه لم يشغل جمال ذلك المرتضى عن حاله ولم تؤثر فيه محبته شيئا بوجه من الوجوه فيكون ذلك المرتضى شاهدا للرائي على فناء نفسه وان أثر فيه كان شاهدا عليه في بقاء نفسه وقيامه باحكام بشرية وعليه حمل قوله عليه السلام رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة أي أحسن صورة رأت تلك الليلة ولم تشغلني رؤيته بل رأيت المصطفى في الصورة والمنشئ في الانشاء قال القشيري أراد به رؤية العلم لا ادراكه بالبصر (واعلم) أن السير والسلوك في أربعين يوما يشغل فيها المريد بالخلوة مع الاخلاص التام مما يلقيه المرشد من أتماته تعالى لقوله عليه السلام من أخلص لله أربعين صباحا تعجرت بنايب الحكمة من قابله على لسانه وأحسنه أن يكون ابتداءه في ليلة النصف من شعبان و يكون خروجه في آخر ليلة عيد رمضان فاد أراد الدخول لا يغسل ثيابه وخلصوته ويديه وينوي بالغسل التوبة من جميع الكبائر والصغائر وهفوات الخواطر وإذا كان عليه حق لا حديد فعهله أو اغتنامه يطلب منه السماح والرضا عن له خلطة معه وإمكان جلوسه في الخلوة مستقبلا للقبلة على الموضوع في جميع أوقاته وذلك بعد اتقائه لعلم الحال الذي لا بد له من معرفته في الفروض الخمسة من علم لا اله الا الله و هو وصلاته ووجه وزكاته وقد أمر الحق بذلك كله في كتابه فاعلم انه لا اله الا الله فعملها أن تعلم بالمستحيل والخائر والواجب من صفاته (واعلم) أن الوصول الى حضرة القدس أربعين مقاما عشرة في الشريعة منها الخمسة المذكورة والباقي التوبة والعلم والنكاح وحفظ اللسان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعشرة في الطريقة وعشرة في الحقيقة وعشرة في المعرفة كما سيأتي (واعلم) أن قطع عقبات الطريق بقطع صفات النفس التي تسمى بالامارة واللوامة والملهمة والمطمئنة والراضية والمرضية والكاملة فكما انصفت بصفة سميت بها لاجل انصافها بها فتسمى باسم من هذه الاسماء فاذا صادفت النفس الشهوانية ووافقتها ودخلت تحت حكمها سميت أماراة وان سكنت تحت الأمر وأذعنت لاتباع الشريعة لم يكن بقي فيها ميل للشهوات سميت لواماة فان زال هذا الميل وقويت على معارضة النفس الشهوانية وترقت الى عالم القدس وتعلقت بالاهامات سميت ملهمة فان سكن اضطرابها ولم يبق فيها للنفس الشهوانية حكم صلا ونسيت الشهوات سميت مطمئنة فان ترقت عن هذا وسقطت المقامات عن عيها وفتيت عن جميع مراداتها سميت راضية فان زاد هذا الحال عليها صارت مرضية عند الحق والخلق فان أمرت بالرجوع الى العباد لا رشادهم سميت كاملة والمقصود من طي هذه المنازل حصول الايمان الحقيقي الموقوف على كمال الطمئنان النفس ومرضيتها عند الحق الموصل الى رتبة الكمال ولا تصل الى تلك الرتبة ما لم تسكن سياسة القلب ولا تبتسر سياسة القلب ما لم تنفرغ عن العلائق والعوائق وتحصل السلامة من الابتلاء بما سوى المولى (وعلازمة) السلامة من ذلك نسيان السوي فادام له شعور بالغير بعيد عن السلامة وقريب من الوقوع في الضيق فسلم أمره لمولاه فلا بد له من السعي حتى يتشرف بسلامة القلب المؤدى الى الطمئنان النفس الموصل الى الايمان الحقيقي والدخول في الرضوان



فاذا وصلت الى هذا المقام استحققت ان تصير المرشدا السكامل والكمال لك حاصل وصرت  
 موصلا واصلا فاحمد مولانا على ما هداك ولازم خدمته بالاشتغال بمشاهدته الذي هو مقام  
 الاحسان والاتباع لسته سيد الاكوان (واعلم) ان الله تعالى خلق الخلق لطاعته وعبادته  
 وعرفانه كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وافضل العبادات ما يوصل الى الله وهو  
 السلوك ولا بد لذلك من مرشد كامل واستاذ فاضل لما انه طريق غيب غير محسوس مبني على  
 مخالقات النفوس الا ترى ان كثير من الاطباء يعجزون عند مرضهم عن علاج نفوسهم  
 خلقا لها على صاحبها وهي اعدى اعدائه في ثياب اصدق اصدقائه ولهذا ورد المؤمن مرآة  
 المؤمن فباستعانتها ينافذ نظر اخيه المؤمن الخاذق يتسلط على دسائسها السكن مع التسليم  
 الصادق ولهذا قال السكامل من لم يكن له شيخ فشبهه الشيطان فان طريق الله تعالى  
 لما كان في غاية الشرف والعزة لكونه موصلا الى اعز المطالب حفا بالقوطة والمهاكات  
 من كل جانب فاذا عرفت هذه الورطات المهلكة فلا جرم ان السالك يحتاج الى المرشد  
 السكامل والشيخ الفاضل ليحفظ المريد من المهالك ويرشدهم الى المسالك فلا يسهل  
 الامر به متقدم صادق بارشاد دليل كامل فاذا توجه المريد الى الله وصدق في قصده فانه سبحانه  
 يوصله الى شيخ كامل ناصح ينهض به حاله ولحظه وينقعه مقالاه واقطعه كما هو في مولا ناصيها الدين  
 خالد المجدد (وقال) نجم الدين السكبري كما ان المطرقة والسندان والمنقح والفهم وغيرها من  
 الآلات اذا اجتمعت ولم يكن ثمة استاذ يضع الاشياء في محالها لا يتحقق وجود شيء كذلك  
 لا تصفي مرآة قلب المريد بدون ربط القلب مع الشيخ وترك الاعتراض ودوام الرضا بما  
 قدر من القدر والفتح والقبض ملاحظا قوله تعالى وعسى ان نذكرها واشياءا وخبركم  
 ومتحققا بان الله تعالى ارحم بالعبدين الوالدة بولدها واعلم بمصلحة العبد من نفسه والشيخ  
 اعرف بمصالح المريد والانقياد الى الشيخ والتسليم شرط اهم بكل وجه (واعلم) ان الجذب  
 وحده من غير سلوك في الطريق المستقيم بامثال اوامر الحق والاجتناب عن نواهي لا نتيجة  
 له الاصلاح بدخول في حيز البله والمجانين فغايتة السلامة من مواطن الهلاك لسقوط  
 التكليف به كما في المطالب الوفية وكذلك السلوك بامثال الاوامر والاجتناب عن النواهي  
 من غير جذب الهسى لا نتيجة له غير الدخول في حيز العلماء والعباد من اهل الظاهر القاذرين  
 بما يظهر عليهم من العلم والعبادة فيراهم الناس فيحمدونهم على ذلك فيرفعون اقدارهم  
 ويكونون في باطن الامر على رياء وعجب وكبر وحنود وغرور وغفلة وغيرها من امراض  
 القلب ويظهر صاحب هذه الواقعات شبيها بالحيوانات (واما) السالك اولا المجذوب ثانيا  
 او بالعكس فهذان الرجلان هما اهل الله وخاصته فالسالك المجذوب عالم عامل بعلمه بورثه  
 الله تعالى علم ما لم يعلم وكان فضل الله عليه عظيما والمجذوب السالك عامل عالم اخلص لله  
 اربعين صبا حافت فمرت بنا بيع الحكمة من قلبه على لسانه كما قال الله تعالى واتقوا الله  
 ويعلمكم الله (واعلم) ان الشريعة المحمدية لمن تأمل جميع الاحكام المشروعة فيها وعمل بها



على الوجه المشرع ودون البدعة داعية الى تحصيل الجذب الالهي وأما العمل بها على طريق  
البدعة فهو مبعد عن الجذبة ولذا قبحت البدعة وزاد قبحها على فعل المعصية والآيات  
والاحاديث وسير الاصحاب والتابعين والاولياء طائفة بذكر الجذب والصعق والخشية  
والبكاء (قال) الله تعالى وخر موسى صعقا (وقال) لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا  
متصدعا من خشية الله (وقال) مثاني تقشعر منه جلود الذين الآية (وقال) عليه السلام اللهم  
اني أعوذ بك من قلب لا يخشع وقد صبح عن بعض الصحابة الصعق وكثرة التأوه والبكاء الشديد  
والاضطراب والضرب على الأرض وأمثال ذلك مما يدل على خشوع القلب وكان هذه  
الطائفة مشاوا النفس بالمرآة فكذلك مثاوها بعين الماء وشبهوا ما يكون في النفس من  
المعارف والعلوم بما يكون في العين من الماء وقالوا ان العين قد تغور وانما يخرج ماءها الحفر  
وتمثيلهم النفس بالعين صحيح فان النفس تجلى لها من الحقائق والعلوم يوم الميثاق ما أذهلها عنه  
ما هي مشغلة به من الاوهام والاسباب فيغور منها كما يغور ماء العين فيحتاج الى الحفر عليه  
بقأس من المجاهدة ومسحاة من الرياضة حتى يعود كما كان وأهل هذه الطريقة يسمون أهل  
طريق الجلاء وتسمى طريق الاشراف أجمعوا على أن علاج الأصل أي أصل علل النفس  
أقرب للبراء أي بانقطاع الأصل تنقطع فروعه بخلاف ما يعالج فرعا (والعلاج) هو محاولة الداء  
بالدواء وذلك لا يصح الا بعد معرفة العلة وأصل كل داء جسماني فساد المزاج الى أن يصير  
فعلة وانفعاله على غير المجري الطبيعي وأصل كل داء قلبي فساد القصد الذي عنوانه الرضا عن  
النفس حتى يصير فعلها وانفعاله على غير المجري الشرعي والحقيقي بل على وفق الهوى  
والاوهام الباطلة التي شأنها ضعف اليقين ورقة الديانة وعلاج النفس هو كفها عما تريد من  
النقائص والغفلات حتى لا تقع فيه وتطهرها عما وقعت فيه حتى يزول (فالاول) بالتقوى  
والاستقامة حتى لا تزول عنها (والثاني) بالتوبة والالتابة حتى تنطبع بلوازمها من التقوى  
والاستقامة ونحوها وطريق الجلاء والاشراف هذه قديمة حتى كانت في غير زمن الشريعة  
لانها انما هي صقل لمرآة النفس من غير زيادة وهي أيضا باقية لا ترتفع لسكن تارة تجرى  
بالاصلاح من الخسرات والتريبات ونحوها وتارة يحفظ الاصول فقط وتارة يحفظ الحرمة  
فقط وتارة يعملوا الهمة وقوة العزم والحزم وتارة مجرد التاني والالتقاء وهذه الامور لا تزول  
أبد الابدين غير ان الاصلاح قد انقرض في هذه الازمنة وارتفع انتاجه وهو بديهي (قال)  
بعض مشايخنا ارتفعت التريفة بالاصلاح في سنة أربع وعشرين وثمانمائة ولم يبق غير  
الافادة بالهمة وعلم الحال فعليكم باتباع السنة من غير زيادة ولا نقصان يعني جادة أهل السنة  
مع التزام الصدق وهذه الطريقة يتم في تحصيل الكمال لان الاولى غاية الوصول لما في  
النفس من الكمال دون زائد بخلاف هذه فانها تحصيل الكسب مع ما اتصل اليه من المدخر  
كما في المفاخر العلية وعلم الذات والصفات يعني علم التوحيد وطريق أخذها أن يحقق ترجمة  
عقيدة مذهبه و يأخذ برهانها بأي وجه أمكنه دون تعرض للشبه والاشكالات مع توقي لمواد



ذلك من الكتاب والسنة وشواهد الوجود ودلائل الصنع ويجعل ذلك نصب عينيه حتى يصل  
الى حقيقة وبقينه وكذلك الفقه والفتوى والتفسير والحديث لئلا يترك من اتسع نظره الى حد  
فقعه موارد الحكم والحكم لا يخرج عن مقاصد الأئمة بل يرجع اليهم في كل حال لان من  
أخذ علم حاله عن نصوص الأئمة كان نوره ومنتجهم من أخذ عن نصوص الكتاب  
والسنة فكذلك ان كان محققا والا فالحديث لغير العالم منزلة ومن فاته الاقتداء فاته الاهتداء  
ولذلك لا يتجدد امامهم بل يتبع آثامهم فمن تتبع الكتاب والسنة وفقههما  
عرف ما قلنا (وأما) علم الاحوال والمنازل وما يجري مجراه وهو الذي اختص به أهل الفن  
فلما ص فيه طريقان \* طريق رؤية الحق من أول القدم والعمل على ذلك بالانحياز اليه  
وهو طريق الشاذلية والنقشبندية ومن انحازهم من غيرهما \* وطريق رؤية النفس  
والاطلاع الحق عليها والعمل على ذلك وهي طريق الغزالي والسهروردي ومن جرى مجراهم  
وكل مستند حديث أن تعبد الله كأنك تراه وهذا الاول فان لم تكن تراه فانه يراك وهذا الثانية  
فتبصر وهذه الطريق التي بالاستغفال بالعلم وعلاج النفس يقال لها طريق البرهان لانه  
ليس لاحد فيها مطعن ولا للضلال فيها مدخل ولكن لا يقدر عليها الا خول الرجال وأما  
سلك العاصي بما ان يصح اعتقاده على عالم ينسب بدايته ويسأل عن علم حاله بوجه يشفيه  
وتطه من نفسه ويلزم التقوى والاستقامة بغاية جهده بعد التبصر فيما يتعلق بحاله ولا  
يدخل فيما فيه احتمال وتأويل ولا دخل من قول امام معتبر غير امامه ثم يستند في احواله  
لشيخ ناصح أو أخ صالح قد جرب الامور فبدأ خذ في كل ما يبق ويذر غيره (واعلم) أنه لا يمكن  
الوصول الى معرفة الاصول والسعادة الا بالخلوة ولا بد منها للارشاد التام لفعله عليه السلام  
فانه حبيب اليه الخلوة وكان يخلو بغار حراء فيحت أي يتعبد فيه الليالي ذوات العدد حتى  
جاءه الحق وهو في الغار وقد أمر لدعوة الى الحق لجميع الكفار \* وللخلوة خمسة وعشرون  
شرطا (الاول) النية مع الاخلاص بقطع مادة الرياء وطلب السمعة بالسكينة فان صحة الخلوة  
مبنية على تلك القضية فالواجب على المريد الطالب للحق واراادته أن يخلص له بقلبه وقائه  
في جميع حركاته وسكناته وأن يقطع علائقه من الدنيا القانية ويصح غرضه ويصدق مع الله  
في السر والعلانية (الثاني) أن يستأذن الشيخ في دخول الخلوة وأن يجعل التواضع لديه طمعا  
ولا يدخلها الاذن الشيخ وحضوره قطعاً (الثالث) أن يدخل الشيخ الخلوة ويصلي فيها  
ركعتين قبل دخول المريد ويتوجه الى الله تعالى بتسهيل الامر عليه وأن يجعله فيها سعيدا  
(رابع) أن يدخلها كما يدخل المسجد مقدمارجله اليمنى مبسلا متعوذا من شر النفس  
والشيطان بالله للطيف مخلصا له ومولاه منقطع عما سواه (الخامس) أن لا يعاقب همة  
بكرامة تحصل له فجميع المرشدين نفعوا عن الميل الى الكرامات جميع المرشدين (قال) ان  
عطاء الله ما ارادت همة سالن أن تقف عندما كشف لها الانادته هو اتف احقيقة الذي  
تطلب امامك ولا تبرجت ظواهر المكنونات الانادته حقائقها انما نحن قننة فلا تكفر



(السادس) أن تكون الخلوة مظلمة لا يدخلها اشعاع الشمس ولا ضوء النهار فيسد على نفسه طرق الخواص الظاهرة فسد طرقها شرط لفتح خلاص القلب من الاغيار ويلزم الوضوء فانه اذا دام عليه أو شك أن تلالا منه الانوار الالهية وتظهر عليه أتم الظهور وأقوله عليه السلام الوضوء نور (السابع) أن لا يستند الى جدار الخلوة ولا يتسكى على شيء ولو مبنيا ملاحظا قوله تعالى أنا جليس من ذكرني ثم يلزم خيال شيخه بين عبيده فانه رفيقه في طريقته وهو معه بمعناه وروحانيته (الثامن) أن تشغل قلبك بمعنى الذكركم مراعيًا معنى الاحسان الذى له هياك وهو أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (التاسع) الصوم فانه يصفي القلب من الرطوبة الحسية فيصفو القلب من السكورات البشرية (العاشر) أن يعتقد في نفسه انه انما يدخل الخلوة لكي يستريح الناس من شره (الحادى عشر) أن يكون السالك في خلوته متيقظا لاعدائه الاربعة الشيطان والهوى والدنيا ونفسه وأن يكون تاركا لغفلته فكما يحبلى له في الخلوة من الصور فيقول له أنا الله أو يقول له ان الشئ القلاني هو الله فليقبل سبحانه الله الذى ليس كمنه شئ آمن بالله وايدكر جميع ما يراه ويخطر له لشخه ويستغل بالذكرك حتى يحبلى له مذكوره فاذا أفناه عن الذكرك به أو أنامه قتل المشاهدة أو النومه وسبيل التفرقة أن المشاهدة تترك في المحل شاهد ما تقع اليقظة والذمة عقها وأما النومه فلا تترك شيئا فيقع عقها الندم والاستغفار (الثاني عشر) أن لا يتكلم مع أحد في الخلوة أو خارجها الا مع شيخه لغرض واقعة ضرورة البيان أو الخادم الذى أقامه الشيخ للفقراء فيكلمه بقدر حاجته أو اذا تعين الكلام عليه شرعا تخوف سقوط أعين (الثالث عشر) أن تكون الخلوة بعيدة عن حس الاصوات فان القلب الرقيق يؤثر فيه الخطرات المذمومة ولو يسير أو أثر القليل عليه كثير (الرابع عشر) اذا خرج الى الصلاة أو الوضوء فليغط رأسه ورقبته بشئ مطرقة الى الارض غير ناظر الى أحد (الخامس عشر) المحافظة على صلاة الجمعة والجماعة فتركها خطأ وغلط فان وجدت تفرقة في خروجه فليكن له رفيق يصلى معه في خلوته والا فليحضر مع الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فاذا سلم الامام انصرف الى خلوته (السادس عشر) نفى الخواطر مطلقا ولا يشتغل بالتمييز بين الخاطر الالهى والمسمى والشرطانى والنفسى اذ التمييز بينها ومعرفة اقسامها لا يكون الا بتحصيل أنواع الانوار والمبتدى لم يسلم له هذا المقام فينبغى أن ينفي الجميع فلا يضيع أوقات حضوره مع الحق تعالى ولا يجوز للذاكر في مذهب أهل الذكروا الخلوة أن يتفكر في معنى آية أو حديث أو غيرها الا اذا ورد عليه معنى من المعانى في أثناء الذكرك من التسيهات الالهية والواردات الحقيقية من غير تدبيس الافكار البشرية فيفهمها ويرجع الى الحضور فان خاف النسيان فليكتبها سر يعا (السابع عشر) أن لا ينام الا عن غلبة فاذا نام نام بالطهارة فاذا لزم المجاهدة وترك الاستراحة صار ذلك دأب الاركان الاربعة الماثية والترائية والهوائية والنارية فيكشف له عن القلب



(السادس) أن تكون الخلوة مظلمة لا يدخلها شعاع الشمس ولا ضوء النهار فيسد على نفسه طرق الخواس الظاهرة فسد طرفها شرط لفتح خلاص القلب من الأغيار ويلزم الوضوء فانه اذا دام عليه أو شك أن تلالا منه الانوار الالهية وتظهر عليه أتم الظهور واقوله عليه السلام الوضوء نور (السابع) أن لا يستند الى جدار الخلوة ولا يتسكى على شيء ولو مبنيا ملاحظا قوله تعالى أنا جليس من ذكرني ثم يلزم خيال شخصه بين عينيه فانه رفيقه في طريقته وهو معه بمعناه وروحانيته (الثامن) أن تشغل قلبك بمعنى الذكركم مراعاة معنى الاحسان الذى له هياك وهو أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (التاسع) الصوم فانه يصفى القلب من الرطوبة الحسية فيصفو القلب من السكورات البشرية (العاشر) أن يعتد في نفسه انه انما يدخل الخلوة لكي يستريح الناس من شره (الحادى عشر) أن يكون السالك في خلوته متيقظا لاعدائه الاربعه الشيطان والهوى والدنيا ونفسه وأن يكون تاركا لغفلاته فكما يتجلى له في الخلوة من الصور فيقول له أنا الله أو يقول له ان الشئ القلاني هو الله فليقبل سبحانه الله الذى ليس كمنه شئ آمن بالله ولا يدكر جميع ما يراه ويخطر له لشخصه ويشغل بالذكر حتى يتجلى له مدكور فاذا أفناه عن الذكر به أو أنامه قتلت المشاهدة أو النوم وسبيل التفرقة أن المشاهدة تترك في المحل شاهد ما تقع اليقظة واللذة عقبا وأما النوم فلا تترك شيئا فيقع عقبا الندم والاستغفار (الثاني عشر) أن لا يتكلم مع أحد في الخلوة أو خارجها الا مع شخصه لغرض واقعة ضرورة البيان أو الخادم الذى أقامه الشيخ للفقراء فيكلمه بقدر حاجته أو اذا تعين الكلام عليه شرعا تكوف سقوط أعشى (الثالث عشر) أن تكون الخلوة بعيدة عن حس الاصوات فان القلب الرقيق يؤثر فيه الخطرات المذمومة ولو يسيرا وأثر القليل عليه كثير (الرابع عشر) اذا خرج الى الصلاة أو الوضوء فليغط رأسه ورقبته بشئ مطرقا الى الارض غير ناظر الى أحد (الخامس عشر) المحافظة على صلاة الجمعة والجماعة فتركها خطأ وغلط فان وجدت تفرقة في خروجه فليكن له رفيق يصلى معه في خلوته والا فليحضر مع الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فاذا سلم الامام انصرف الى خلوته (السادس عشر) تنفى الخواطر مطلقا ولا يشتغل بالتمييز بين الخاطر الالهى والمسمى والشيطاني والنفسى اذ التمييز بينها ومعرفة اقسامها لا يكون الا بتحصيل أنواع الانوار والمبتدى لم يسلم له هذا المقام فينبغي أن ينفى الجميع فلا يضيع أوقات حضوره مع الحق تعالى ولا يجوز للذاكر في مذهب أهل الذكروا الخلوة أن يتفكر في معنى آية أو حديث أو غيرها الا اذا ورد عليه معنى من المعانى في أثناء الذكركم التنبيهات الالهية والواردات الحقيقية من غير تدبيس الافكار البشرية فيفهمها ويرجع الى الحضور فان خاف النسيان فليكتبها سر يعا (السابع عشر) أن لا ينام الا عن غلبة فاذا نام نام بالطهارة فاذا لزم المجاهدة وترك الاستراحة صار ذلك دأب الاركان الاربعه المسائية والتراية والهوائية والنارية فيكشف له عن القلب



الحجب البشرية فينبغي النظر الى عالم المسكوت بعين قلبه فيشتاق الى مشاهدة ربه (التامن عشر) الملازمة لاوسط الامور في جميع الاحوال حتى ينال رتبة السكاملين من الرجال فيكون بين جوع وشبع في الطعام (وقال) بعض المتأخرين ينبغي أن يكون طعام الخلوة دسما من غير حيوان وما خرج من الانعام (التاسع عشر) اذا كان في خلوته لا يفتحها لغيره الناس للتبرك والزياره ولينظر الى حال الرسول في ابتداء أمره وارادة تكميل جمعته على الله تعالى كيف كان يحنث في غار حراء بمكة ولا يستعصب أحدا صلى الله عليه وسلم (العشرون) ملازمة الذكر في لطيفة القلب ثم في لطيفة الروح ثم في لطيفة السر ثم في لطيفة الخفاء ثم في لطيفة الاخفى ثم في لطيفة النفس ثم في لطيفة الجسد ثم في النقي والاثبات المرتفع الى الدماغ ثم في النقي والاثبات الذي كالنشار يخرج من لطيفة القلب يمر على اللطائف المعارضة الى لطيفة الروح بلا واه تضرع الى لطيفة الروح والاطمئنان على اللطائف بالرجوع ولقطة الجلالة تضرع لطيفة القلب وذلك بغير حبس النفس فيكون الذكر بلا اله الا الله كالنشار وكيفية ذلك وما بعده في الدر المسلوكة في انتهاء غاية السلوك (الحادي والعشرون) اذا شاهد شيئا في الواقعة اما في النوم أو في اليقظة أو في الفهوانية وهي ما بين النوم واليقظة لا يستحسن ذلك ولا يستقبحه ولا يزبد عليه ولا يتقصه بل يعرض جميع ذلك على شيخه ولا يطلب منه تأويله فرجما لا يرى الشيخ المصلحة في التأويل ولا يكتف واقعة عن شيخه فان السكتان خيانة والله لا يحب الخائنين ولا يعرف تأويل واقعة الذكر الا اذا كرون (الثاني والعشرون) دوام تخيل صورة شيخه وهو الرابطة بينه وبين خالقه فيجعل قلبه مربوطا به لان ذلك يجره الى مراقبته به والمراد من ربط قلب المريء بشيخه واستحضار روحانيته معه انما هو دفع وسوسة الشيطان وترك الاثم والعدوان فانه اذا هم بعصية يقتل له الشيخ فيستزجر عن فعلها ان كان ربطه كاملا على محبة دائما كما أخبر الحق تعالى عن يوسف عليه السلام بقوله واقدمته وهم بها لولا أن رأي برهان به وهو أنه مثل له أبوه يعقوب عليه السلام عائسا على أغلته (الثالث والعشرون) دوام التوبة بالاستغفار عن الكبائر والصغائر وهفوات الخواطر في كل يوم سبعين مرة (الرابع والعشرون) أن لا يعين مدة للخلوة وقت دخوله كاربعة وعشرين وعشر وسبع وثلاث من الايام ولا يحدث نفسه بذلك فان خطر له هذا الخطر خرج من يوم دخوله بل يحدث أن الخلوة قبرها لا يخرجها منها الى يوم النشور واخراج الناس من القبور فيكون الامر لشخصه متى أراد اخرجته (الخامس والعشرون) أن يرى الاستعداد الحاصل له انما هو من شيخه واستعداد شيخه من النبي صلى الله عليه وسلم فهو نائب عنه والنبي نائب عن ربه فلو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالرياضات عند شيخ مرشد كامل وامام ناصح مؤدب بالشرع عالم بالفنون فاحرم من حرم الوصول الابتذيل مع الاسول وترك الاقتداء بالدليل والعدول في هوى نفسه عن سواء السبيل فالملوب من العاقل العمل بما أمره أفضل البشر ودوام ترك الاعتراض على كل



ما ورد عليك من الله من خير أو شر والایمان بأن الخير والشر من الله بالقدر وأن جميع  
الكائنات بمراد الله تعالى لا يكون الا ما يريد وهو يقتضي التقويض والتسليم لله فيما عليك  
قدر واصبر وما صبرك الا بالله ولا تفجر (واعلم) أن مبنى الطريق على ثمانية أركان الصوم  
والخلوة ودوام الوضوء والاحسان والرابطة وترك الاعتراض على الديان والذي كثر في  
القلب والسمت باللسان (واعلم) أن ذكر القلب هو أن يكون الحضور مع الله تعالى والخلق  
فجميع هذا مع هذا وذكر الروح هو أن يكون الحضور مع الحق تعالى غالباً على الحضور مع الخلق  
وذكر السر أن لا يكون له حضور مع غير الحق تعالى ولا يكون له خبر عن الكون وذكر الخفاء  
هو أن يخفى وجود الروح خفاء الكون في السر فلا يبقى غير المذكور (واعلم) أن المهلكات  
التي تحبط الاعمال ثمانية الغيبة والربا والسكبر والعجب والحسد وقلة الرحمة على الخلق  
وارادة الصيت عند الناس وارادة غير وجه الله تعالى (واعلم) أن مبنى الاعمال على النية  
واتباع الشر يعمد في ادعى أن الطريقة والحقيقة خلاف الشريعة فهو مبطل كاذب وقوله  
هذا يتوصل الى ما أحدثوه في هذا الزمان الفاسد من معاشره النساء الاجانب ويقول هذه  
بنتي وهذه أختي وأنا كأخيها وتنظر اليه وينظر اليها وهذا فساد عظيم قال الله تعالى في  
الازواج المطهرات واذا سألتهموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب فعدم السر من عدم  
الحياء والحياء من الايمان لمن لا حياء له لا دين له ولا ايمان له قال عليه السلام الحياء دين كله  
وقال الحياء كله خير (واعلم) أن الحياء ثلاثة أقسام حياء العوام من التقصير في خدمة الله  
وحياء الخواص من الاسراف في خدمة خالق الانام وحياء خاص الخواص الاجلال للحق  
والاعظام ونسأل الله الرضوان والاعتصام ببجائه عليه السلام (قال الشاذلي) الطريق  
القصدي الى الله تعالى أربعة أشياء فمن حازها فهو من الصديقين المحققين ومن حاز منها اثلاثاً  
فهو من الاولياء المقربين ومن حاز منها اثنين فهو من الشهداء الموقنين ومن حاز منها واحدة  
فهو من عباد الله الصالحين أولها الذكر وبساطه العمل الصالح وثمرته النور والثاني  
التفكير وبساطه الصبر وثمرته العلم والثالث الفقر وبساطه الشكر وثمرته المز يد منه والرابع  
الحب وبساطه بغض الدنيا وأهلها وثمرته الوصلة بالمحبوب  
(وأما آداب السلوك) فاعلم أنه لا بد لمن أراد الوصول الى مقام الكشف والشهود أن يخلص  
محبة الله تعالى عن محبة السوى ويفرد قصده لذاته تعالى لا لاجل الكشف والكرامات  
ويعبد مخلصاً لله لا لاجل النجاة ويطبق جميع أعماله على قانون الشريعة وميزان السنة  
ويجرد قلبه عن غواشي العلوم وشواغل الخواطر ويزكي نفسه عن الاماني والآمال وأوساخ  
العناصر ويطلق روحه عن عقال القيود الجسمانية والعوائق الحيوانية ويحل عقاله عن  
قيود القوى والخواص ويزكي اخلاقه عن الرذائل والمذمومات ويجرد ذهنه عن العلائق  
البدنية والعمادات الطبيعية ويتوجه على الدوام الى العوالم الروحانية والمجردات القدسية  
ويستبعد عن مقتضيات البشرية ويستقرب الى الخصال الملكية ويترك الدنيا وما فيها



و يعتزل أهل الدنيا ويقطع النظر عن المخلوقات وينظر إليها بنظر العدم والقناء ويعرض  
عن جميع المستلذات والمحسنات ويحتمل جميع ما يشغله عنه تعالى و يلزم جميع ما يتعلق  
بتوحيده تعالى من الذكر وسائر العبادات ويحتشد في محو الرسوم ونفي التعلقات ولا يطلب من  
الله بعمله أجر الآخرة بل لا يطلب لارضائه وان يقصر طاعته على الفرائض والواجبات  
والسنن وبعد ذلك لا يشتغل إلا بعمل يورث التوحيد والتجريد والتفريد لان الوصول اليه  
تعالى لا يصير إلا بهذه الثلاثة وترك الرخص والبدع والكسل والشهوة والغضب  
والعداوة و يلزم العفة والحلم والاحسان ويضطر على المجاهدات والرياضات والتفكير في  
المجردات والتوجه الى الروحانيات و يلزم الجوع والعطش وعري الجسد وترك النوم  
ويختار الفقر والضرورة في جميع الاحوال و يلزم الزهد والورع والتقوى على كل حال  
ويحفظ خاطره عن صور المعقولات والمحسوسات وهو اجس النفس ووسوس الشيطان  
ولا يهتم بهموم السوى لما ورد في الخبر ان الحكمة لتزل من السماء فلا تدخل قلبا فيه هم  
غدو يصفو بحبة لقاءه تعالى واشتياقه وعشقه والانجذاب الى جنابه ويرجو لقاءه تعالى  
لا أعمال الصالحات لما ورد من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه وتقبله تعالى لمن كان يرجو  
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا الآية

(واعلم) ان أقسام طرق السلوك الثلاثة وما يتنوع منها كلها مبلغة للارام لكن بعضها  
أصعب وأطول وبعضها أقرب وأسهل فاذا كان الشيخ داريا جامعاً لجهة الامراض وخبيراً  
بصفات النفوس والاغراض سلكه بكل خرب فخرج القويم ورد الخاسر لا حسن تقويم وذلك  
لان النفوس الانسانية مرآة للتجليات وبحسب كثافة المرآة وصحتها تنشرح في تلطيفها  
وجلائها وإياك والتحويل والتشديد فان الحق أقرب اليك من جبل الوريد (قال) همس الدين  
الحنفي خصت الشاذلية بثلاث قد كرمها انهم مختارون من اللوح المحفوظ فيحتمل أن يكون  
المعنى أنه اختير لهذه الطريقة أن يدخلها من الناس من يكون موصوفاً بصفات القسم الثالث  
أقول وكذلك النقشبندية والسهروردية (واعلم) أن لتلاوة القرآن والاسماء الحسنى شوقاً  
وأسراراً لكن لكل شخص قسم من الأذكار يناسب حاله الغالبة على نفسه يكون فتحه منه  
أقرب ويعرف ذلك العارفون من المشايخ كما حكى عن بعضهم أنه كان يجلس المرديد بين يديه  
ويتلو عليه الاسماء الحسنى فاذا رآه متأثراً عند اسم منها أو أسماء أمره باستعمالها فيفتح عليه  
سريعاً ويقال له ذا النوع السير الى الله بالطبع وذكر البوني كيفيتها في شمس وهي أن ينظر  
الشخص ميل نفسه الى نوع من أنواع العبادات والذكر أو العلوم فيستكثر من ذلك  
(وقال) في شرح المباحث حتى سلك قوم بالنطق وقوم بالطبيعات وقوم بالحكمة وقوم بالفقه  
وقوم بالحديث وهما أقرب اذ هما أحاد أركان الطريق ومن الناس من يخرج من ذلك كله  
فيراى لكل أحد ما يقتضيه قواه الطبيعية بعد قواه الحقيقية لان من سار الى الله بطبعه كان  
وصوله اليه على قدر بعده عن طبعه وذلك يقتضي الاستهلاك قبل الوصول فلا يتنعم برؤية



الافى آخر نفس من وجوده ولذا قال أبو العباس بنى العجم مذاهبهم على التجبر يد فلا يصلون الى الحق الا فى آخر رمق والمغار به بنوا طر يقهم على الاستهلاك فلا نعمون بالحق فى هذه الدار أبدا وأهل اليمن بنوا طر يقهم على رؤية الحق والقناء فيه بأول قدم فهم نعمون من أول قدم وعلى هذا طر يق الساذلية والنقشبندية فهو حق قال عليه السلام الايمان عيان والحكمة عمانية وافى لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن الحديث (قال) فى لطائف المنن كان مبنى طر يق الساذلى والنقشبى على الجمع على الله وعدم التفرقة ولازمة الخلوة والذكر وكان لكل مرشد سبيل يحمله عليه فسلك كل واحد بالسبيل الذى يناسبه وكان يأمر أصحابه بالجمع على محبته وكان لا يأمر أحدا بترك حرقته أو بخارته بل يعرفه الطر يق وهو باق على حاله وكان يكره كل من ينادى على سر صاحبه بالانشاء وكان يقول عن شيخه اصحبونى ولا أمنعكم أن تعصبوا غيرى فان وجدتم منها لأعذب من هذا المنزل فردوا وكان لا يحب المر يد الذى لا سبيل له وكان أبو العباس يحث على الحرفة ويقول عليكم بالسبب وليجعل أحدكم مأكوله سجنه أو تحريك أصابعه فى الخياطة انتهى (أخرج) أبو الشيخ والضياء المقدسى قال عليه السلام من أخلص العبادة لله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وابن ماجه من رابط ليلة فى سبيل الله كانت له كالف ليلة صيامها وقيامها عن عثمان

(واعلم) أن العزلة والخلوة معروفتان وهما مطلوبتان شرعا قال الله حكاية عن ابراهيم عليه السلام وأعتزلكم وما تدعون من دون الله الى قوله وكلا جعلنا نبيا وقال الله وكفى بربك ناديا ونصيرا (وقال) النبى عليه السلام خير الناس من يجاهد فى سبيل الله ب نفسه وماله ثم يرجل يعبد الله فى شعب من الشعاب ويدع الناس من شره (وقال) عليه السلام أحب الناس الى الله تعالى الفرارون بدينهم ببعثهم الله مع عيسى بن مريم يوم القيامة (وقال) أهل الحقيقة الخلوة صفة أهل الصفة والعزلة من امارات الوصلة ولا بد للمر يد فى ابتداء حاله من العزلة عن أبناء جنسه ثم فى نهايته من الخلوة لتحقيقه باذنه (والعزلة نوعان) عزلة العوام وهى مفارقة الناس بحسده طلبا لسلامتهم من شره لا لسلامته من شرهم فان العزلة على الوجه الاول صفة الاتقياء لانها نتيجة احتقار النفس واستصغارها وعلى الوجه الثانى صفة الشيطان لانها أنفة وعار من خلق الله وتكبر إبليس معنى أنا خير منهم والى العزلة الاولى وقعت الاشارة بقوله عليه السلام فى الحديث السابق ويدع الناس من شره وقيل لبعض الرهبان أنت راهب فقال لا بل أنا حارس كلب عقور عن أذى الخلق وهو نفسى أخرجتها من بين الخلق ليسلوا منها ومر رجل ببعض الصالحين فجمع ذلك الصالح ثيابا به عن المار فقال له الرجل لم تجمع ثيابك عنى وثيابى ليست بنجسة فقال الشيخ وهمت فى ظنك ثيابى هى النجسة فجمعتهما عنك فكلا تنجسك والعزلة الثانية عزلة الخواص وهى مفارقة الصفات البشرية الى الصفات الملكية وان كانت للناس ومحاوراتهم ولهم مذاقوا العارف كائن بائن معناه كائن مع الناس بظاهرة بائن عنهم بباطنه وسره (وقال أبو على الدقاق) البس مع الناس ما يلبسون وكل معهم



ما يكون وانفرد بسرك (وفي العزلة فوائد) منها السلامة من الغيبة والرياء والتفاني  
 والاستغفال بزيّة الدنيا ولهوها والامان من ملل الاسدقاء وستر القافة من العدو والشامت  
 والصديق المتوجع والتفرغ للنظر في العلم واستنباط الحكمه ومن اراد العزلة فلينبه على أن  
 يحصل قبلها من العلم ما يفتح به عقيدة توحيد الله كى لا يستهو به الشيطان بوساوسه وما يعجز به  
 فرائض الله تعالى عليه ليكون بناء أمره على أصل محكم وأساس قوى وينبغى أن تكون  
 عزلة خالية من ذكر كل شيء سوى ذكر ربه ومن ارادة كل شيء بعزلة سوى ارادة ربه ثم  
 يؤخذ نفسه في عزلة بتأديبها وتمذيبها بمكارم الاخلاق ومحاسن العادات والعبادات  
 والحاصل أن العزلة الحقيقية عند القوم اعتزال الصغيات المذمومة ومقارقتها (قال) أبو يزيد  
 البسطامي رأيت ربي في المنام فقلت كيف أصل اليك قال فارق نفسك وتعال (وقال) يحيى بن  
 معاذ من كان أنسه بالخلق ذهب أنسه اذا فارقهم ومن كان أنسه بالله في الخلق استوت عنده  
 الاماكن كلها (وقال) أبو بكر الوراق وجدت خير الدنيا والآخرة في العزلة والخلوة وشرهما  
 في الخلطة (وقال) السبلي علامة الافلاس الاستئناس بالناس وقيل اذا اراد الله أن يتقل  
 العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آتاه بالوحدة وأغناه بالقناعة وبصره عيوب نفسه فمن  
 أعطى ذلك فقد أعطى خير الدنيا والآخرة (واعلم) أن التوفيق للعزلة دليل سعادة الابدان من  
 خالط الناس داراهم ومن داراهم را آهم ومن را آهم بافهم ومن بافهم من ناقةهم استحق الدرك  
 الاسفل من النار ينص المصنف كتاب العزيز وعليك بحراسك من محائف القلوب وصرفها  
 الى الاسن فان العرقاء مظاهر بلاء والحامل كامل وطالب الاسم والرسم ظاهره عامر وباطنه  
 خراب وطالب الحق والحقيقة باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب  
 واعلم أنه قد خلط في طريق الخلوة والاربعينية قوم وحرّفوا الكلام عن مواضعه  
 ودخل عليهم الشيطان ونختم عليهم باب الغرور ودخلوا الخلوة على غير أصل مستقيم من  
 تأدية حق الخلوة بالاحلاص وسمعوا أن المشايخ والصوفية كانت لهم خلوات وظهرت لهم  
 وقائع وكوشفوا بغرائب ومجائب فدخلوا الخلوة لطلب ذلك وهذا عين الاعتلال ومحض  
 الضلال بل الخلوة والوحدة والعزلة اسلام الدين وتفقد احوال النفس واخلص العمل  
 لله بل قالوا ان يصرفوا لعاقل فهم الاخير الا بالحكام ما يجب عليه من اصلاح الحال الا ل  
 وأما المواطن التي تجب على السالك فهي أن يكون خاليا من جميع الاذكار الا ذكر ربه  
 وخاليا من جميع المراتد الامراد به وخاليا من مطالب النفس من جميع الاسباب  
 فان لم يكن به هذه الصفة فان خلوة توقعه في فتنة أو بلية (وقال) محمد بن حامد خير الدنيا  
 والآخرة في الخلوة والقلّة وشرهما في الكثرة والاختلاط فمن دخل الخلوة معتلا في دخوله  
 دخل عليه الشيطان وسؤل له أنواع الطغيان وامتلأ من الغرور والمحال وطن أنه  
 على حسن حال وقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الخلوة بغير شروطها وأقبلوا على ذكر من  
 الاذكار واستحجموا نفوسهم بالعزلة عن الخلق ومنعوا الشواغل من الحواس كفعل الرهابين



والبراهمه والفلاسفة وجميع لهم تأثير في الصفاء مطلقا كما كان من ذلك بحسن سياسة  
الشرع وصدق المتابعة لرسول الله أنفع تنوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الذكر والمعاملة  
لله بالاخلاص من جميع القرائض والسنن وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة  
رسول الله ينتج صفاء في النفس يستعان به على اكتساب العلوم الرياضية مما تعنى به الفلاسفة  
والدهريون هذا هم الله وكلما كثرت ذلك كثرت البعد من الله ولا يزال المستقبل على ذلك يستغويه  
الشيطان بما يكتسب من العلوم الرياضية أو بما قد يترأى له من صدق الخواطر وغير ذلك  
حتى يركن اليه كل الركون ويظن أنه قد ظفر بالمقصود والله يريد الاستقامة وأنت تطلب  
الكرامة وقد يقع على الصديقين شيء من خوارق العادات وصدق القراصة وتبين ما يحدث  
في المستقبل وقد لا يقع ولا يقع في حالهم عدم ذلك وإنما يقع الانحراف عن حد الاستقامة  
لما يقع من ذلك على الصديقين يصير سببا لمزيد ايقانهم والداعي لهم إلى صدق المجاهدة  
والمعاملة والزهد والاخلاق الحميدة وما يقع من ذلك على من ليس تحت سياسة الشرع يصير  
سببا لمزيد بعده وغروره وحماقته واستمطالته على الناس به حتى يخلع بريقة الاسلام من عنقه  
ونكر الحدود والاحكام ويظن ان المراد من العبادات ذكر الله ويترك متابعة الرسول إلى  
تحد وتزدق ويلتوح بأنواع الخيالات ويظن انه بوقائع المشايخ عارف من غير علم بحقيقة عوارف  
ومعارف (واعلم) ان من العزيمة أن يختار السالك العزلة وهي الوحشة والتفرد عما يشغله  
عن الله تعالى مما سواه ولذا قال عليه السلام القناعة راحة والعزلة عبادة (واعلم) ان العزلة  
تصح القصد وتجمع القلب عن التشتت وتقوى التوجه إلى جناب الحق تعالى فمن أثر العزلة  
فقد آثر به على ما سواه ومن آثر به على ما سواه لم يعرف أحد ما أعطاه الله من المواهب  
الدنية وأحسن مواضع العزلة أن يتخلى السالك في محل لا يعرفه الناس وان لا يشهر عزله  
بين الناس فمن اعتزل بهذا الشرط تنكشف له دناءة الدنيا ويظهر له أحوالها ويسلم من آفات  
وأهوالها ويخلص قلبه من هجوم الخواطر ودخول الأغيار وتستريح حواسه عن تعب  
الانتقال في المحسوسات ويحصل له الترقى في المطالعات والعبادات فلا بد للسالك أن يترك  
العصبية والخلطة مع جميع الناس ولو الأهل والأصحاب مهما أمكن له ترك الخلطة معهم لأنها  
سبب التفرقة والغيبة والغفلة والنميمة والتكلم بما لا يعني وكل هذه توجب البعد والحجاب  
عن الله تعالى سيما إذا كانت الخلطة لأهل الغفلة والفساد والمنكر فانها ضلال وحجاب (قيل)  
ان سهلا التسترى قدس سره نظر إلى أحد الفقراء فقال له اعمل كذا وكذا فقال له يا أستاذ  
لا أقدر على هذا أجل خلطة الناس والتفت سهل إلى أصحابه فقال لا يزال أحد حقيقة هذا  
الامر حتى يأخذ بوصفين أن يسقط الناس من عينه فلا يرى في امدار الاخلاق ويعرف ان أحدا  
لا يضره ولا ينفعه و يسقط عن نظر الناس فلا يبالى بأي حال يرويه ومن لم يكن فيه هذان  
الوصفان فلا بد له أن يترك الخلطة مع الناس بشرط حفظ الجماعة والجمعة ان أمن على نفسه  
من وقوع الفتنة بالحضور إلى الجمعيات والجماعات والاقترص ككهما جائزا ما حب السلوك



المنقطع لطاعة الله ويقتصر عبادته على الواجبات والسنن مؤكدة أو غير مؤكدة ثم يقسمهم  
 وطيفة الذكور على سائر الوظائف كلها من أنواع العبادات في جميع الاوقات الى أن يحصل  
 في قلبه تلك الملكة الحميدة الذكورية فبعد ذلك يسوغ له الاشتغال بسائر الوظائف فأي عمل  
 يحصل له به زيادة الفيض والتقرب يشتغل به لكن ان حصل قنور ولم يتيسر له دفعه بطريق  
 فلا يعطل وقته بل يشتغل بنوع آخر من نحو صلاة أو قراءة أو أدعية أو أوراد أو يشتغل بالذكر  
 الى أن يزول عنه ذلك القنور ولوقته بذلك الاعانة على ذكره القلبي وحضوره كان أحسن  
 من قصده الاجور والثواب ثم لا يتشدد بل يشتغل فورا بوظيفته ولا يترك تلك المراقبة  
 والملاحظة في أحوال اليقظة وعند محبة أحد ومكالمته بل عند تجارة وبيع وقضاء حاجة من  
 الحاجات وفي الخلاء وعند ارادة النوم وتقلبه وجميع حركاته وسكناته بل في حال معصيته مثلا  
 لان الذهول عن الله غفلة والغفلة معصية أخرى بل هو أصل الخطيئات فلا بد من الملاحظة  
 لاحاطة ألوهيته وعظمته في كل وقت وحين ولا بد أن تكون العبودية هكذا (وقال) بعض  
 المحققين ان الغاية القصوى من سر الاتحاد انما هو التحقق بكمال الايمان والاسلام  
 والاحسان المعبر عنه بحق اليقين المحقق لدوام العبودية على طريق الاستهلاك المنعكس جماله  
 من محالى المحققين به اصطفاً واجتباء الى الكائنين معهم والمراد بطينهم هم حبا ومحبة  
 فلقد سبقت تلك الحسن من مجلاها الجامع للصافين به انعكاسا وانصباغا وتسللت بها  
 الصوفية عموما وتصرفت معها بسابقة العناية بصديقهم وزيادة جذبة المحبة الذاتية المندرجة  
 النهاية في البداية النقشبندية خصوصا فتزينوا لها بالعمل على السنن والعزيمة وتطهروا لها  
 بالاجتناب عن البدع والرخصة ووقفوا لانعكاسها على دوام الحضور وكمال الاتباع وعكفوا  
 لانصباعها في تشريف الاتقاء تمام الاقبال فخلت اهرم ساختها فهذه العروة الوثقى والسعادة  
 العظمى (وأما المجاهدة) فهي في اللغة المحاربة وفي الشرع محاربة أعداء الله وفي اصطلاح  
 أهل الحقيقة محاربة النفس الامارة بالسوء وتحميلها ما شق عليها مما هو مطلوب شرعا  
 (وقال) بعضهم المجاهدة مخالفة النفس وقال بعضهم منع النفس عن المألوفات (والمجاهدة  
 على قسمين) مجاهدة العوام وهي توفيق الاعمال ومجاهدة الخواص وهي تصفية الأحوال  
 فان مقاساة الجوع والسهر سهل يسير بالنسبة الى تبديل الاخلاق المذمومة والمجاهدة في الله  
 من أعظم أسباب الوصول الى الله قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا قيل معناه  
 من اجتهد في عمل لله زاد الله هدايته وقيل معناه والذين اجتهدوا في طاعتنا وفي ديننا  
 لنوفقهم لذلك (وقال) عليه السلام المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله وقال الشيخ أبو علي  
 الدقاق من زين ظاهره بالمجاهدة زين الله باطنه بأنوار المشاهدة (واعلم) ان المجاهدة لا بد منها  
 بعد التوبة في ابتدء السلوك ومن لم يكن في ابتدائه صاحب مجاهدة لم يشرب من مورد القوم  
 جرة (وقال) أبو عثمان المغربي من ظن أنه يفتح له باب من أبواب هذه الطريقة أو يكشف له  
 شيء مما بلالزوم المجاهدة فهو غلط (وقال) الحسن بنيت هذه الطريقة على ثلاثة أشياء



أن لا تأكل الا عند الفاقة ولا تنام الا عند الغلبة ولا تسكلم الا عند الضرورة (وقال) ابراهيم  
ابن ادهم لا يزال الرجل درجة الصالحين حتى يجوز ست عقبات الاولى يغلق باب النعمة ويفتح  
باب الشدة الثانية يغلق باب العز ويفتح باب الذل الثالثة يغلق باب الراحة ويفتح باب  
التعب الرابعة يغلق باب النوم ويفتح باب السهر الخامسة يغلق باب الغنى ويفتح باب الفقر  
السادسة يغلق باب الأمل ويفتح باب الاستعداد للموت وقال أبو علي الروذباري اذا قال  
الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع فالرموه السوق ومروره بالسكسب (وقال) ابراهيم الخواص  
ماها لني شي الاركبته (واعلم) ان أنواع المجاهدة كثيرة فقد يليق بمر يد نوع منها ألا يليق بغيره  
في قدر قوة المرید وضعفه ومعرفة ما هو الاشق نظرا الى حاله وإلى زمان مجاهدته وغير ذلك  
مثال ذلك أن المجاهدة بالصوم والصلاة أشق على الملوك من المجاهدة بالصدقة والعق في  
حق الفقير والحريص الأمر بالعكس والمجاهدة بترك المجاهدة والمنازعة وإظهار الفضل  
وترك التنافس في المجلس وطلب التصدر أشق على بعض أهل العلم والفضل من المجاهدة  
بالصوم والصلاة والمطالعة والتكرار والمجاهدة في بعض المشايخ بترك عطايا الناس  
ليقللوا أشق عليه من لبس الصوف الخشن وملازمة التجارة مدة طويلة والمجاهدة بالصوم  
في الصيف أشق من المجاهدة بالصوم في الشتاء وفي قيام الليل الأمر بالعكس والحاصل أن  
تعيين أنواع المجاهدة لأنواع المریدين مقوض الى رأي الشيخ الذي يسلكهم ويربيهم لا الى  
اختيارهم لانفسهم فان ذلك خطر عظيم وأمر مشكل وخطب جسيم

وأما اتخاذ الشيخ وأخذ الطريق ولزوم السلوك ففقا لواقع جرت العادة وجربت بأن  
التطهير من الخجاسة المعنوية وأدناس الطوبى والحضور والخشوع في الصلاة وسائر العبادات  
بمشهدان تعبد الله كأنك تراه المعبر عنه بمقام الاحسان لا يتيسر الا بالسلوك على يد شيخ كامل  
عالم بعلاج هذه الامراض وحكمة معاملة تلاميذها وذوقا وتجربة بل لو حفظ المبتلى بالاخلاق  
الذميمة السابقة كتباً متعددة لا يستغنى بها عن تربية مثل تربية الشيخ ليخرجه عن رعونات نفسه  
الامارة ودسائسها الخفية كما تشهد في كثير من المتفقهة المبتلين بها والتجربيات والمشاهدات  
تلتحق باليقينيات القطعية وقد قال تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة (وقال) الشعراني  
في الانوار القدسية وقد أجمع أهل الطريق على وجوب اتخاذ الانسان له شيخا يرشده الى  
زوال تلك الصفات التي تمنعه من حضرة الله بقلبه لتصح صلواته من باب ما لا يتم الواجب الا به  
فهو واجب ولا شك ان علاج أمراض الباطن كله واجب كما تشهد به الآيات والاحاديث  
الواردة في تحريمها والوعيد بالعقاب عليها فعلم ان كل من لم يتخذ له شيخا يرشده الى الخروج عن  
هذه الصفات فهو عاص لله ولرسوله لانه لا يهتدى لطريق العلاج ولو تكلف لا يفع بغير شيخ  
ولو حفظ ألف كتاب فهو كمن يحفظ كتابا في الطب ولا يعرف تنزل الدواء على الداء  
فكل من سمعه وهو يدرس في الكتاب يقول انه طبيب عظيم ومن رآه حين ينسئل عن  
اسم المرض وكيفيه ازالته قال انه جاهل فاتخذ ذلك شيخا ولا تعص وتفكر أبدية الآخرة واياك



أن تقول طريق الصوفية لم يأت بها كتاب ولا سنة فانه كفر فانها كلها أخلاق محمدية وسيرة  
أحمدية وسنة الهبة (وقال) الشعراني أيضا في الجواهر وسئلت عن الدواء الذي اذا استعمله  
العبد زال عنه الرياء والعجاب بأعماله فقلت الاكثر من ذكر الله تعالى حتى يتجلى في قلبه  
التوحيد الحقيقي ويرى أعماله خلق الله وحده جملة ليس لعبد فيها غير النسبة فهناك لا يصير  
عنده رياء ولا عجاب ولا تنكبر على أحد من العصاة لان العبد لا يراى قط بعمل غيره ولا  
يعجب فيه بنفسه ولا يحصل عنده دعوى (فان قيل) فهل له دواء غير التوحيد من الأعمال  
(قلت) لا أعلم له دواء أسرع من التوحيد وهو الذي وضعه جميع أهل الطريقة للريدين  
فظروا به الطريق وقد أخطأ ذلك طائفة من العباد الذين أشغلوا نفوسهم بتلاوة القرآن  
والصلاة والصوم وما توا على رياتهم ورؤية أعمالهم ولم يخلصوا في شيء منها كما يشهد لذلك  
حديث العابد الذي يقول له الحق تعالى ادخل جنتي برحمتي فيقول يارب بل بعملى وذلك  
لعدم فهمهم ان القرآن يتوقف على جلاء القلب فحكم الذكر كالخصي للنحاس المصدى  
وحكم غيره كالصابون (وقال) الشعراني أيضا في الاجوبة المرضية وقد كان عز الدين بن عبد  
السلام يقول قبل أن يجتمع بالشيخ أبي الحسن الشاذلى وهل ثم طريق تقرب الى الله تعالى غير  
ما يديننا من الفقه فلما اجتمع بالشيخ أقر طريق القوم بقوله من أدل دليل على صحة طريق  
القوم وان أهلها قعدوا على القواء ودفعوا غيرهم على الرسوم ما يقع على أيدي القوم من  
الكرامات والخوارق ولم يقع على يد فقيه كرامة ولو بلغ في العلم ما بلغ ما لم يتسع طريقهم انتهى  
(وقال) فيه أيضا وكان الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول لولده عبد الله يا ولدى عليك  
بالحديث ويا لك بمجالسة هؤلاء الذين سموا أنفسهم صوفية فانهم ربما كان أحدهم جاهلا  
بأحكام دينه فلما صحبت أبا حمزة البغدادى وعرف أحوال القوم كان يقول لولده يا ولدى عليك  
بمجالسة هؤلاء القوم فانهم زادوا علمنا بكثرة العلم والمراقبة والخشية والزهد وعلو الهمة  
(وقال) فيه أيضا وبإغنا أن الامام الشافعى رضى الله عنه كان يجالس الصوفية ويقول يحتاج  
الفقيه الى معرفة اصطلاح الصوفية ليفيدوه من العلم ما لم يكن عنده (وقال) فيه أيضا فلا يقال  
لو كان علاج هذه الامراض الباطنية واجبا لوضع الأئمة من الصحابة والتابعين والمجاهدين  
في ذلك كتابا ولم نراهم كتابا فيه لانقول ان هذه الامراض الباطنية التي حدثت فينا لم تكن في  
عصرهم ولو كانت فيهم لاستنبط المجتهدون في ذلك أدوية وكتبوا وخلصوا الناس من الرياء  
والنفاق والعجب وغيرها كما فعلوا ذلك في مسائل الفقه ولا يقول عاقل قط ان أحدا من الأئمة  
يرى في أحد كبرا أو عجبا أو رياء أو حسدا أو نفاقا ويقره عليه أبدا بل كان يستنبط له الدواء من  
الكتاب والسنة ليخرجهم من اثم ذلك الداء فقد بان لك أنه يجب على كل من غلب عليه مرض  
الباطن أن يطلب شيخا يخرجهم من تلك الورطة وان لم يجد في بلده أو اقليمه وجب عليه  
السفر اليه وأن من رزقه الله سلامة الباطن من الامراض كالمجاهدين وكل أتباعهم لا يحتاج  
الى الشيخ وان احتاج لزيادة الكمال الى أهل السلوك لان هذا قد عمل به عالم على وجهه



الاخلاص وذلك هو حقيقة الصوفي (وقال) القشيري أول ما حدث ظهور الامراض الباطنة  
 أو اخر المائة الثالثة لقوله عليه السلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فمن  
 شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية فقد جازت به السالك كاه (وقال) في الاجوبة  
 وكان الامام الشافعي وأحمد يترددان الى مجلس الصوفية ويحضران معهم في مجالس ذكرهم  
 فقيل لهما مالسا كما تترددان الى مثل هؤلاء الجهال فقالا ان هؤلاء عندهم رأس الامر كاه وهو  
 تعوى الله عز وجل ومحبة ومعرفته وقال في مشارق الانوار أخذ علينا العهد العام من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أن لا نغتر بحفظ العلم الذي يطلب من العلم به من غير عمل كما عليه غالب  
 الناس اليوم وليس السلف هكذا ثم قال ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى السلوك  
 على يد شيخ ليرقيه الى درجاب المراقبة لله تعالى والخوف منه كما كان عليه علماء السلف وسمعت  
 شيخ الاسلام زكريا يقول كل فقيه لا يجتمع بالصوفية فهو كالحبر الخاف بلا ادم وسمعت سيدي  
 عليا الخواص يقول لا يكمل طالب العلم الا باجتماعه على أحد من أشياخ الطريق ليخرجه  
 عن رعونات النفس ومن الخطرات ومن لم يجتمع على أهل الطريق لا زمه التلبس غالباً  
 والدعوى بما علم وكل من نسبته الى قلة العمل أقام له الأدلة التي لا تمشي عند الله ومن شك في هذا  
 فليجرب فاسلك على يد شيخ والزم خدمته واصبر على جفائه وعلى كل حال فان الذي يطلعك عليه  
 أمر نفيس لا يقابل بالأمور الدنيوية فان العلم رياسة عظيمة والنفس فيه دسائس فرجما خفيت  
 على مشايخ العلم فضلا عن الطلبة روى مسلم وغيره اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع ومن  
 علم لا ينفع وروى الطبراني كل علم وبال على صاحبه الا من عمل به وفي رواية عنه مرفوعاً  
 أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يضعه الله بعلمه (وقالوا) لم يفرح أحد من أهل الله بشئ  
 من أمور الدنيا والآخرة وتساوى عندهم نسبة ذلك اليهم وسلبه عنهم لان أحد ائمتهم لا يشهد  
 له ملكا مع الله في الدارين وهذا الامر لا يذاق ولا ينال الا بالسلوك على يد شيخ فاضل وان أردت  
 العمل بذلك المشهود المقيس فاطلب لك شيخاً يرشدك اليه والا فلا سبيل لك الى ذلك ولو عبدت الله  
 بعبادة الثقلين ومن هنا فرق بين السالكين والعابدين فرجما مكث العابد على علة خمسمائة  
 سنة والسالك يخرج عن العلة من أول قدم يضعه في الطريق لان بداية الطريق التوحيد  
 لله تعالى في الملك ثم الفعل ثم الوجود والعابد لا يذوق لهذه الثلاثة طعماً فوالله اصدقار من  
 اتخذ له شيخاً وخسر من لم يتخذ له شيخاً واتخذ ولم يسمع نفعه (وقال) بعض الاكابر شرح  
 الحكم العطائية حضرت خواجه بهاء الدين النقيشبندی قدس سره أقرب الطرق الى الله عندنا  
 في الوجود وان كانت الصلاة والصيام طريقاً الى الوصول الى الخصرة الاحدية لكن لا يتم  
 الوصول بهما الا بنفي الوجود فلذلك كان السالك يحرم من المدد في الباطن والظاهر مالا  
 يحده في الصوم والصلاة لا يها تفي وجود السالك وتضمحل معها أوصافه ويصير عبداً خالصاً  
 لمولاه وتحفه حينئذ الطائفة فلا تلتفت الى سائر أوراك ما عدا الواجبات والرواتب وقد  
 قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب (وقال) الشيخ ابن حجر فليتخذ ثقة وجهة ولا يلتفت الى



من يعصب ولا يتحسر أو راع المشايخ وأعرفهم بقوانين الشريعة والحقيقة وليترأسهم  
وليدخل تحت إشارته ومن طفر يشيخ بهذا الوصف فإمام عليه أن يتركه ويدلك عليه الأداة  
الأربع بل يشهد له الكتب السماوية كلها

(واعلم) أن مخالفة النفس ومداغمة مرادها فرض عين وجهاد عظيم وأمر فخيم قال الله تعالى  
وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى (وأوحى) الله إلى داود  
عليه السلام يا داود حذر أصحابك لكل الشهوات فإن النفوس المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها  
محبوبة عني (وقال) عليه السلام أخوف ما أخاف على أمتي اتباع الهوى وطول الأمل أما  
اتباع الهوى فيصدقك عن الحق وأما طول الأمل فينسى الآخرة (واعلم) أن مخالفة النفس  
والخبر عن حظوظها رأس العبادة لأنها أعظم حجاب بين العبد والرب ومن طلعت طوارق  
نفسه غربت شوارق انسه ومن رضى عن نفسه أهملها وكيف يصح للعاقل الرضا عن  
نفسه وقد قال يوسف الصديق عليه السلام وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء (وقال)  
السري طالبتني نفسي ثلاثين سنة أو أربعمائة أن أغرس جوزة في ديس لها أطعمتها (وروى)  
رجل جالس في الهواء قبيل له بم نلت هذا قال بترك الهوى تسخر لي هوا (وقال) إبراهيم  
الخواص من ترك شهوة فلم يجده شهوة تركها في قلبه فهو كاذب في تركها

(واعلم) أن النفس الأمارة بالسوء شيطان له سبع رؤوس الشهوة والغضب والكبر والحسد  
والجمل والحرص والرياء فرأس الشهوة يقطع بالرياضة والافلال من مشاركة البهاثم في  
الأكل والشرب ورأس الغضب يقطع بالحلم ورأس الكبر يقطع بالتواضع ورأس الحسد يقطع  
باعتقاد أن الملك لله وأن الناس عبيده فيهب لمن يشاء من عبيده ما يشاء من ملكه أما بطريق  
أنه أعلم مصلحة كل واحد منهم أو بطريق أنه يتصرف في ملكه كما يشاء ويختار ورأس  
الجمل والحرص يقطع بعز القناعة وبالنظر الصحيح في أن البغى الجليل الحر يصلي نفسه في  
الأمور الخبيثة الدنيوية ويعرض عرضه للذم والقدح ونفسه للسكد والتعب والهوان مدة  
عمره ويكابد مشقة الجمع والتحصيل ويقوت على نفسه الانتفاع بما رزقه الله تعالى ثم  
يموت وينتفع بذلك غيره ويبقى عليه وزره وحسابه ورأس الرياء يقطع بالاخلاص الذي  
يشمر أنواع الخيرات والبركات الدنيوية والدنيوية (واعلم) أن موافقة هوى النفس طاعة  
للسيطان تخالف نفسك في هواها عجها مدة يأتها النفس المطمئنة أرجى إلى ربك ثم اعلم  
أن منبع قوى الإنسان الطبيعية والمزاجية وما يتبعها من الصفات والأخلاق والأفعال قلبه  
وهو مرآة الروحى الإلهى المفارق المدبر للبدن لكن بواسطة الروح الحيوانى المحمول فى  
الصورة الضيائية الحاصلة فى التجويف الأيسر الصنوبرى والروح الإلهى المشار إليه بقوله  
وسعنى قلب عبيد المؤمن الحديث فمن تشعبه للطالب الكونية شعبا وتفرقه شيعا بحيث يصير  
محصا لكل مطلب جزئى من تلك المطالب فيه حصته يهزل هذا المعنوى كما يهزل البدن لفرط  
التحليل الذى لا يخلف وكما يضعف ماء النهر العظيم إذا قسم جداول شتى فيضطر إلى طلب



الاستعداد والتقوى بأمور خارجية طالبا أيضا لها إلى نفسه واتصالها به كما هو الأمر في  
 المتغذى مع الغذاء وتأتي الحقيقة من حيث المعنى ذلك كالتغذية المعدة والساقط القوى إذا  
 رام اخلاف ما تحلل منه بغيره يقصد تناوله فإنه لا يتفقه لعدم مساعدة الطبيعة على تحصيل  
 المقصود منه وتطير الطبيعة في عالم الحقائق الاستعداد فإنه ما لم يكن له استعداد لا يتحديه  
 الاجتهاد فإنه اقتصر الإنسان في أول أمره على ما حوته ذاته مما أودع الخلق فيه وحفظ قلبه  
 وسره السكبي من التوزيع والتشتت والتشعب بالترغبات بالمطالب الجزئية ~~الكونية~~ كان  
 غذاء قواه الطبيعية والروحية ثم الإلهية وثمراتها أوفر وأتم مما قصد الاستعداد والتقوى به  
 من خارج وإنما جهل كماله الذاتي المستجيب فيه فتصدي لطلبه وتحصيله من خارج ولو هدى لسواء  
 السبيل لعلم أن متعلق المطلب الأعلى بقصير مجملاته وبروز مستحباته بخروج ما في القوة إلى  
 الفعل في جميع ما ثبت من صفاته وقواه بالتوزيع والتشعب والاختلاف الانحصر في إلى  
 التوحيد الاعتدالي والرجوع إلى أصل كل اعتدال من الاعتدالات الأربعة المذكورة ثم  
 إلى الأصل الأحدى الجامع للجميع ليحقق كل فرع بأصله وتحدد الأصول بالأصول وتكمل  
 الأجزاء بالكل ولكن يجب لظهور تبيين القبضتين وتحقيق السكمتين وإيقاض الله أمرا  
 كان مفعولا كما في صدر الدين القنوي

﴿ثم اعلم﴾ أن النفس شأن أعظم وأمرها خطير وقد جاءت في التحذير منها الآيات والأحاديث  
 والحث على تركيتها والتبري منها والخلاص عنها فمن الآيات قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد وقوله قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها وقوله وما  
 أبرأ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي وقوله يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم  
 وأهليكم نارا \* ومن الأحاديث قوله عليه السلام أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك وقوله  
 ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب \* وعلى جميع المسلمين  
 وجوب مراقبة الله وتهذيب النفس وتركها أخلاقها على كل من لم يرزق قلبا سليما وهذه  
 النفس مذمومة عند كل شخص وفي كل زمان بل جميع الملل متفقون على ذم النفس  
 والتحذير من مكرها وخذاعها وعدم الميل إلى غرورها فذلك جعل أئمة الطريقتين أول  
 اشتغال المريدين بهر النفس ورياضتها ومخالفته هواها وقطع ما لولها وشهواتها وأمره  
 بالحد منها ومن مكرها وألزمه بحاسبتها (قال) عليه السلام حاسبوا أنفسكم قبل أن  
 تحاسبوا وقال البوصيري

وراءها وهي في الأعمال سائلة \* وإن هي استغلت المرعى فلا تسم

صكم حسنت لذة للارء قاتلة \* من حيث لم يدرك أن السم في الدسم

(ثم اعلم) أن النفس حينما أطلقت تحمل على الأماره وقد ذكرها الله في كتابه بحجة ومفصلة  
 فاجل ذكرها وأطلق وصفها بقوله ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها وبيّن شأنها  
 مقيد النعماء تارة بالامارة وتارة باللومة وتارة بالمهممة وتارة بالمطمئنة وتارة بالراضية وتارة



عن الدنيا بالسكينة والتجرد عن القوى الجزئية والكلية وتركية النفس عن الصفات الرديئة وتوصيفها بالاخلاق الحميدة فبعد ذلك يقذف الله تعالى في قلبه نورا من عنده وبذلك النور يعرف نفسه ثم يعرف ربه كما قال ألحن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فمن ذلك جميع علوم الانبياء والاولياء والعرفاء بالله ومن لم يجعل الله له نورا له من نور ولا يظن ظان ان تلك المعرفة تحصل بقراءة الكتب الشرعية ومطالعة كتب الصوفية من غير مجاهدة بالاعمال الصالحة وغير تركية النفس وتجردها عن الشوائب البدنية فهيئات ان ذلك الظان يعطى له معرفة أو كشف أو شهود

وأما الحرية فكأنها في اصطلاح أهل الحقيقة الخروج عن رقي الكائنات ومراداتها وقطع جميع العلائق ولهذا قال ابراهيم بن ادهم الحر من خرج عن الدنيا قبل أن يخرج منها وعلامة الحر سقوط التمييز من قلبه بين أمور الدنيا والآخرة فلا يسترقه عاجل دنياه ولا آجل عقباه كما قال صلى الله عليه وسلم عرفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها فالحر يؤثر الخلق بجميع الكائنات من الدارين ولا يكون له سؤال ولا قصد ولا أرب ولا حظ ومقام الحرية عزيز ومقام الحريرة في خدمة الفقراء \* وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذا رأيت لي طالبا فسكن له خادما (وقال) عليه السلام سيد الناس خادموهم والاحرار هم الذين قال الله تعالى في حقهم ويثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وانما آثروا على أنفسهم لتجردهم عما خرجوا منه وآثروا به (وقال) عليه السلام انما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه وانما يصير الى أرببع أذرع وشبر وانما يرجع الى الآخرة (واعلم) أن كمال الحرية نتيجة كمال العبودية فمن صدقت له عبوديته خلصت عن رقي الكائنات حريرة

(واعلم) أن العلم الباطن الذي هو من أعظم النجيات والسلوك والرياضات والمجاهدات فرض عين على من لم يرزق قلبا سليما بالجذب الالهى والعلم الادنى والنفس القدسية الفطرية وقليل ما هم وأحكام الدين انما تبني على الاكثر الاغلب وتعلم علم الظاهر لا يغني عن استفادته كما ثبت ذلك عن كثير من العلماء الاكابر المتقدمين والمتأخرين من الحنفية كابن الهمام وابن السكيت والشربلالي وخير الدين الزملي والحموي وأمثالهم (ومن الشافعية) كسلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام والغزالي والسبكي والسيوطي وشيخ الاسلام القاضي زكريا والشهاب بن حجر وأضرابهم (ومن المالكية) كالعارف أبي الحسن الشاذلي وخليفته أبي العباس وخليفته ابن عطاء الله والعارف ابن أبي جرة وناصر الدين والزروقي وغيرهم (ومن) الحنابلة كالشيخ عبد القادر ونفخ الاسلام والشيخ عبد الله الانصاري وابن النجار ونحوهم فان هؤلاء العلماء الكرام بعد التضرع من علوم الظاهر اشتهوا بتحصيل علوم الباطن واستفادتها من أهلها بالعبادة والخدمة والسلوك وحسن الاعتقاد والاخلاص والتخلية من الرذائل والتخلية بالفضائل كما نقل بعض العلماء قال رأيت الغزالي في البرية وعليه مرقعة ويده مكررة وركوة فقالت يا امام آليس التدريس بيغداد أفضل من هذا فنظر الى شرا



وقال لما برغ بدر السعادة في فلك الارادة وجنحت أصول الوصول جعلت أقول  
تركت هوى لبلى وسعدى بمغزل \* وعدت الى معجوب أول منزل  
وناديتني الاشواق مهلا فهداه \* منازل من تهوى رويدا فأنزل

وقد شهد بوجوب تعلم علم الباطن كثير من الكتب المعتمدة كتخفة المحتاج لابن حجر قال في كتاب  
السير منها ويجب على من لم يرزق قلبا سليما أن يتعلم أدوية أمراض القلب وقال الخطيب  
الشريني من الشافعية في شرح الغاية وتنقسم الطهارة الى واجب ومسنون ثم الواجب  
يتقسم الى واجب بدني وقلبي فالقلبي كالحسد والعجب والرياء والكبر ونحوها \* وقال  
الغزالي معرفة حدودها وأسبابها وطبها وعلاجها فرض وقال خاتمة المتأخرين الشيخ أبو بكر  
وأما علم الباطن كالعلم بأمراض القلب من الرياء والعجب والحسد والكبر والبخل والحرص  
والحقد وما يتولد منها والعلم بحدودها وعلاجها والعلم بتحصيل أضرارها من الرضا بالقضاء  
والقناعة وتحقيق النفس والأخلاص والتواضع والصفاء والامتناع فقد قال الغزالي والمتولي  
والبغوي وشيخه القاضي حسين وغيرهم انه من فروض العين \* وقال علاء الدين في الدر  
المختار (واعلم) أن تعلم العلم يكون فرض عين وفرض كفاية ومنه وباهو البحر في علم القلب  
وعلم الفقه قلت هذا هو البحر وأما أصل علم القلب فهو فرض عين وقال شيخ الاسلام زكريا  
الانصاري وأما علم القلب فهو علم ذوقى ووجداني لا يوضع تحت السنة الأفلام ولا تحيط به  
الدفاتر وهو بمقابلة العلم الظاهر بمنزلة الثمر للشجر لا انتفاع الا بثمره (وقال) محمد البركوي  
وأقبح العجب العجب بالرأى الخطا في فرضه ويصير عليه ولا يسمع نصع ناصع بل ينظر الى غيره  
بعين الاستبصار قال الله أن من زين له سوء عمله فرآه حسنا وقوله وهم يحسبون أنهم يحسنون  
صنعا وجميع أهل البدع والضلالة انما أصروا عليها العجب بآرائهم وعلاج هذا العجب عسر  
ومصعب اذا صاحبه يظنه علما لاجهلا ونعمة لا نعمة وصحة لا مرضا ولا يطلب العلاج ولا يستشفى  
بالاطباء وهم علماء أهل السنة والجماعة قلت والمراد علماء الآخرة الذين أداموا ذكر  
الله ولا يشقى جليسهم وهم الاولياء الجامعون للعلم الظاهر والباطن والشرعية والحقيقية  
أكابر الشيوخ من أهل المعرفة والافعال عالم بالعلم الظاهر فقط لا يقدر على علاج قلبه فكيف  
لغيره (وقال) الشرنبلالي شرطت الطهارة الشرعية ليصير العبد أهلا للعبودية والقيام  
بخدمة الربو يستولا بتفهمه ذلك حقيقة الا باخلاص الطوية وتطهيرها من الادناس  
المعنوية اذهى أضر من النجاسة الحقيقية كالغل والغش والحقد والحسد وغيرها ويصلح  
قلبه ليصلح به سائر الجسد فيطهر قلبه عما سوى الله من الكونين بقطع العلائق عن جملة  
الخلائق وما تطعم اليه النفوس فلا يفصد الا الله ويعبده لاستحقاقه العبادة لذاته وامثال  
أمره ملاحظا لجلاله وكبريائه لا رغبة في جنة ولا رهبة من نار لانه تعالى من حقه أن يعبد  
كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون

(واعلم) أنه لا بد له قبل ذلك كله من التوبة النصوح وهي التوبة بالغة وقيل هي أن يتوب



ولا يعود الى ما تاب عنه أبدا (وقال) يحيى بن معاذ زلة واحدة بعد التوبة أقبح من سبعين زلة قبل التوبة (وقال) ذوالنون الاستغفار من الذنب من غير أقلاع عنه توبة الكاذبين (ثم اعلم) أن أول مقدمات التوبة انتباه القلب من رقدة الغفلة ونظر العبد فيما هو عليه من سوء الحال والاصغاء الى زواجر الشرع بسمع القلب ولهذا قال عليه السلام واعظ الله تعالى في قلب كل مؤمن \* وثاني المقدمات هجران رفقاء السوء لانهم يمنعون عن التوبة قولا وفعلًا ومن تاب ثم لم يقض توبته فهو من السعداء وان نقضها مرة أو مرارًا ثم جددناها فإنه يرجي له أيضا الثبات عليها فان لكل أجل ~~مكتوبا~~ (وحكى) عن أبي حفص الحداد قال تركت الصنع كذا وكذا مرة ثم عدت اليها ثم تركتها ولم أعد اليها (وقال) أبو علي الدقاق تاب بعض المريدين ثم ترك التوبة ففكر يوما أنه لو عاد للتوبة هل يقبل منه ذلك أولا يقبل فتهتبه هاتفا فلان أطعنا أنفسنا كركنا ثم تركنا فامهنا لك ولو عدت اليها قبلناك فعاد المريء الى التوبة وبلغ المقصود (وأول) ما يبدأ به التائب بعد التوبة إسقاط مظالم العباد وحقوقهم عن ذمته بالاداء والبراء فان عجز عن ذلك يكون أبدا عازما على ايفال ذلك الحق الى مستحقه متى قدر عليه ولا يزال يدعو صاحب الحق الى أن يوفيه حقه أو يرثه منه ثم يلزم الاعتزال عن الناس ولا تقطاع الى الله لقضاء حقوق الله الفائتة والندم والبكاء وتعمام الاستغفار في وقت المحر على ما فرط في جنب الله وعلى ما ضيع فيه شبابه وصحته (واعلم) أن لا ينبغي للعصاة والمذنبين أن يياسوا من رحمة الله تعالى في قبول توبتهم ومحو حوبتهم وان ~~كثرت ذنوبهم~~ وعظمت وتكرر منهم نقض التوبة والاصرار على الكثرة فان ذلك غلط عظيم وسبب لغوات التوبة والبقاء في الذنوب أبدا بل ينبغي اذا عرض لهم مثل هذا الحال أن يعلموا أن ذلك من كيد الشيطان ومكره في منع الانسان عن التوبة وابقائه مصرا على الذنب مدة حياته فعود بالله من ذلك (وعلاج) ذلك الداء اذا حصل أن يتدبر العصاة قوله تعالى ولا تياسوا من روح الله أنه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون وقوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ونظائر ذلك كثير في القرآن والا حاديث (وروى) عن عبد الله بن عباس أنه قال آيتان في كتاب الله تعالى ما أصاب عبد ذنبا فقرأهما ثم استغفر الله الاغفر الله له أحدهما قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة الآية والثانية ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية (واعلم) أن التوبة أصل هذه الطرق وأساسها التي صحت التوبة وخلصت لله صعبا مني عليها وأثمر ومتى فسدت باختلال بعض شروطها أو بان ينوي بها شيئا من الأغراض الدنيوية كطلب السمعة والشهرة واجتلاب قلوب الناس وما أشبه ذلك كان البناء عليها كالبناء على شفا جرف هار

(واعلم) أن عزيمة والريضة والمجاهدة هي باب الوصول الى الله وهي أن يترك الدنيا وجميع أهلها وحبها وما فيها الا الدنيا مغوضة عنه تعالى ولا يمكن الوصول للسالك اليه تعالى مع



حب الدنيا وتمسكها ولا ترفع الأعمال عند الله تعالى مع حب الدنيا ولا ترقى إلى الفضل وحسن  
 القبول لا يترك الدنيا كما روى في الحديث إذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
 والله أكبر وقالها الفقير كذلك لم يلحق الغني الفقير في ذلك وإن أنفق فيها عشرة آلاف درهم  
 وكذلك أعمال البر كلها وكما قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة قيل وترى صاحبها رأس كل فضيلة  
 ومبدأ كل عبادة ومقتاح كل سعادة (واعلم) أن تلك الدنيا يسلب حلاوة الإيمان وحبها يفسد  
 الإسلام والإيمان والنظر فيها يشتت القلوب عن معرفة الله وكسبها يشغل العبد عن ذكره  
 وإن ترك الدنيا يزيد الإيمان ويهيم الإسلام ويزيد العبد إلى الله تعالى حبا ويقرب به زلفى  
 (قال) عليه السلام أولياء أمتي لا يرغبون في جميع المال وادخاره ولا يسعون في اقتنائه  
 واحتكاره انما رضاهم من الدنيا ما يستجوعونهم ويسترعونهم وإن ترك أهالي الدنيا  
 الذين يسعون في تحصيلها ويرغبون في جمعها ويتهاكئون على حفظها محض سعادة وكمال  
 وفضل فلا بد للسالك إلى الله أن يفرض هؤلاء الغافلين وإن يترك خطيئتهم لأن خطيئتهم تميل  
 السالك إلى الدنيا ومحببتهم تغفل قلبه عنه تعالى وحبهم يسقطه عن نظر الله ويقطعه عن  
 السلوك إلى الله ويستدعيه باب العرفان فيهلك في الضلال \* وقد ورد في الحديث قد  
 يأتي زمان يصحكون هلال الرجل على يد أبيه فإن لم يكن له أبوان فعلى يذوخته وولده فإن لم  
 يكن له زوجة ولا ولد فعلى أيدي قرابته قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه بضيق المعيشة  
 فيستكف ما لا يطيق حتى يورده موارد الهلكة وأن يترك ما في الدنيا من العز والجاه والتمتع  
 والراحة وتزوج النساء فمن كان عزيا قبل السلوك في الطريقة لا يجوز له بحكم السلوك أن  
 يتزوج لأنه مع نفسه في نزاع وجدال ومخالفة يمنع هواها ولذاتها وإذا وجدت النفس معينا على  
 تقاضى آمالها تغلب على صاحبها وتميله إلى الدنيا ونيل هواها فحينئذ ينقطع عن الله وسلوكه  
 فعوذ بالله تعالى وكذا سائر ما في الدنيا يميل السالك إلى الدنيا فينقطع عن الله وجميع  
 السعادة والفضل والكمال ولذا قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقال  
 اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد وقال انما  
 أموالكم وأولادكم فتنة (وقال) صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة وما فيها ملعون الا كلمة لا إله الا  
 الله وما والاها (وقال) ما سكن حب الدنيا قلب عبدا الا ابتلاه الله بخصال ثلاث بأمل لا يبلغ  
 منها وفقر لا يدرك غناه وشغل لا ينقل عنه (وقال) الدنيا ثلاثة أيام يوم أمس مضى ما يدرك  
 منه شيء ويوم غد لا تدركه أم لا ويوم أنت فيه فاغتنمه الحديث وقال إن الدنيا دار من  
 لادار له ومال من لا مال له ويجمعها من لا عقل له (وقال) إن الله لم يخلق خلقا أبغض إليه من  
 الدنيا وأنه لم ينظر إليهما منذ خلقهما (وقال) أربع خصال من الشقاوة جمود العين وقسوة  
 القلب وطول الأمل وحب الدنيا (وقال) لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة أو جناح  
 طير ما سقى كافرا منها شربة (وقال) الدنيا سجن المؤمنين وجنة الكافرين (وقال) من أحب دنياه  
 أضرب آخرته ومن أحب آخرته أضرب دنياه فأثروا ما بقي على ما ينبغي (وقال) حب الدنيا رأس



كل خطيئة (وقال) يا عجباً كل العجب الصدق يدار الخلود وهو يسبح لدار الغرور (وقال)  
لا يستوى حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد (وقال)  
لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا فهي عن ذكرها فضلا عن أصابة عينها (وقال) عيسى عليه  
السلام لا تتغلوا الدنيا رباً فتتخذكم عبيداً الحديث (وقال) يحيى بن معاذ الدنيا حانوت  
الشیطان فلا تسرق من حانوته شيئاً فيجيء في طلبه فيأخذك (وقال) أبو حازم يسير الدنيا  
يشغل عن كثير الآخرة (وقال) ابن المبارك حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته حتى  
يصل الخبر إليه فترك الدنيا حتى تحصل صلاح الدين واليقين والكمال والفضل وسعادة  
الدارين (وأما الجود والسخاء) فهما في اللغة بمعنى واحد ولا يوصف الحق سبحانه وتعالى  
بالسخاء لعدم التوقيف وفي اصطلاح أهل الحقيقة السخي من أعطى بعض ماله وأمسك  
البعض والجواد من بذل الأكثر وأبقى لنفسه الأقل والمؤثر من تحمّل المشقة والضرر وجاد  
بالقوت فالأيتار على المراتب ثم الجود ثم السخاء قال الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان  
هم خصاصة وقال ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (وقال) النبي عليه السلام السخي  
قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبغيل بعيد من الله بعيد  
من الناس بعيد من الجنة قريب من النار قيل إن الجود هو إجابة الخاطر الأول وكان بعض  
المشايخ جالساً في الخلاء فدعا بعض تلاميذه وقال له اترع عني هذا القميص وادفعه إلى فلان  
فقيل له هلا صبرت حتى تخرج فقال خفت أن يتغير خاطري \* وقيل لما سعى غلام الخليل  
بالصوفية إلى الخليفة أمر بضرب أعناقهم فلما أحضر والذالك بأدرا الثوري وجلس بين يدي  
السياف فقال له أنتري إلى ماذا تبادر قال نعم قال لما سبب ذلك قال لا وثراً أصابي بحياة ساعة  
فتعجب السياف وأنهى الخبر إلى الخليفة فأطلقهم وكان فيهم الجنيد \* وقيل خرج عبد الله بن  
جعفر إلى ضبعة له فتزل على تخيل قوم فرأى عبداً أسود يعمل فيها فألقى العبد ثلاثة أقراص  
وهي قوته فخاء كلب ودنا من العبد فرمى إليه قرصاً فأكله ثم رمى قرصاً آخر فأكله ثم رمى قرصاً  
آخر فأكله فقال له عبد الله كم تملك يا غلام كل يوم قال ثلاثة أقراص قال فلم آثر السكب  
قال لأن أرضنا ليست أرض كلاب ففعلت أنه جاء من مسافة بعيدة فخاف ففكر هت رده فقال  
عبد الله له فما تصنع اليوم قال أطوى أحشائي إلى الغد فقال عبد الله ألام على السخاء وهذا  
العبد أسخى مني واشترى البستان وما فيه من الآلات والعبد وأعتقه ووهبه جميع ذلك  
وقيل أني رجل صديق له فدق عليه الباب فخرج إليه فقال ركبنني أر بعمة درهم دينا  
فدخل الرجل الدار باكياً ووزن المبلغ وخرج فتوجهت امرأته أن بكاء فخرنا على الدراهم  
فقلت هلا اعتذرت بعذر فقال انما أبكي لتقصيري في اختبار أحوال صديق حتى احتاج إلى  
مكاشفتي بحاله ابتداء منه (وقال) مطرف لأصحابه وخدمه إذا أراد أحدكم مني حاجة فليرفعهما  
إلي في رفعة فإني أكره أن أرى في وجهه ذل الحاجة \* وقيل إن أبا مرثد أحد الكرام مدحه  
شاعر فقال له ليس عندي ما أدفع لك ولكن قد مني إلى القاضي وادع علي بعشرة آلاف



درهم حتى أقر لك بها ثم احبسني فإن أهلي لا يتركونني محبوسا بل يعطون المال ففعل به ذلك  
فما أمسى حتى أعطوه المال كله (وقيل) لما قدم الشافعي من صنعاء إلى مكة كان معه عشرة  
آلاف دينار فقيل له اشتر بها ضيعة ففرض خيمة خارج مكة وسب السكك تحتها وكان يعطي  
كل من دخل إليه قبضة حتى فرغ السكك قبل الظهر (وقيل) سجناء النفس عما في أيدي  
الناس أفضل من سجنائهم بالبذل وقيل ليس السجناء أن يعطي الواحد المعدم بل السجناء أن  
يعطي المعدم الواحد

(واعلم) أن طرق الوصول إلى الله تعالى والقضاء عند السادات أربعة على ما في الحقيقة  
الطريق الأولى وهي الأعلى والأقوى محبة الشيخ الحقيقي الكامل السالك بطريق الجذب  
المشروط بثلاثة شروط (الأول) أن يحببه خدمة له وأنه أبا إليه وافتخار به واقبالا عليه  
(الثاني) أن لا يعترض شئ ولا ينكر عليه فعلا من أفعاله مطلقا ظاهرا وباطنا وبعد  
خطرات وهمه ذنوبه بآية غفر الله تعالى منها لأن شيعته مد الله تعالى والله لا يأمر بالفتشاء  
والمنكر ولا يمتحن من أراد من خلقه بالشيخ وغيره (الثالث) أن يكون بين يديه كالميت بين  
يدي الغاسق لا يخالفه في شئ مطلقا ولا ينتصر بجانب نفسه مع شيعته أبد أو تلك العجبة تكون  
مقرونة باصلين هما كمال اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ومحبة الشيخ وشيخ العجبة هو الشيخ  
الحقيقي الموصل إلى الله بحاله لا بواسطة شئ آخر كالخرقة أو الذكرفان شيخ الخرقة يسرى حاله  
في الخرقة ثم يصل إلى المرید وكذلك شيخ الذكر ذكره أمده لا شيعته فهم ما شيخان مجازا وهو  
شيخ حقيقة لعدم الوساطة بين قلبه وقلب المرید (وقال) العارف عبد الغني النابلسي قدس  
سره ورسم ما يتخيله السالك من معاني التجليات الإلهية وقت حضوره معها بالإنفاس إنما  
يكون من المرشد الكامل بطريق التوجه الرباني والامداد الرحمان في عبارة يتأني باللقاء  
الإلهامي من القلب إلى القلب مع صدق الحال وتارة يتأني بتقرير العبارات وتبيين الإشارات  
وتارة بالباسم خرقه الصوفية المشهورة وشرطها كمال الصدق من الطرفين فيسرى الحال  
الصادق بأمر الله في المرید الصادق وتارة ينظر الشيخ الصادق من قوله عليه السلام "إني  
عن ربك كنت بصره الذي يبصر به في حديث التقرب بالذواقل وتارة ينظر المرید الصادق من  
قوله صلى الله عليه وسلم إذا رآوا ذكر الله وهذا الأمر يختلف باختلاف الاستعداد في السرعة  
والبطء والاختلاف في الخدمة والأدب مع المشايخ والأخوان والعلماء وحفظ حرمتهم غيبة  
وحضورا الطريق الثانية وهي طريق مستقل للوصول هي عبارة عن ربط القلب بالشيخ  
الواصل إلى مقام المشاهدة الحقيقية بالصفات الذاتية وحفظ صورته في الخيال ولو غيبته  
فرويته بمقتضى الذين إذا رآوا ذكر الله بهم انحصرت الفائدة كما تحصل من الذكر بموجبهم  
جلساء الله تعالى ولا يخفى ما ورد من الأحاديث في الحث على الجلوس المصالح والشيخ كاليزاب  
ينزل الفيض من البحر المحيط إلى قلب المرید المرابط وإن وجد اقتور في الرابطة يحفظ صورة  
شيخه في خياله بموجب المرء مع من أحب فيحفظ الصورة ويتحقق ويتصف بأوصاف الشيخ



وأحواله التي له وقيل القناء في الشيخ مقدمة القناء في الله وإن وجد في احضار الصورة  
سكر أو غيبة يترك الالتفات إلى الصورة فيكون متوجها إلى ذلك الحال كأنه في مقامات  
التقشيدى قدس سره أنه كان واحدا من الصوفية مشغولا بطريق الرابطة وكان يوما في مجلسه  
متوجها إلى الصورة فوجد أثر الغيبة وما التفت إلى الغيبة فقال خواجه تقشيدى خاتى وكن  
متوجها إلى تلك الغيبة لأن زمان الغيبة عما سوى الله يسمونه زمان الوصول والشهود في  
اصطلاح القوم \* الطريق الثالثة الالتزام بما يقنه من الاذكار وهو طريق مستقل أيضا  
للوصول ولذا ذكر آداب كثيرة سبق تفصيلها وسيأتى بعضها الطريق الرابعة التوجه والمراقبة  
وسيأتى تفصيلها

(وأما الخوف) فإنه توقع حلول مكره أو ذوات محبوب وقيل اشتغال النفس بما يكدر حالها في  
المستقبل وقيل حركة القلب من جلال الرب وسئل الجنيد عن الخوف فقال توقع العقوبة على  
محاربي الانفاس والخوف من الله تعالى واجب لقوله تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين وقوله  
تعالى وإياي فارهبون وقد مدح الله تعالى بالخوف أنبياءه وأوليائه فقال ويدعون تارضا  
ورها وقال يخافون ربهم من فوقهم وقال يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال ويخشون ربهم  
ويخافون سوء الحساب وقال انما يخشى الله من عباده العلماء (وقال) النبي عليه السلام  
لا يدخل النار من بكى من خشية الله حتى يلج اللب في الصرع (وقال) اذا اقشعرت جسد العبد من  
خشية الله تحاتت عنه ذنوبه كما ينحط عن الشجرة اليابسة ورقها (وقال) النبي عليه السلام  
في تفسير قوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أى خائفة أن لا تقبل منهم أعمال البر  
(وقال) كان الناس يعودون داود عليه السلام ويطنون أنه مريض ولم يكن به الاشد الخوف  
من ربه (وقال) رأس الحكمة مخافة الله وقال من خاف الله خافه كل شئ وقال قال الله  
تعالى لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع أمنين ان خافنى في الدنيا لم يخف في الآخرة وان آمننى  
في الدنيا لم يأمن في الآخرة (وقال) أبوعلى الدقاق الخوف على مراتب الخوف والخشية  
والهيبة فالخوف من قضية الايمان لما تلونا من النص والخشية من قضية العلم لقوله تعالى انما  
يخشى الله عن عباده العلماء والهيبة من قضية المعرفة (وقيل) أول الخوف الوجع فاذا قوى صار  
خوفا والخوف فزع تخف له الاعضاء فاذا خفت صار هيبة فاذا صحبه العلم ودله على الصبر صار  
خشية (وقيل) الخوف للمؤمنين والرغبة للعابدين والخشية للعالمين والوجل للمحبين والهيبة  
للعارفين لانهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
تتزل عليهم الملائكة أن لا تتخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون فالعارف له  
هيبة ودهشة في مقام الجلال وحضرة الكمال لانه اذا تجلى الحق في مرتبة سريرة لا يبقى فيها  
خوف ولا رجاء لان الخوف والرجاء من آثار الاحساس البشرية فتد تلاشى الخوف والرجاء  
وهذا قال الواسطى الخوف حجاب بين الله والعبد وقال القشيري معناه أن الخائف مطلع لوقت  
ثان والصوفي ابن وقته فلا مطلع له الى مستقبل وحسنات الابرار سيئات المصيرين (وقال) أبو



عنه مان عامة صدق الخوف التورع عن الآثام ظاهرا وباطنا فينبغي للمؤمن أن يكون أبدا على حذر ولا يغتر بحسن حاله وكثرة أعماله \* وقيل مرض سفيان الثوري فعرض على الطبيب فقال هذا رجل قطع الخوف كبده وفيه أحاديث وآثار كثيرة (وقال) الشاذلي كنت في ابتداء أمرى أطلب السكيماء وأسأل الله فيها فقيل لي السكيماء في بولك اجعل فيه ما شئت يعود كما شئت فأحييت فأسأتم أطفاؤه في بولي فعاد ذهباً فرجعت الى شاهد عقلي فقلت يا رب سألتك عن شيء لم أصل اليه الا بالقذارة ومحاولة النجاسة فقيل يا علي الدنيا قذرة فان أردت القذرة لم تصل اليها الا بالقذارة فقلت يا رب أقلني منها فقيل أحم القاس يكن حديدا

وأمال الرجاء في اللغة الأمل وقد جاء بمعنى الخوف أيضا ومنه قوله تعالى ما لكم لا ترجون أي لا تخافون عظمة الله وعند أهل الحقيقة تعلق القلب بحصول محبوب في المستقبل وقيل هو الثقة بجدود الكريم وقيل هو قرب القلب من لطف الرب وقيل سرور القواد بحسن المعاد وقيل هو حياة القلب بالامل وقيل هو النظر الى سعة رحمة الله (واعلم) أن الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما أن الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فهما متلازمان لان الرجاء بلا خوف آمن في الحقيقة والخوف بلا رجاء قنوط في الحقيقة ويأس من رحمة الله ولهذا قال بعض أهل الحقيقة الخوف والرجاء كزوجي المقراض لا يفيد أحدهما الا مع وجود الآخر (وقال) أكثرهم هما كجناحي الطائر متى اعتدلا وتساوا يطار طيرا تا ما ومتى زاد أحدهما على الآخر اختل طيرانه ونقص ومتى ذهب بالكلية سقط وصار كاليت والمذبوح ولهذا قال بعضهم كن لما لا ترجو أرجى منك لما ترجو فان موسى عليه السلام ذهب يقتبس نار افنودي بالنبوة وكن لما لا تخاف أخوف منك لما تخاف كما قال الله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة مدحهم بالخوف في موضع الا من وهو عين ما قلنا (وقال) لقمان لابنه يا بني ارج الله رجاء لا تأمن فيه مكره وخف الله خوفا لا تبأس من رحمته فان المؤمن ذو قلبين قلب يرجوه وقلب يخاف به وقال الله تعالى فلا تبأسوا من روح الله انه لا يبأس من روح الله الا القوم الكافرون (وقال) عليه السلام يقول الله تعالى يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة شعير من الايمان وفي رواية مثقال حبة من خردل مكان حبة من شعير ثم يقول وعزني وجلالي لا يجعل من آمن بي ساعة من ليل أو نهار كن لم يؤمن بي (وقال) عليه السلام والذي نفسي بيده لو أخطأتم حتى غلأ خطاياكم ما بين السماء والارض ثم استغفرتم الله لغفر لكم ولولم تخطئوا لجاء الله بقوم يخطئون ثم يستغفرون فيغفر لهم (وقال) انما يدخل الجنة من يرجوها وانما يخرج من النار من يخافها (واعلم) أن الانسان ينبغي له أن يكون حسن الظن بالله عز وجل لما اختص به من الرحمة والكرم والجود لما ورد أنا عند ظن عبدي بي ان ظن خير افله وان ظن شرافعليه وفي حديث



آخر أنا عند طس عبيدي وأنامعه اذا ذكرني ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاذ كرتة في ملاذ خبر منسه وان اقتربت الي شبرا اقتربت اليه ذراعا وان اقتربت الي ذراعا اقتربت منه باعا وان اتاني بمشي أتيته هرولة كافي الخقاتي (وقال) عليه السلام لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله فان قوما أهلكهم سوء ظنهم بالله تعالى قال الله تعالى في حقهم وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم ارداكم فأصبحت من الخاسرين (وقال) عليه السلام اكبر السكابر سوء الظن بالله وقيل أوحى الله الى داود عليه السلام قل لعبادي اني لم اخلقهم لأرجع عليهم بل خلقتهم ليرجعوا علي وقرا معاذ الرازي قوله تعالى في حق فرعون نقولا له قولا لينا فقال هذا رفقته عز وجل بمن كان يدهي الربوبية فكيف يكون رفقته بمن يقرب بالعبودية (وقيل) لما لك ابن أنس في وقت قبض روحه كيف أنت فقال ما أدري ما أقول لكم ولكنكم ستعاينون من عفو الله تعالى ما لم يكن لكم في حساب ثم مات ورؤي أبوسهل الزجاجي في النوم فقيل له كيف حالت فقال وجدنا الا مرأسهل مما توهمناه أحسنوا ظنكم بالله وحسنوا أخلاقكم بالأعمال الزاكية (ورؤي) أبوسهل الصعلوكي في النوم وهو على أحسن حاله فقيل له بم نلت هذه الحالة فقال بحسن ظني بربي بحسن ظني بربي مرتين (وقيل) ان مجوسيا استضاف ابراهيم عليه السلام فقال ان أسلمت أضفتك فأوحى الله اليه يا ابراهيم ما هذا البخل ما تطعمه مرة لا بتغيبه دية ونحن نطعمه سبعين سنة مع كفره وتبعه ابراهيم فردده وأضافه وقص عليه القصص فقال هكذا بعاء اني ربي ثم أسلم وجاء في بعض الاخبار عن النبي عليه السلام أنه قال حكاية عن الله تعالى ان اثنين الملتزمين أحب الي من رجل المسيحي

(واعلم) أنه ينبغي للعبد مع رجاء رحمة الله تعالى أن يجتهد في العمل كما قال الله تعالى لمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا قدم العمل على التوحيد لفظا وان كان مؤخر عنه رتبة ثم اذا عمل الراجي لا يقع نظره على عمله بل على فضل الله ورحمته فيكون رجاءه متعلقا بهما لا بعمله فان فاعل الطاعة قريب من الله تعالى وذلك بمنه ورحمته بتوفيقه العبد للقرب والطاعة ولهذا قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكناكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء فمن اعتمد على عمله غلط غلطا فاحشا لا تدارك له اللهم احفظنا من ذلك (وقال) ابن عطاء الله في الحسك من علامات الاعتماد على العمل نقصان الرجاء عند وجود الزلل وارادتك التجريد مع اقامة الله اياك في الاسباب من الشهوة الخفية وارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن الهمة العلية وسوا بق الهمة لا تحرق أسوار الاقدار وأراح نفسك من التدبير فاقام به غيرك عنك لا تقم به بنفسك واجتهدك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطماص البصيرة منك ولا يكون تأخير أمد العطاء مع الاحاح في الدعاء موجبا لبأسك فهو من لك الاجابة فيما يختار لك لا فيما تختار لنفسك وفي الوقت الذي يريد لا في الوقت الذي تريد ولا يشككك في الوعد عدم وقوع الموعد به وان تعين زمنه لئلا يكون ذلك قدحا في بصيرتك وانحطاد النور من بركتك اذا فتح لك وجهة من التصرف فلا تقبال



معها ان قل عملك فانه ما فتحها لك الا وهو يريد ان يتعرف اليك ألم تعلم أن التصرف هو مورد  
عليك والاعمال أنت مهديها اليه وأين ما تهديه اليه مما هو مورد عليك وتنوعت أجناس  
الاعمال لتنوع ارادات الاحوال والاعمال صورة قائمة وأرواحها وجود سر الاخلاص فيها  
ادفن وجودك في أرض الخمول لما نبت محال يدفن لا يتم انتاجه وما دفع القلب شي مثل عزلة  
يدفن فيها مبدان فكره وكيف يشرق قلب من صور الاكوان منطبعة في مرآته أم كيف يرحل  
الى الله وهو مكبل بشهوته أم كيف يطمع أن يدخل حضرة الله وهو لم يظهر من جنابة غفلاته  
أم كيف يرجو أن يفهم دقائق الاسرار وهو لم يتب من هفواته (قال) الشاذلي رضي الله عنه اذا  
تداينت فتداين على الله فاذا تداينت على الله فعلى الله أدأوه وحمل عنك اثقاله واذا تداينت على  
نفسك أو على معلوم هولك ثقل عليك أدأوه ورجع بما سوفت أو ضيعت أو ما طلت أو هونت أو  
قدمت أو أخرت أو ظلمت أو كذبت فخرت وما ربححت (فان قلت) وكيف آتدأين على الله  
(فأقول) بقطع النفس عن الجهات وانتزاع القلب عن العادات وتعلقه بمن ملك الارض  
والسموات وقل اللهم عليك تداينت وباسمك الذي حملتني به حملت وعلى الله توكلت واليه  
أمرى قوضت فأعوذ بك من الدخول في كوى الجهل والنفس وفي العادات والنن والدنس  
والرجس فان عارضك عارض من معلوم هولك فاهرب الى الله منه هروبك من النار ومن عمل  
أهل النار خوفا أن تصيبك وقل أعوذ بك من النار فانقذني يا عزيز يا غفار فهذه من غرائب  
علوم المعرفة في علوم المعاملة فأعزب بنفسك واحتسب أجر لك على الله (وقال) سمعت قائلا يقول  
ما صبر من أحس ولا سلم من تكاف ولا رضى من سأل ولا فوض من دبر ولا توكل من دعا وهي  
خمس وما أحوجك الى هذه الخمسة أن تموت عليها وقل رب اني لما أنزلت الي من خير فقير  
فزدني من فضلك واحسانك واجعلني من الشاكرين لنعمائك (وقال الشاذلي) رضى الله عنه  
كل شهوة تدعو الى الرغبة في مثلها فهي عدة الشيطان وسلاحه وكل شهوة تدعو الى الطاعة  
لله والرغبة في سبيل الخيرات فهي محمودة وكل حسنة لا تثمر نورا وهما في الوقت فلا تعدلها  
أجر أو كل سيئة أثمرت خوفا وهر بالي الله تعالى ورجوعا اليه فلا تعدلها وزراة وقد شكك اليه  
الناس ما هم فيه من الظلم فقال اللهم اني برىء من جور الجاثرين وظلم الظالمين وأنا مجبور بعدك  
فلا تجره علينا بسخطك انك على كل شيء قدير (وقال) حاكيا عن أسامة بن سعيدان قلما ينفع  
معهما كثرة الحسنات السخط لقضاء الله والظلم لعباد الله وحسنتان قلما يضر معهما كثرة  
السيئات الرضا بقضاء الله والصفح عن عباد الله (وقال) يا من يده ملكوت كل شيء وهو يجبر  
ولا يجار عليه أجرني مما أُرهِقني فقيل لي لا تهرب الى الله في المصيبة والجزع والسخط فمقتب  
الله فقلت ضيق على هذا الامر فقال نحن قد راع عليك لثريك فنعم لك ونريك ثم قال انف المن  
والمضار عنهم لانها ليست منهم وأثبتها مني فيهم وفر الى منهم بشهود القدر الجارى عليه  
وعليهم ولك ولهم ولا تخفهم خوفا تغفل به عنى وتنسأني وترد القدر اليهم وكل خوف يردك الى  
الله رد الرضا فاصاحبه محمود وكل خوف يردك الى غيره فاصاحبه مذموم أو ناقص ملوم فان وصل



اليك شئ بقدر الله يسبهم فكن صابرا أو مسلما أو راضيا أو شاكرا أو محبا أو منيبا (وقال)  
 يقول الله عز وجل وعزني وجلالي أنا وعوني لك ما لم تستبدل ارادة الخير بارادة الشر أو تستبدل  
 حسن الظن بكرمي بسوء الظن بي أو تستبدل التعلق بي بالتعلق بمخلوق دوني فان فعلت ذلك  
 تخليت عنك ووكلتك الى نفسك ووليتك ما توليت وأصليتك جهنم وساءت مصيرا لمن تابتاب  
 الله عليه ومن استغفر غفرت له وأنا الغفور الرحيم ثم قال وعزني لولا خصلتان فيك لاهلكت  
 بدؤيك الامة قلت وما هما قال رحمتي أحب اليك من طاعتي واستغفارك أكثر اليك من  
 معصيتي فبهما سبق السابقون ولم أردك الى المقتصدين ولم أخلق بالظالمين ثم قال قل أعوذ بك  
 من كون الدعوى وارادة الدنيا ومتابعة الهوى ثم قال احفظ هذه الستة فهي أصول الشر  
 كله واستعد بالله انه هو السميع العليم (وقيل) ان الحجب المازعة وصاله تعالى أربعة حجاب  
 المال ويرتفع ذلك بتفريقه الاقدار الضرورية ومن له درهم واحد يلتفت اليه قلبه فهو محبوب  
 عن الله تعالى وحجاب الجاه ورفعه بالبعد عن موضع الجاه واثار الخمول وباعمال تنفر الخلق  
 كما نقل عن السلف وعمل به الخلف وحجاب التقليد ورفعه بترك التعصب للذاهب وحجاب  
 المقاصد النفسانية ورفعه بترك كل معبود سوى الله سيما الهوى أذن اتخذ الله هواه وبعد  
 رفع هذه الحجب يتحصن بأربعة الجوع فإنه ينقص دم القلب ويبيضه وفي بياضه نوره ويزه  
 حكم القواد وفيه رفته ورقته مفتاح المسكاشفة ومتى نقص دم القلب ضاق مسلك العدو  
 والسهر فانه يجلو القلب ويصفيه وينوره واذا انضم اليه صفاء الجوع يصير القلب كالسكوكب  
 الدرى والمرآة المجلوة فيلوح فيه جمال الحق ويشاهد فيه رفع الدرجات والسهر نتيجة الجوع  
 فانه مع الشبع غير ممكن والنوم يقسى القلب ويحيته الا اذا كان بقدر الضرورة فيكون سبب  
 المسكاشفة لا سرارا الغيب والصمت يسهل العزلة ولا يتكلم الا بقدر الضرورة فان الكلام  
 يشغل القلب ويثقل التجرد للذكر والفكر \* والخلوة وفائدة تهادف الشواغل وضبط السمع  
 والبصر الاقدار الضرورة واذا سدت الخواص تفجرت ينابيع الغيب عن حياض الملكوت  
 وتنصب الى القلب فلا بد من الجلوس في مكان مظلم والافيلف رأسه في الجيب فعند ذلك يسمع  
 نداء الحق ويشاهد جلال حضرة الربوبية وبعد التحصن بهذه الامور يقطع عفتات القلب  
 التي سببها الالتفات الى الدنيا فاذا حصل قلبه مع الله وتجلي له الحق وظهر له من لطائف رحمة  
 الله ما لا يجوز وصفه بل لا يحيط الوصف به أصلا

(وأما) العتق من النيران أحسن الله ختامنا بفضل المنان فاعلم أن الانسان ضعيف عاجز غاية  
 العجز والعدو من النفس والشیطان والهوى والدنيا قوى فيجب على العاقل أن يعمل بما ينخلص  
 منه ويسعى في فكك رقبتة من النار من جهة حق العبد أو من حق المعبود أو المخلوق فان  
 الحديث مطلق وهو قوله عليه السلام من قال لا اله الا الله سبعين ألف مرة حرم الله عليه النار  
 حتى حديث مرفوع عن النبي عليه السلام من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى  
 نفسه من الله وفي حديث الطبراني عن النبي عليه السلام من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة



على طهارة في الصلاة وغيرها كتب الله له براءة من النار وفي حديث البيهقي عن أنس  
عن النبي عليه السلام من نام على يمينه في فراشه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة فإذا كان  
يوم القيامة يقول له الرب يا عبدى ادخل على يمينك الجنة (وقال) المشايخ من أساء الأدب على  
البساط رذالى الباب والسقاط ومن أساء الأدب على الباب رذالى اصطبل الدواب فعوذ بك  
من الحور بعد الكور فلا بد لكل واحد من المبتدى والمتوسط والمتهى من المحاسبة والتفطن  
والتمسك في العاقبة والاستغفار والاستحلال والاستعاذة من العدو جميعا ومن عقابه وعذابه  
وحجبه وحسابه فنه اللهم انى أعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل ومنه اللهم انى  
أعوذ بك من شر نفسى وشر الشيطان وشره ومنه اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك  
وبعافاك من عقوبتك ومنه رب لا تكنى الى نفسى طرفة عين ومنه رب قى عذابك ومنه  
ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ومنه اللهم انى أعوذ بك  
من الكفر والفقر اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر لا اله الا أنت ومنه اللهم انى أعوذ بك  
من الخراب والعقاب وسوء الحساب ومنه اللهم كن لنا ولا تكن علينا ومنه اللهم انا نسألك  
العافية فى الدين والدنيا والآخرة ومنه اللهم باركلى فى الموت وفيما بعد الموت ومنه اللهم  
انا نسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى برحمتك يا ارحم الراحمين

(وأما) الحياء فقال الله تعالى فجاءته احداهما تمشى على استحياء وقال النبي عليه السلام  
الحياء من الايمان (وقال) ذوالنون المحب ينطق والحي يسكت وسئل الجنيد عن الحياء  
فقال حالة تقول لمن رؤية النعم والتقصير فى شكرها (وقال) ابن عطاء العلم الا كبر الهيبة  
والحياء وقيل فى قوله تعالى ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ان البرهان الذى  
راه انها ألقت ثوبها على وجهه من كان فى البيت فقال يوسف عليه السلام ماذا قصدت بهذا  
فقلت انى أستحي منه فقال أنا أولى أن أستحي من الله وقيل فى قوله تعالى فجاءته احداهما  
تمشى على استحياء انها انما استحيت لانها جاءته تدعوه الى الضيافة فاستحيت أن لا يجيبها  
والاستحياء من الضيف من صفات الكرام (وروى) رجل يعلى خارج المسجد فقيل له فى  
ذلك فقال انى استحيت ان أدخل بيته وقد عصيته (وروى) رجل نائم فى مسبعة فقيل له  
الاتخاف النوم هنا فقال انى أستحي من الله أن أخاف غيره (وأوحى) الله تعالى الى عيسى  
عليه السلام عظم نفسك فان تعظت والافاستخ منى أن تعظ الناس وقيل اذا جلس الرجل  
ليعظ الخلق ناداه ملك عظم نفسك بما تعظ به أخاك والافاستخ من سبيلك فانه يراك (وقال)  
الفضيل من علامة الشقاء القسوة فى القلب وجود العين وقلة الحياء والرغبة وطول الأمل  
وأمّا حقيقة القبض والبسط ففيهما حالان بعد ترقى العبد عن حالة الخوف والرجاء فالقبض  
للعارف كالخوف للمستأنف والفرق بينهما ان الخوف والرجاء متعلقان بأمر مستقبل مكروه  
أو محبوب والقبض والبسط بأمر حاضر فى الوقت يغلب على قلب العارف من وارد غيبي  
ثم كل واحد من القبض والبسط قد يكون تاما وقد يكون ناقصا قاصرا فالقبض التام هو وارد



غيبي قوي كأنه يحاقب على تقصير أو سوء أدب كالحا طيب بما لا تحمل النفس أنفاله فيستغرق  
 العارف في ذلك حتى تنسد عليه أبواب النفس والقبض الناقص وارد غيبي ضعيف كأنه  
 يحا طيب بما تحب له قوة فلا يبقى مسلوبا بالسلبية والبسط التام وارد غيبي قوي كأنه يخصه  
 بتشريف وإقبال واطف وسرور فيجذبه بكايته حتى يبقى مدهوشا في بسطه كأنه قد حل عنه  
 عقالي الموانع وأطاق في ميادين الافضال وسك وشف في رياض الجمال والجلال لقوة الوارد  
 والبسط الناقص غيبي ضعيف يؤثر في العارف سرورا ونشاطا وأرتياحاتا تثيرا تبقى معه فيه  
 بقية يتصرف بها في نفسه وغيره فلا يؤثر فيه البسط تأثيرا كليا وقوته استيلاء سلطان العناية  
 الازلية على قلبه وبسط كل شخص على حسب قبضه وقبضه على حسب بسطه وقد يحدث قبض  
 لا يعرف سببه وعلاجه التسليم حتى يذهب ذلك الوقت لان التكاف يدفعه بخلاف الادب ويزيد  
 في ذلك القبض والتسليم يزول عن قرب قال الله تعالى والله يقبض ويبسط وقد يحدث بسط  
 بجنة لا يعرف سببه فيهرص صاحبها ويستغفره وسبيل صاحبه السكوت والمراقبة وحفظ الادب  
 فان البسط له خطر عظيم فاحذر صاحبه مكر اخفيا يحبه عن مقامه كما قال بعضهم فتح على  
 باب من البسط فزلت زلة فحجبت عن مقامه ولهذا قالوا وقف على البساط واباك والانبساط  
 وقد استمعنا ذاهل التحقيق من حالي القبض والبسط لانهما بالنسبة الى ما فوقهما فقر وضرر  
 وقال الحنيد الخوف بقبضتي والرجاء ببسطتي والحقيقة تتجملني والحق يفرقني

(وقال) صدر الدين في كيفية التنقل في مراتب الذكرو لو ازمه الدرجة الاولى دفع الخواطر  
 بدوام الذكر الظاهر بجد وجمعية دون فترة ودون انزعاج للزجاج بل بحضور مع الحق ومراقبة له  
 على ما يعلم نفسه كما مر فاذا خفت الخواطر وزالت نطق القلب بالذكر الذي أنت فيه أو بدكر  
 آخر يعينه لك الحق من حالك لعل سبجانه أنه لا نفع لك فحضرت معه وتركك الذكر ظاهرا  
 هكذا حتى تحس بإمكان خلوا الباطن من الذكر المتجدد أيضا فاذا أحسست بأنك قادر على ذلك  
 فاجتهد في تقرير بغير باطنك من الذكر الباطن لتستعمل نفسك في الفراغ من الذكر الظاهر  
 والباطن معا فانك تجدك قادرا على ذلك ساعة أو ساعتين ثم تراجع الخواطر فان قدرت على  
 دفعها بعزيمتك واعراضك عنها وجماعها بوجهها فدفعها بذلك والافعد الى الذكر بقلبك بتعقل  
 الحروف لا بتخيلها كما تحدثت نفسك بما تريد أن تفعله وان قويت زحمة الخواطر فاجمع بين  
 الذكر الظاهر والحضور الباطن معا دون فترة أو في غالب الاوقات هكذا فكاما واطببت على  
 ما ذكرت لك يزيد فراغك وبينه وحتى تغلب بالحديث واستعمل نفسك فيه وقلبك بما ذكرت  
 دائما ولو كنت فيما عسى أن تكون من الاشغال ماعد ازمان نطقك بالحديث مع الناس فان  
 تعينت لك قضية توجب الاشتغال بشئ غير ما أنت فيه أو مصلحة فسم الله بحضور وتوجه في أول  
 الامر ثم اترع فيما تريد الشروع فيه من حديث أو فكر أو فعل وقل اللهم كن وجهتي في كل  
 وجهة ومقصدي في كل مقصد وغايتي في كل سعي وملجئي وملاذي في كل شدة ومهم ووكيلي  
 في كل أمر فتعاني تولى محبة وعناية في كل حال ثم باشروا ذلك مباشرة (وقالوا) اذا عرض



لقلب اذا كثر في أثناء الذكر أو غيره تفرقة أو وسوسة أو ضرار أو هم أو كرب أو اضطراب  
 أو نحوها من النفس والشيطان أو من الظلمة والفساق وأهل الطغيان أو قبض من الروح  
 فليغتسل بالماء البارد ان لم يضر أو الحار ان يضر أو يتوضأ ان لم يقدر على الغسل ويصلي بعد  
 الغسل أو الوضوء في خلوته صلاة التوبة والحاجة ركعتين (وكيفيةها) عند البعض يقرأ في كل  
 ركعة بعد الفاتحة والسورة التحيات لله الح ثلاث مرات ثم يسلم ويخطو قدماه سبع خطوات  
 ويعدّها يقول يا حي يا قيوم سبعين مرة ثم يسجد ويلاحظ روحانية شيخه على طريق ابتغاء  
 الوسيلة به ويقرأ في سجدة هذا الدعاء سبع مرات اللهم يا صريح المستصرخين ويا غياث  
 المستغيثين ويا مفرج كرب المكروبين قد ترى مكاني وتعرف حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري  
 ثم يرفع رأسه من السجدة ويستغفر ويدهو بهذا الدعاء يا كاشف كل كرب ويا مجيب كل دعوة  
 ويا جابر كل كسر ويا ميسر كل عسر ويا صاحب كل غريب ويا مؤنس كل وحيد ويا جامع كل شمل  
 ويا مقلب كل قلب ويا محوّل كل حال لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين أسألك  
 ان تجعل لي فرجا وتخرج رجاء وان تذف حبل في قلبي حتى لا يكون بي هم ولا في قلبي غم وان  
 تحفظني وترحمني برحمتك يا أرحم الراحمين ثم يرجع الى ذكره وان لم يندفع ذلك العارض  
 فليتخيل صورة الهى أى روحانيته لان روحانيته كجسمانيته في الامداد ومنبع العون ومطلع  
 الهداية والارشاد في كل آن ومكان أو صورة شيخه مع روحانيته بشرط ان يعتقد انه خليفة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفيض والامداد وانه نائب عنه في التريّة والارشاد وان لم  
 يندفع فليقل يا فعال بالتشديد والمدة بمقدار ثلاث ألفات الى ان يندفع عن قلبه ذلك العارض  
 (وقال) بعضهم اذا عرضت لقلب الذكر في أثناء الذكر تفرقة من غلبة الشهوة فليتوضأ  
 وليذ كر يا هادي واذا عرضت من غلبة الافكار الفاسدة فليتوضأ بالاسباغ وليذ كر يا لطيف  
 واذا عرضت من تضاييق النفس عن المجاهدة والريضة فليغتسل وليذ كر يا فتاح واذا عرضت  
 من غلبة شهوة الطعام فليتوضأ وليذ كر يا قوي واذا عرضت من وسوسة الشيطان فليتوضأ  
 وليذ كر يا قدير واذا عرضت من القوة الواهمة أو الخيلة فليغتسل وليذ كر يا ذا القوة المتين  
 وكيفية ذكر هذه الاسماء ان يأخذ نفسه ويحبسه في جوفه ثم يذ كر هذه الاسماء حتى لا يبقى  
 نفسه ويفرغ جوفه منه ويفعل ذلك سبع مرات في سبعة أنفاس متواليات فباذن الله تروى  
 عنه تلك التفرقة وتحصل الجمعية والتوجه الى الحق تعالى كما في رسالة الخادمي وشرحها  
 \* (وأما الشكر) \* فهو عند المحققين الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع وعلى هذا  
 يكون وصف الله تعالى بالشكور توسعا ومعناه مجاز للعباد على الشكر فسمى جزاء الشكر  
 شكرا كما سمي جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وقيل شكره اعطاؤه الكثير  
 من الثواب على القليل من العمل من قولهم حيوان شكور اذا ظهر فيه من السمن فوق  
 ما يعطى من القوت وقيل حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه وعلى هذا فلا يرد  
 الاشكال لان الله تعالى سمي شكورا لانه أتى على عبده المطيعين بذكر طاعاتهم والطاعات



احسان والعبد سمي شكورا لانه أتى على الله تعالى بذكر نعمة الله التي هي أعظم أنواع الاحسان (وقال) أبو عثمان المغربي الشكر معرفة العجز وقيل هو ان تعلم ان النعمة من الله وحده ويؤيده هذا القول ما روى عن موسى عليه السلام أنه قال في مناجاته خلقت آدم سيدك وفعلت معه ما فعلت فكيف شكرت فقال الله علم أن ذلك مني فكان ذلك شكره (وقال) الجنيد الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة وقال الشكر ان لا يستعان بنعم الله على معاصيه (وقال) الشبلي هو رؤية المنعم لارؤية النعم ويؤيده هذا القول أن أيوب عليه السلام صبر على البلاء فقبل له نعم العبد وسليمان شكر على النعمة فقبل له نعم العبد لانهما اتفقا في المقام بعدم الالتفات الى النعمة والنعماء لفقدان الالم واللذة باعتبار كمال المحو وانسلا ب صفات البشرية عنهما انسلابا انقلب فيه الصبر شكرا والشكر صبر فعدم التمييز بينهما والفرق بين الشاكر والشكور ان الشاكر هو الذي يشكر على العطاء والشكور هو الذي يشكر على المنع وقيل الشاكر هو الذي يشكر على النعماء والشكور هو الذي يشكر على البلاء والشكر نوعان شكر باللسان وهو معروف وشكر بالقلب وهو الاعتكاف على بساط الشهود بادامة حفظ الحرمة وقيل هو ثلاثة أنواع شكر باللسان وشكر بالقلب وشكر بجميع الجوارح على ما يليق بكل جارية فشكرا لعينين غصهما عن محارم الله وعبوب الناس وشكرا لاذنين التصامع عن عيوبهم وعمالا يحل سمعاه وشكرا ليدين كفهما عن أموال الناس وشكرا لرجلين كفهما عن المشي في معصية الله وعلى هذا سائر الأعضاء وقيل شكر العالم بالقول وشكر العابد بالفعل وهو الطاعة والعبادة وشكر العارف بالاستقامة في كل حال وشكر العوام على الطعام والشراب ونحوهما وشكر الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعاني الربانية وقيل الشكر على الشكر أتم من الشكر ومعناه أن يرى شكره لله بتوفيق الله له ويعتقد أن ذلك التوفيق من أتم النعم فيشكر على ذلك التوفيق الذي هو الشكر الاول ثم الكلام في الشكر الثاني كذلك الى ما لا يتناهى (وروى) أن داود عليه السلام قال الهى كيف أشكرك وشكرى لك نعمة من عندك فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني وقيل التزم حسن بن علي رضي الله عنهما الركن وقال الهى أنعمت على فلم أشكر وابتليتني فلم أصبر فلم تسلب النعمة لترك الشكر ولا أدمت البلاء لترك الصبر الهى ما يكون من الشكر يم الا الكرم وقيل من بعض الانبياء بحجر صغير يخرج منه الماء كثيرا فتعجب منه فانطقه الله تعالى فقال يا نبي الله قد سمعت قوله تعالى وقودها الناس والحجارة وأنا أبكى خوفا من أن أكون من تلك الحجارة فدعا ذلك النبي له فاجاره الله تعالى من النار ثم مر به بعد مدة فوجده يتعجب كما كان فتعجب منه فانطقه الله تعالى فقال يا نبي الله قد كان ذلك بكاء الخوف والحزن وهذا بكاء السرور والشكر (وقيل) أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ارحم المعاني والبتلى من عباده فقال ما بال المعاني قال لقلة شكره على العافية (قال) الجنيد الشكر فيه علة وهي طلب المزيد وذلك وقوف مع حظ النفس وعن بعضهم قال رأيت شيئا كبيرا قد



طعن في السن في بعض الاسفار فسألته عن حاله فقال كنت في شبابي أهوى ابنة عم لي وتهاوى  
 فتروجت بها فلما زفت الى قلنا لو أحسينا هذه الليلة شكر الله على نعمة جمع شملنا ففعلنا ولم  
 يتفرغ واحد منا لصاحبه فلما كانت الليلة الثانية فعلنا مثل ذلك ولنا سبعون سنة على ذلك  
 الحال كل ليلة ثم اعلم أن الحمد يوضع موضع الشكر وان الحمد أعم من الشكر لان الشكر الثناء  
 على المنعم بما أعطاك من النعمة والحمد الثناء على الذات بصفتها الحميدة كائنة ما كانت  
 وفي الحديث الصحيح ان أول من يدخل الجنة الحامدون لله على كل حال وفي رواية أخرى  
 الحامدون لله على السراء والضراء (وقال) عليه السلام الحمد لله شكر كل نعمة وقيل الحمد  
 لله على ما دفع والشكر له على ما صنع

(وأما التفويض والتسليم) فهما ترك الاختيار فالتسليم والاسلام والاستسلام الانقياد  
 وهو اظهار العبودية والتفويض أن لا يختار العبد شيئا من أمور دينه و بكل اختيار ذلك الى  
 مولاه ثم لا يختار خلاف ما يختاره (وقيل) التفويض يكون قبل نزول القضاء والتسليم يكون  
 بعده والتسليم والتفويض من صفات أهل المعرفة وقد مدح الله بهما الانبياء فقال في حق  
 ابراهيم عليه السلام اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين وقال في حق موسى عليه السلام  
 وأفوض أمري الى الله (وقال) النبي عليه السلام اذا أخذ أحدكم مضجعه فليقل اللهم اني  
 أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وألجأت ظهري اليك وقوضت أمري اليك رغبة  
 ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت  
 فان مات مات على الفطرة (وقال) علقمة رضي الله عنه قدمت على النبي عليه السلام وأنا سابع  
 سبعة من قومي فكلمناه فأعجبنا كلامنا فقال ما أنتم قلنا مؤمنون قال فما حقيقة إيمانكم  
 قلنا خمس عشرة خصلة خمس أمرتنا بها وخمس أمرنا بها رسلنا وخمس تخلقنا بها في الجاهلية  
 ونحن عليها الآن أما التي أمرتنا بها فان نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خير  
 وشره من الله وأما التي أمرنا بها رسلنا فان تشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأنت عبده  
 ورسله ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ونصوم شهر رمضان ونحج البيت ان استطعنا وأما التي  
 تخلقنا بها في الجاهلية فالشكر عند الرضاء والصبر عند البلاء والصدق في موطن اللقاء  
 والرضا بر القضاء وترك الشهادة بالاعداء فقال عليه السلام فقهاء أدباء كادوا يكونون  
 من الفقهاء انبياء ما أشرفها من حال ثم تبسم وقال وأنا أوصيكم بخمس خصال لتكمل لكم  
 خصال الخير لا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبنيوا مالا تسكنون ولا تنافسوا ما غدا عنه ترحلون  
 واتقوا الله الذي عليه تقدمون واليه ترجعون وارغبوا فيما اليه تصيرون وفيه تخلدون وعن  
 ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى وكان تحته كتر له - ما أنه كان لبنة ذهب فيها  
 مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن يعرف الموت كيف يضحك وعجب لمن يعرف الدنيا  
 وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها وعجب لمن يؤمن بالقضاء والقدر كيف يتعب في طلب الرزق  
 وعجب لمن يؤمن بالثلاث كيف يعمل الخطايا



(واعلم) أن الشرائط التي لا بد منها للمريد ستة عشر على ما في الحقيقة القندية منها إذا حصلت العقيدة بالشريعة قول عنده جئت اليكم لطلب معرفة الله تعالى ثم بعد قبول الشيخ لا يتمس شيئاً بل يخدمه بالميل والرغبة حتى يحصل له القبول التام عند الشيخ فإذا لقنه شيئاً فليستغل به على الدوام من غير إخطار خاطر ومنها أن لا يتحمل أمانة تبليغ سلام الغير إلى الشيخ لأنه سوء أدب ومنها أن لا يتوجه إلا لما أراد الشيخ رافعاً نظره عن الغير فانياً في أقوال الشيخ وأفعاله وصفاته وذاته لما قبل القناء في الشيخ مقدمة القناء في الله ومنها أن لا يتوضأ بمجرد من الشيخ ولا يرمى البراقة والمخاطبة في مجلسه ولا يصلي النوافل في حضوره ومنها أن يبادر باتباعه ما أمر به الشيخ بلا توقف ولا إهمال ولا تأويل من غير استراحة ولا سكون قبل تمام ذلك الأمر ومنها أن لا يعترض في القلب على أفعال الشيخ ومهمها قدر على تأويلها يؤاها ولا ينسب نفسه إلى القصور في الفهم ويتأذن بقصة موسى والخضر عليهما السلام لأن الاعتراض أقبح من كل قبح والمعتراض لا يكون عذراً فالحجاب الذي ينشأ من الاعتراض ليس له علاج ورفعته معذرو يسد مجاري الفيض على المريد ومنها أن يظهر الخواطر خيراً وشراً لشيخه حتى يعالجها فان الشيخ كالطبيب فإذا حصل له الاطلاع على أحوال المريد يتوجه إلى إصلاحه ورفع أمراضه ولا يعتمد في عدم اظهارها على كشف الشيخ لأن الكشف قد يتساون وقد يخطئ والخطأ الكشفي عند الأولياء بمنزلة الخطأ الاجتهادي الآيه لا يعمل به ولو صح لا ينبغي عليه حكم عندهم ما لم يساعد الظاهر فاحفظ هذا فإنه نفيس ومما الصدق في الطلب فلا تغيره الحزن والشدة ولا يفتري العذل والمكيد والمحبة المفرطة الصادقة لشيخه أكثر من نفسه وماله وولده معتقداً أنه لا يحصل له المقصود من الله تعالى إلا بتوسط شيخه ومنها أن لا يقتدي بتجارب أفعال الشيخ العادية إلا أن يأمره بها بخلاف الأقوال لأن الشيخ قد يعمل ببعض الأعمال بحسب مقامه وحاله وذلك العمل يكون على المريد بما قاتلا ومنها المبادرة إلى أمره بان يأتي بما أمر به من غير تأويل ولا تسويف فانهما من أعظم القواطع ومنها العمل بما لقنه شيخه من ذكر أو توجه أو مراقبة وترتيب جميع الأوراد الغيرة المأثورة لأن دراسة الشيخ اقتضت تخصيصه بذلك وهي من نور الله ومنها أن يرى نفسه أحقر من جميع الخلائق ولا يرى لنفسه حقاً على أحد ويخرج من عهدة حقوق غيره بالاداء والتوبة وقطع العلائق عما سوى المقصود ومنها عدم الحياة لشيخه في أمر من الأمور واحدة تراه وتعتظمه على أقصى الوجوه وتعمل بقلبه بل ذكر الملقن به وطرده الغفلة والخواطر ومنها أن لا يكون مراده من الدنيا والآخرة غير لذات الاحدية من حال أو مقام أو قناء أو بقاء والافهو طالب لكامل نفسه وأحوالها فينبغي أن يكون كالميت بين يدي الغاسل وأن لا يرد كلام الشيخ وان كان الحق مع المريد بل يعتقد ان خطأ الشيخ أقوى من صوابه ولا يشير للشيخ بشئ ان لم يسأله ومنها أن يكون متقادماً مستمسكاً بالامر الشيخ ولمن يقدمه عليه من الخلفاء والمريدين وان كان عملهم أقل من عمله الظاهري ومنها أن لا يظهر حاجته إلى أحد غير شيخه فان لم يكن شيخه حاضراً



وحصلت له الضرورة فليسأل من صالح أمير سخطي تقي ومنها أن لا يغضب على أحد لان الغضب يجبت نور الذكروا أن يترك المناظرة والمباحثة بالجدال مع طلبية العلم لان المناظرة تورث التسيان والسكذورات واذا وقع منه الغضب أو المباحثة مع أحد يستغفرو ويطلب منه العذر وان كان محقا وأن لا ينظر الى أحد بنظر الحقارة بل يحسبه أنه الخضر عليه السلام أوولى من أولياء الله الكرام فيطلب منه الدعاء وفي التاجية اعلم أن مكافأة بعض حقوق الشيخ لا تيسر الا برعاية حسن الأدب فالتعظيم في الطريقة من معظمت حقوقهم والاهمال عن التقصير والخسران لان له نسبة الابوة المعنوية بل قالوا هذه النسبة عند أهل المحبة والعارفين أشرف وأعظم من نسبة الابوة الظاهرة (وأما) الآداب المتعينة على المريد مع شيخه المتفق عليها عند الجمهور فهي بطريق الاجمال عشرة منها أن يكون اعتقاده مقصورا على شيعة معتقدا أنه لا يحصل مقصوده ومطلوبه الا بهذه الشيخ واذا تشئت نظره الى آخر حرم من شيعة وانسد عليه الفيض ومنها أن يكون مستساغا منقادا راضيا بتصرفات الشيخ بخدمة بالمسال والبدن لان جوهر الارادة والمحبة لا يتبين الا بهذا الطريق ووزن الصدق والاخلاص لا يعلم الا بهذا الميزان ومنها أن يسلب اختيار نفسه باختيار الشيخ في جميع الامور كنية أو جزئية عباداة أو عادة ومنها القرار من مكاره الشيخ بأقصى الوجوه وكراهة ما يكرهه الشيخ طبعيا ومنها عدم التطلع الى تعبير الوقائع والمنامات وان ظهر له تعبير فلا يعتمد عليه ودد عرض الحال على الشيخ يكون منتظرا لجوابه من غير طلب وبيادر بالجواب اذا سألها ومنها غرض الصوت في مجلسه لان رفع الصوت عند الاكابر من سوء الادب ولا يبسط المقال والجواب والسؤال معه لانه يزيل احتشام الشيخ عن قلب المريد فيجب ومنها معرفة أوقات الكلام معه فلا يكلمه الا في البسط بالادب والخضوع والخشوع من غير زيادة على الضرورة بقدر مرتبته ودرجته وحاله مصغيا بتوجه تام الى جواب الشيخ والافحرم من الفتوح وما حرم منه لا يرجع اليه مرة أخرى الا نادرا ومنها أن لا يكتن شيئا من الاحوال والخواطر والواقعات والكشوف والكرامات وما ربه الله عن الشيخ ومنها أن لا يتقل من كلام الشيخ عند الناس الا بقدر أفهامهم وعقلهم

(واعلم) ان الادب في اصطلاح أهل الحقيقة هو اجتماع خصال الخير وقيل هو أن تعامل الله تعالى بالمستحسن سرا وجهرا وقيل هو معرفة النفس وقيل في قوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى معناه أنه حفظ أدب الحضرة (وقال) أبو العباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً معناه فقهوهم وأدبوهم (وقال) النبي عليه السلام حق الولد على والده أن يحسن اسمه وأدبه (وقال) ان ربي أدبني فأحسن تأديبي وقيل أدب أهل الدنيا الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم وأدب أهل الدين بآضة النفوس وأدب الجوارح حفظ الحدود وترك الشهوات وأدب الخواص طهارة القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء بالعهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى الخواطر وحسن الادب في مواقف الطلب وأوقات الحضور في



مقامات القرب وقيل كمال الادب لا يصفوا الا الانبياء والصدّيقين وقيل العبد يصل بطاعته الى الجنة ويادبه في طاعته الى الله (وقال) البعض كن أبوعلى الدقاق لا يستند لشيء قط (وقال) الجرجري منذ عشرين سنة ما مدت رجلي وقت جلوسى في الخلوة فان حسن الادب مع الله أولى وقيل لابن سيرين أى الادب أفضل مع الله قال المعرفة برؤيته والعمل بطاعته والشكر على السراء والصبر على الضراء (وقال) الحسن البصرى أنفع الآداب عاجلا وأوصلها آجلا التفقه في الدين والزهد في الدنيا والمعرفة بالله وقيل ثلاث خصال ليس معها غربة بجانبه أهل الريب وحسن الادب وكف الاذى وقيل مدّ عطاء رجله بين أصحابه وقال ترك الادب بين أهل الادب أدب (وقال) الجنيد اذا صحت المحبة سقطت شروط الادب (وقال) أبو عثمان اذا صحت المحبة تأكدت على المحب ملازمة الادب (وقال) أبوعلى الدقاق انما قال أبوب عليه السلام منى الضر وأنت أرحم الراحمين ولم يقل ارحمى حفظ الادب الخطاب وكذلك قول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وقوله أيضا ان كنت قلته فقد علمته ولم يقل لم أقل (وأما) آداب المريد مع اخوانه ليس الحاجة اليها كلها أن لا ينظر لهم قط الى عورة ظهرت ولا عشرة سبقت فانه معرض للوقوع فيها أو في مثاتها كما وقعوا (وقالوا) كل فقير كشف له عن شيء من عيوب الناس فهو صاحب كشف شيطاني لا يعبأ الله به ومن نظر الى عورات الناس وجملهم على المحامل السيئة قل نفعه وعدم بر كته وانتفاعه مع شيخه ومنها أن يتفق على اخواه وعلى نفسه كل ما فتح الله عليه به أولا فاولا ولو كانت فجلة أو خيارة ومنها أن لا يراحم على الامامة قط في الزاوية وغيرها ومنها أن ينفذ اخواه لاوقات الحرات والمواسم كالأسمار وليالي الجمع والاقدر وغيرها ثم ينبغي للفقير اذا تنبه قبل اخواه ورأى نفسه أكثر عبادة منهم أن لا يرى نفسه عليهم بل يرى نومهم أخلص من عبادته هولان النائم لا يكتب عليه قلم ومنها أن لا يكون مقداما لاخوانه قط في سوء الادب مع الشيخ أو مع أحد من اخوانه كأن يخرج من تحت يد شيخه وتردته ويطلب وظائف الدنيا ويجمع معلومها ويوسع على نفسه في المأكل والملبس فيسيء في حق الشيخ وفي حق اخوانه ويصير قدوة لكل من تبعه في فعله فتتألف ضعفاء المريدين بالكفاية ومنها أن لا يرمى بنفسه الى الكسل والخلول ويمتنع من مساعدة الفقراء في قضاء حوائج الزاوية ومنها أن يكون مقداما لاخوانه في كل عمل شاق ومنها أن لا يغفل عن خدمة من مرض في الزاوية من اخوانه الذين لا أهل لهم ولا قرابة ولا أصحاب يخدمونهم ومنها أن يحسن لاخوانه اذا بغى بعضهم على بعض بالاخذ على الظالم وتصير المظلوم ومنها أن يراقب قلبه من جهة اخوانه فاما حدث له تغير في قلبه من أحد من المسلمين فليسع في ازالته وليظن بأخيه خيرا ومنها أن لا يغفل عن حضرة الوفاة من اخوانه وليسهر عنده الى الصباح ومنها أن لا ينسى اخوانه من الدعاء اهم بالمغفرة والمسامحة كلما قام من الليل وفي عبادته ليقول المثلث ولث مثل ذلك ومنها أن لا يذكر الفقير أخاه الا بخير لاسيما أيام غيظه عليه ولا يتوقف على موافاة اسائه ومنها أن يقدم خدمة اخوانه وقضاء الحوائج من مهماتهم على جميع



نوافله ومنها مبادرة الفقير لتنظيف المستراحات من القذر والأذى لاسيما أن أمرا الشيخ  
ومنها أن يتخذ عنده موسى والسكين والابرة والمخرز ونحوها لرفع مؤنته عن أخوانه لئلا يحتاج  
إلى أحد منهم فيمنعه فيقع في عرضه ومنها إذا وقع في سوء أدب مع أحد من أخوانه أو غيرهم  
أو في حق شيخه أن يكون استغفاره بكشف الرأس والوقوف في صف النعال واضعا يده اليمنى  
على اليسرى فإن لم يقبل فالأدب أن يبقى قائما ويقول أنا ظالم ومنها أن يبحث أخوانه كلهم على  
الأدب ومنها أن لا يأكلوا فردى قط إلا لعذر وهذا أجمال من التفصيل والموفق بكفيه  
القليل والبليد لا يفيد التطويل (واعلم) أن الفقير هو عند بعض أئمة اللغة من له شيء يسير  
والمسكين من لا شيء له وعند بعضهم بالعكس وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو الذي لا يجد غير الله  
تعالى ولا يستغني إلا به ولا يستريح إلا بالحضور معه وعلامته عدم الأسباب كلها قال الله تعالى  
يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد (وقال) الله تعالى للفقراء الذين  
أحصر وفي سبيل الله الآية (وقال) النبي عليه السلام ليس المسكين الطواف الذي ترده اللقمة  
واللقمتان والتمر والتمران بل هو الذي لا يجد ما يغنيه ويستحي أن يسأل الناس فيتصدق  
عليه معناه يستحي من الله أن يسأل الناس لكونه من غير مولا (وقال) النبي عليه السلام  
مفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصابرون جلساء الله يوم القيامة وكان عليه السلام  
يقول اللهم توفني اليك فقيرا ولا توفني اليك غنيا واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة  
(واعلم) أن الفقر شعار الأولياء وحلية الأصفياء واختيار الله تعالى لخواصه من الأنبياء  
والفقراء صفوة الله من عباده وموضع سره وهو على ثلاثة أقسام أولها فقر الخلق إلى الحق  
كما جاء في قوله تعالى أنتم الفقراء إلى الله وهو الفقر العام بالحقيقة وهو شامل لكل مخلوق  
والثاني فقر العوام وهو عدم المال واعراض الدنيا وصاحب هذا الفقر يستغني بوجود المال  
والثالث فقر النفس وصاحب هذا الفقر لا يغنيه شيء وهو الفقر الذي تعود منه النبي عليه  
السلام وأشار بمقوله لو أن لابن آدم واديين من ذهب لا بتغني لهما ثالثا (والغنى) أيضا على  
ثلاثة أقسام الأول الغنى بالله عن كل ما في الدنيا والآخرة وهو نتيجة فقر الخواص والثاني  
غنى النفس بالدين لا بالدنيا بل يتساوى وجود الدنيا وعدمها فيكون في غناه مقفرا إلى ربه  
وفي فقره مستغنيا بربه والثالث الغنى بالمال وهو غنى مجاز لأن فقر النفس يلزمه ولهذا قال  
عليه السلام الغنى غنى النفس فإذا أراد الله بعبده خيرا جعل غناه في نفسه وإذا أراد بعبده  
شرًا جعل فقره بين عينيه (وقال) عليه السلام يا كم ومجالسة الموتى قبل يا رسول الله ومن الموتى  
فقال الأغنياء (واعلم) أن الإنسان متى كان صابرا على الفقر شاكرا لأذنه على اختياره  
له صائدا لربه وكان مستغنيا بربه في فقره لا يغنيه شيء غيره خائفا زوال نعمة الفقر كما يخاف الغنى  
زوال نعمة الغنى فذلك هو الفقير الصادق وهو المراد بقوله عليه السلام يدخل الفقراء الجنة  
قبل الأغنياء بخمسمائة عام وهو الفقر الذي افتخر به النبي عليه السلام (وحكى) أن رجلا  
أتى إلى إبراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم فردّها وقال تريد أن تمحو اسمي من ديوان الفقراء



بهذا المقدار (وحكى) بعضهم قال كان بحكمة فقير عليه ثياب رثة لا يحياط الفقراء ولا يحيا السهم  
وعليه سيما أهل المعرفة فوقعته محبته في قلبى فحملت اليه مائة درهم فقلت هذه من وجهى  
فأصر فى بعض أمورك فتنظرالى شئ رأيت غضبا ثم قال انى اشتريت هذه الجلسة مع الله على  
الفراغ بسبعة آلاف دينار غير الضياع والاملاك فكيف أبيعها بمائة درهم (وقيل) لو لم  
يكن للفقير فضيلة الا ارادة سعة حال المسلمين ورخص أسعارهم لسكفاه ذلك لانه يحتاج الى  
البيع وهو اعم وام الفقراء فكيف نلوا صهم \* ورأى بعضهم فقيرا وعليه معصم خلق فقال له على  
وجه المطاينة بكم اشتريت هذا فقال اشترىته بالدينار وطلب منى بالآخرة فلم أجدعه \* وكان أبو  
بكر الوراق يقول طوبى للفقراء لاخراج عليهم فى الدنيا ولا حساب فى الآخرة \* وقيل لبعضهم  
أيما أفضل الاقتدار والاستغناء به أى معه فقال لا يتم أحدهما الا بالآخر وقيل وصف  
الفقير ثلاثة أشياء حفظ سره وأداء فرضه وصيانة فقره (وقال) ذوالنون علامة سخط الله  
على العبد خوفه من الفقر (وقال) الشبلى لو كان للفقير الدنيا بأسرها فاتفقها فى يوم ثم خطر له  
كونه لم يمسك منها قوت يومه كان كاذبا فى فقره (وقال) أبو علي الدقاق تكلم الناس فى الفقر  
والغنى أيهما أفضل وعندى الأفضل أن يرزق الكفاف ثم يمان \* وقيل اظهر الغنى فى الفقر  
أفضل وقيل من أراد الفقر اشرف الفقر مات فقيرا ومن أراد له ثلا يشغله الغنى عن الله تعالى  
مات غنيا (وقال) الشاذلى وقد أراد أن يمشى الى بعض الظلمة فى الدفع عن بعض الصالحين  
اللهم اجعل مشى اليهم تواضعا لوجهك وابتغاء افضل لك ورضوانك ونصرة لك ورسولك وزينى  
برزية الفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا  
وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون وخصنى بالمحبة والابشار ورفع الحاجة من الصدور  
فى الليل والنهار وقتى شع نفسى واجعلنى من المطحنيين واغفر لانا ولاخواننا الذين سبقونا  
بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم \* وقال اذا دخلت على جبار  
أو متكبر فقل انى عدت برى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب \* وقال اذا خفت  
أحدا من الانس والجن فقل حسبنا الله ونعم الوكيل

(واعلم) أن الاستغارة فى الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة من أهم المهمات ومن أقرب  
الوسيلة الى المقصود \* وكيفية فى الطريقة أن يصلى ركعتين بعد اسبأغ الوضوء يقرأ فى  
الركعة الأولى بعد الفاتحة سورة الكافرون وفى الثانية الاخلاص وبعد الصلاة يقرأ  
الاخلاص ثلاث مرات والفاتحة مرة ويهتدى ثواب ذلك الى سلسلة النقشبندية أو الى روح  
حضرة بير محمد بهاء الدين فقط ويستمد من أرواحهم ويرجو القبول الى الطريق ويوعده بنام  
بلا تشكك ولا ترد ولا سوء ظن وبعد الانتباه يعرض ما رأى على شيخه فقط ولا يطلب  
تأويله \* وفى الشريعة بعد الصلاة كذلك يقرأ اللهم انى استخبرك بعلمك وأستقدرك  
بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب  
اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمرى عاجله وآجله فاقدره



لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم أن هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي ومآبتي أمرى عاجله وآجله فاصرفني عنه واقدري لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمي حاجته أو يضم ثم يفعل ما يشرح له صدره وينبغي أن يكرره سبعة أو لا ينام لما روى ابن السني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنس إذا هممت بامر فاستغفر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى الذي سبق إلى قلبك فإن الخير فيه \* وفي شرح الشريعة المسموع من المشايخ أن ينام على الطهارة مستقبلاً القبلة بعد قراءة الدعاء المذكور فإن رأى يأساً أو خضرة فذلك الامر خيراً وإن رأى سواداً أو حمرة فهو شر فيجتنبه (وقالوا) من أعطى الاستغارة لم يمنع الخير ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب ومن أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول وينبغي أن يستغفر بالعموم فيقول بعد قوله علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن كل قول وعمل في هذا اليوم أو يقول اللهم ان كنت تعلم أن أموري وأقوالی وأفعالی وأحوالی وحركاتی وسكناتى وأفعال الخلق وأحوالهم وحركاتهم وسكناتهم من أجل خبري لكن يعمل هذه كل يوم ولو بلا حاجة وهم (وروى) جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان عليه السلام يعلمنا الاستغارة في الأمور كلها بالصلاة وهذا الدعاء

(وفي الخادمي) وان لم يمكن العمل بالعزيمة للذاكر بأن يكون من أهل التجارة أو الحرفة أو الخدمة أو الزراعة أو صاحب عيال فليعمل بالرخصة فاذا صلى الصبح يقعد في مصلاه ويقرأ سورة يس وبعدها يشتغل بورده أو المراقبة إلى أن تكون الشمس قد رمح أو رمحين فيصلي ركعتي الاشراف بسورة الكافرون في الاولى والاخلاص في الثانية بعد الفاتحة وقيل في الاخلاص ثلاثاً ثم ركعتي الاستغارة كذلك ثم يقرأ دعاء الاستغارة وهو اللهم اني أستخبرك بعلمك الخ ثم يقرأ دعاءها المعهود عند أهل هذه الطريقة وهو اللهم كن وجهي في كل وجهة ومقصدي في كل قصد وغايتي في كل بغية ومجئتي وملاذني في كل شدة وهم ووكيلي في كل أمر وتولني تولى محبة وعناية في كل حال ثم يذهب إلى ما أهمه من أسباب المعاش مجتهداً في تلك الملاحظة الحميدة ومتوجهاً بقلبه بحيث لا يشغله ما أهمه ولا يلهيه كما قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فاذا فرغ من ذلك يدخل خلوته ويستغل بورده ثم يصلي الضحى من ركعتين إلى اثنتي عشرة وان آخرها عند ربع النهار كان أحسن ثم يأكل الطعام مع الأصحاب أو مع عياله لقوله عليه السلام أفضل الطعام ما كثرت عليه الايدي (وقال) عليه السلام اجتمعوا على طعامكم ببارك لكم فيه (وقال) الجماعة بركة في الطعام \* وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما يأكله مع اخوانه ولا يأكل وحده لان الاكل وحده مسلك المتكبرين والخبيرة وعادة الاعاجم والمجوس والمشركين \* ويحسن من الاكل وآدابه التي تبلغ خمسين ويحترز منها هي وهي أربعون وهي في رسالتنا التجارة وحاشيتها مسطورة ثم يقبل وينام قبل الظهر نية العون على قيام الليلة الآتية ثم يحضر المسجد أول وقت الظهر ثم يصلي صلاة الزوال أربعاً يقرأ آية الكرسي بعد الفاتحة فلو كان له شغل قضاء مع حفظ القلب من اتعلق إلى العصر ولا يشتغل



بورده ثم يحضر أول وقت العصر المجدد وبعد الصلاة يجتهد في حفظ هذا الوقت بالذكر  
 والمراقبة والمحاسبة والاستغفار اذ حفظ ما بين العصر والمغرب من أهم المهمات عند  
 السالكين كما في الحديث القدسي يا ابن آدم اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة بعد صلاة العصر  
 ساعة اكفك ما بينهما وهذا وقت نزول الملائكة وشهادتهم في وقتين كاف له فلا بد من أحباهما  
 كما بين المغرب والعشاء فلا يضيعه بقدر الامكان مع صلاة الاوابين ستافيتغل بعد صلاة  
 الاوابين بورده الما طنى وبعد العشاء يقرأ سورة المالك ثم ورده ثم ان لم يشتغل بورده يصلى على  
 النبي عليه السلام مائة صلاة ثم يقرأ في فراشه سورة الكافرون وأول سورة الحديد الى عليم  
 بذات الصدور وآخر سورة الحشر وبعدها ينقث في يديه ويجمعهم بما وجهه وسائر جسده كذا  
 ورد في فعله عليه السلام ثم يقول أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه  
 ثم يقول أستغفر الله العظيم سبعاً وستين مرة حتى يبلغ سبعين ثم ينام بنية العون على الطاعة  
 والاداء لحق الجسد والقيام للتهجد على ملاحظة ذكره الباطنى ثم اذا انتبه يصلى التهجد  
 فان التهجد بعد النوم اذ قبل النوم وان كان من قيام الليل لكن ليس بتهجد \* وقيل  
 التهجد بين النومين ولذا يستحب النوم الخفيف بعد التهجد لكي يسعى في استحجال القيام  
 اذ القيام في أول الليل للعابدين وفي نصفه للقانتين وفي السحر للمستغفرين وفي طلوع الفجر  
 لغافلين ويبذل غاية جهده ونهاية وسعه على عدم فوت هذه الفرصة اذ هي سبب التملك  
 الحقيقي والسلطنة الدائمة (قال) الشيخ في العوارف المراد من قوله تعالى تؤتي الملك من تشاء  
 وتزع الملك ممن تشاء هو التهجد وأقله ركعتان الى اثنتي عشرة ويستحسنون فيها  
 بعد الفاتحة قراءة يس لانه ان اتفق ثلاثة قلوب حصل المطلوب قلب القرآن وقلب الليل وقلب  
 العبد أى خلوصه وذلك في التهجد فيقرأ في كل ركعة من الاثنتي عشرة ركعة يس بتمامها وان لم  
 يقدر في ثمان ركعات على الترتيب المشهور وفيما بقي الا خلاص في كل ركعة مرة أو ثلاثاً وان لم  
 يقدر على حفظ يس في كل ركعة الا خلاص فادأصل تلك الصلاة جالس جلوس التمشيد  
 ويشغل بورده الباطنى أو الملاحظة أو التفكير أو المراقبة أو المراجعة الى الصبح وان غلب  
 عليه النوم ينام كما هو فينتبه ويصلى سنة الفجر ويشغل بوطبقته كما مر

(واعلم) ان الذكر الوارد من أنواع الاول الذكر الخفى القلبي فهو ذكر اسم الذات أعنى  
 الخلقة وهى لفظة الله بالقلب وله آداب اجمالية تطهير البدن والقلب من منيات الجوارح  
 والهوى والحرص واتباع الشهوات والميل الى الغير بالتوبة والاستغفار ثم يتوضأ ويدخل في  
 خلوته بعد سنة الوضوء والدعاء مستقبل القبلة ويجلس متوركاً ثم يستغفر بلسانه واستحضار  
 قلبه اما خمسا وعشرين أو خمس عشرة أو خمس مرات ثم يلاحظ تقصيره واساءته بانكسار  
 وحشوع ثم يستحضر موته آتيا قريباً وكأن هذا آخر نفسه من الدنيا وأنه قد وضع في الحفرة  
 وحيداً وأنه قد رأى الحشر والنشر والقرع لا كبر والسؤال والميزان والصراط وتشفع له أهل  
 اسلمة وأنه يحجاءه الى القبر في ناحية من الارض خالية وهو فيه الآن ثم يقرأ الفاتحة



والإخلاص ثلاثا ويهدي ثوابهما إلى روحانية الخواجه محمد بهاء الدين النقشبندى قدس سره  
ثم يستمد منه أومن أهل السلسلة جميعا على خواطره وعلى جميع حاله وإن قرأ الفاتحة  
والإخلاص قبل تذكر الموت واهدى ثوابهما إلى جميع السلسلة يكون أفضل ثم يقر بصورة  
شيخه ومرشده السكامل في ناصيته متصلة بها وموافقا لرأيه ومستمد منه أيضا ويطرحها في  
قلبه لدفع الخواطر ثم يغمض عينيه ماصفا لسانه بسقف قلبه وحلقه والاسنان بالاسنان  
والشفة بالشفة منطابق النفس على حاله ثم يلاحظ قلبه كأنه حوض أو نور بسيط لانهاية لنوره  
أن ظهر نوره ملاحظا ادصاب الفيض من الله من طرف العرش أو من الجهات الست إلى قلب  
الرسول ومنه إلى السلسلة ومنها إلى قلب أستاذه ومنه إلى قلبه ويستغرق في بحر من النوران  
ظهر نوره ويكون وقوفه خارجا محيطا ثم يلاحظ في القلب الذى هو المضغة الصنوبرية الشكل  
المعلقة تحت الثدي اليسر نقش لفظ الله وجر يانه وحر كته كيف شاء ومعنى الذكرو هو ذاته  
تعالى الصريف البحت قائلا بلسانه أو قلبه في ابتداء الذكرو ما بين كل مائة منه الهى أنت  
مقصودى ورضاك مطلوبى ناطقا بلسان القلب فقط بلفظ اسم الذات أعلى الجلالة وهى الله  
ويستمر على ذلك الذكرو يكون ذكره بوقوف عدده بتسبيع خمسة آلاف في الابتداء أو خمسة  
وعشرين أو ماشاء أو من غير انقطاع في حق السالك وان تكلم بلسانه عند الحاجة فلا يقطع  
المعروف عند السادات النقشبندية بالوقوف فانه ينتخر سوخ القلب بشهود المذكور ونسيان  
ماسواه وحقبة ذكر الشئ نسيان مادونه فاذا دام ذكره ونسيان غيره وارتفع بحيث لو تكلف  
الذكر باحضار الغير لم يقدر انتقال ذكره إلى الروح وهى لطيفة تحت الثدي الايمن ثم إلى  
السر وهى في يسار الصدر ثم إلى الخفى وهى في يمينه ثم إلى الاخفى وهى في وسطه وهذه اللطائف  
الخمسة من عالم الامر الذى خلقه الله بأمر كن من غير مادة ومدة وركبها مع لطائف عالم الخلق  
الذى خلقه الله تعالى من مادة تمتد وهى النفس الناطقة والعناصر الاربعه وسيأتى تفصيلها  
ثم إلى النفس وهى في الدماغ والعناصر تدرج فيها وكل محل للذكر على الترتيب المذكور  
فاذا ارتفع في لطيفة النفس انتقل إلى لطيفة الجسد وهو أن يذكر بجميع جسده مع شعره  
وجميع أعضائه فاذا ارتفع الذكرو في هذه اللطيفة حصل له سلطان الذكرو وهو أن يجر جميع  
الإنسان بل جميع الآفاق وينتظر في آخر الذكرو وارد الورد بالوقوف القلبي قدرا يسيرا قبل  
أن يفتح عينيه وإذا عرضت له غيبة لا يعمده طعها

﴿وَأَمَّا الذِّكْرُ الثَّانِي﴾ الوارد من عندنا الخفى القلبي أيضا فهو بالنفى والاثبات بكلمة لا اله الا الله  
قلبا بعد رسوخ اللطائف وكيفية آدائه أن يلاحظ في اللسان كالأول ويحبس النفس تحت السرة  
ثم يفعل الوقوف القلبي ثم يلاحظ خطا من السرة إلى الدماغ من ظاهرا الجسد ثم يلاحظ نقش  
التلميل ويتخيل منها إلى متهى الدماغ ومنه إلى كتفه الايمن ومنه إلى الله إلى القلب  
الصنوبرى الشكل ضاربا عليه منقذا إلى قعره بقوة يتأثر بحرارتها جميع البدن وينفى بشق  
النفس جميع المحدثات وينظر بنظر الفناء ويثبت بشق الاثبات ذات الحسنى ناطرا



ينظر البقاء فيصير على محال اللطائف ويلاحظ الخط الحاصل من الانتقالات ثم يلاحظ معناها بأن لا مقصود الا الله أي الا ذات الله البحث بلامثل فان ذن في المقصودية أبلغ من ذن في المعبودية لان كل معبود مقصود ولا عكس والتحقيق لا معبود في الابتداء ولا مقصود في التوسط ولا موجود في الانتهاء ثم يقول في آخرها بالقلب محمد رسول الله ويريد التقييد بالاتباع ويكررهما على قدرة النفس ثم يقول الهي أنت مقصودى ورضاه المطاوعى ثم يطلقه من القم على الوتر المعروف من ثلاث الى احدى وعشرين المسمى بالوقوف العبدى واذا استراح يشرع في نفس آخر لكن يراعى ما بين النفسين بأن لا يفصل بل يبقى التخييل على حاله لا يختل الاستمرار فان انتهى العدد الى احدى وعشرين تظهر النتيجة وهي نسبتهم المعهودة من الذهول والاستهلاك وان لم تظهر فيها وقع من التخلف في الآداب فليست تأنف وليطابق الفعل والقول مضمون الذكر عملاً واعتقاداً واتباعاً فان المقصودية فيما سواه اذا كانت باقية أو خلاف الاتباع في شئ كان ثابتاً في الواقع لزم الكذب فليس بصادق ولا حصر في العدد فن يستعد لتقدم الجذب فله الذكر الاول ومن يستعد لتقدم السلوك فله الذكر الثاني وكلاهما بالقلب

\* (وأما الذكر الثالث) فهو النفي والاثبات يلاحظ النفس ويأتى بجميع شروطه ويكون أقله خمسة آلاف ولا حصر لا كثره فاذا جاءه دفيه حق الجهاد واتقى المنفى وثبت المثبت وظهرت النتيجة تصح المراقبة وهو بعد أنواع الاسماء الالهية والصفات الربانية (واعلم) ان الورد الاول ذكر القلب والثاني اللطائف كلها وورد واحد والثالث النفي والاثبات والرابع ذكر التهليل وهذه الاربعة على الوجه المذكور عند المجددية والخامس المراقبة والسادس تعليم الحقائق الالهية وهي حقيقة القرآن والسكينة والصلاة والسابع حقيقة الانبياء وستأتى هذه الثلاثة تفصيلاً وما وراءها ليس بالتعليم والواسطة تبصر

\* (وأما عند النقشبندية) \* فأنواع الصلاة والقراءة والدعاء والاوراد المخصوصة فان قراءة الورد المخصوص بهذه الطريق العلمية أفضل وأحسن لان روحانية الخواجكان ببركة هذا الورد تتمده وتخلصه من أنواع البلاء والفتور وكيفية هذا الورد ان يرفع القارئ يديه ويدعو الله بهذا الدعاء اللهم يا مفتح الابواب ويا مسبب الأسباب ويا مقلب القلوب والابصار ويا دليل المهجرين ويا غياث المستغيثين أغثنى توكلت عليك يا رب وقضت أمري اليك يا فتاح يا وهاب يا باسط وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين ثم يقرأ الفاتحة مع البسملة سبع مرات ثم يقرأ الصلاة على النبي عليه السلام مائة مرة ثم يقرأ ألم بشرح لك مع البسملة تسعاً وسبعين مرة ثم يقرأ لا حول ولا قوة الا بالله ثم يقرأ أيضاً الفاتحة تسبعا ثم يصلى على النبي عليه السلام أيضاً مائة ثم يدعو الله ثم يأكل من حلويات وهذا ختم خواججه مشهور وفي ختم الامام الرباني يدل الاخلاص لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

\* (وأما الزهد) ففي الامة ترك الميل الى الشئ وهو ضد الرغبة فيه وفي اصطلاح أهل الحقيقة



بعض الدنيا والاعراض عنها وقيل هو ترك راحة الدنيا طلبا لراحة الآخرة وقيل هو أن يتغلى قلبك عما خلت منه يدك وقال الجنيد هو خلوا بدن من الدنيا وخلوا قلب من طلبها وقيل هو ترك كل ما يشغل عن الله وقيل هو ترك ما سوى الله (وقال) سفيان الثوري وأحمد بن حنبل وغيرهما الزهد قصر الأمل في الدنيا وليس هو أكل خبز الشعير ولبس العباء وقيل حقيقة الزهد قوله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فالزاهد لا يفرح بوجوده في الدنيا ولا يحزن على مفقود منها (وقال) أبو علي الزاهد من ترك الدنيا كما هي ولا يقول أنبي رباطا ولا أعمر مسجدا (وقال) يحيى بن معاذ الزاهد يورث السخاء بالروح (واعلم) أن الزاهد من المقدمات الشريفة (قال) صلى الله عليه وسلم ما زان الله العبد بزيته أفضل من زهاده الدنيا وصفاف في بطنه وفرجه أخرجه أبو نعيم (وقال) من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجهه يصير وكشف عنه العي أخرجه أبو نعيم عن علي (وقال) النبي عليه السلام إذا رأيتم الرجل قد أوتي زهدا في الدنيا ومنطقا فاقربوا منه فإنه يلحق بالحكمة (وقال) من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وجاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله داني على عمل يحبيني إلى الله تعالى وإلى الناس فقال ازهد في الدنيا يحبك الله تعالى وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس ثم قيل الزهد ترك الحرام لا ترك الحلال وقيل في الحرام واجب وفي الحلال مندوب وقيل الزهد في الحلال أنما يكون مندوبا في حق من يعلم من حاله الصبر على العسر والشدة وقيل الأفضل أن يختار العبد ترك الحلال تكلفا واختيارا إذا رزقه الله ولا يطالب فضلا لا يحتاج إليه بل يقنع بما قسم الله له فإن رزقه الله مالا حلالا شكر وإن لم يوسع عليه صبر فعلى هذا الشكر أليق بالغنى منه بالفقر (وقال) أبو حنيفة الزهد لا يكون إلا في الحلال ولا حلال في الدنيا ولا زهد (وقال) أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أقسام زهد العوام وهو ترك الحرام وزهد الخواص وهو ترك ما زاد على قدر الضرورة من الحلال وزهد العارفين وهو ترك ما سوى الله تعالى (وقال) النصر أبا ذى الزاهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الآخرة وقيل من صدق في زهده أتمته الدنيا راحة ولهذا قيل لو سقطت قلادة من السماء لما سقطت الأعلى رأس من لا يريد ها وقيل من تكلف في الزهد ووعظ الناس ثم رغب في دنياهم نزع الله حب الآخرة من قلبه وقيل إذا زهد العبد في الدنيا وكل الله به ملكا يغرس في قلبه الحكمة وقيل لبعضهم لم زهدت في الدنيا قل زهدا في (وقال) السري مارست كل نوع من الزهد فقلت منه ما أريد إلا الزهد في الناس فاني لم أبلغه ولم أطقه فالخاص أن الزهد علامة كمال العقل والهداية لأن العاقل يترك المنفعة العاجلة خوفا من المضرة الآجلة وينظر في عواقب الأمور بخلاف الجاهل ولهذا قال بعضهم ما حرج الزاهدون من الدنيا إلى الله بل إلى أنفسهم لأنهم تركوا النعيم القاني للنعيم الباقي (قلت) وهذا زهد العوام والخواص لا خواص الخواص لأنهم زهدوا في الآخرة حيث كان زهدهم ترك كل شيء سوى الله تعالى



(وأما البكاء) فحسنه ثابت بالدلة الأربعة فهو عبادة محضه وسعادة كبرى ونجاة عظيمة قال الله تعالى ويخسرّون للأذقان سيكون وقال خروا سجدا وبكيا (وقال) أبو أمامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما النجاة فقال أمسك عليك لسانك وليستعك بيتك وابك على خطيئتك (وقال) عليه السلام حرمت النار على ثلاث أعين عين سهرت في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وسكت الراوى عن الثالثة وقال يا أيها الناس ابكوا فان لم تبكوا قتبوا كوا فان أهل النار سيكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها انهار فاذا فرغت دموعهم تسيل الدماء فلو أن سقنا أرسلت في محاري دموعهم لجرث (وقيل) كان لداود عليه السلام سبع حشايا من شعر محشوة بالرماد وكان يبكي حتى تنفذ الدموع منهم وقيل انما سمي نوح عليه السلام نوحا لكثرة ما نوح في الدنيا على نفسه (واعلم) أن البكاء من خشية الله من أدل الأدلة على الخوف من الله تعالى والميل إلى الآخرة والجانب للبكاء شيان الخوف من الله تعالى والندم على ما سلف من التقريط والتقصير وأعظم سببه المحبة

(وأما الحزن) فهو انكسار القلب وخشوعه وعلامته انكسار الجوارح الظاهرة من الانبساط لانكسار الباطن والذي يجلب الحزن ثلاث خصال التفكير في الذنوب الماضية والتفكير في الموت والنظر إلى من هو أبقى منه (وقال) بعضهم الحزن من آثار الخوف من الله تعالى ولذا كان بهم ما عماره القلوب كما أن بالفرح والغفلة خرابهم اقال الله تعالى لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين (وقال) عليه السلام ان الله يحب كل قلب حزين وفي التوراة اذا أحب الله عبدا نصب في قلبه نائحة واذا أبغض عبدا جعل في قلبه خرمارا (وروى) عن النبي عليه السلام أنه كان متواصلا الاخران دائم الفكر وكان حسن البصرى لا يراه أحد الا ظن أنه قريب العهد بمصيبة وكان داود اطأى الغالب عليه الحزن وقال الفضيل بن عياض قال السلف زكاة العقل طول الحزن وسئل أبو سليمان عن الحزن فقال الحزين لا يتفرغ للسؤال عن الحزن ولا للجواب عنه (وقال) بعض السلف أكثر ما يجده المؤمن في حقيقة من الحسنات الإهم والحزن ويعد هذا القول ما روى عن النبي عليه السلام أنه قال ما من شيء يصيب المسلم من نصب أو وصب أو خزن الا كفر الله به عنه من سيئاته وقوله عليه السلام اذا كثرت ذنوب العبد ألقى الله عليه الهم والحزن ليكفرها عنه واتفق الناس على أن الخوف بسبب الآخرة محمود ويسبب الدنيا مذموم والدنيا سجن المؤمن ومن كانت الدنيا سجنه طال خزنه فان السجن دار الاخران ولهذا اقال عليه السلام الدنيا لا تصفو للمؤمن وهي سجنه وبلاؤه وعن رابعة العدوية انها سمعت رجلا يبكي ويقول واخرناه فقالت له قل واقله خزنناه فانك لو كنت محزونا لم يتهيا لك أن تنفس والحاصل ان درجة الحزن ومنافعه كثيرة وسعادته عظيمة وافرة

(واعلم) أن تلقين الذكر لبعض أهل الدنيا من ذوي المناصب والاشراف والمكاسب ثابت من السلف ومجتهدى الطرق على طريق التبرك والمحسوبة لا بإرادة السلوك والتربية قبل ترك الدنيا والمناصب وتبسطهم في الالبس والمقارش وتلبسهم بالمخالفات فمقول تلقين الذكر



بعض أهل المناسبات والاشراف والمكاسب والصنائع والملاح والتجار والراعي والقروى  
على طريق التبرك وطرد الغفلة عن القلب القاسى وتكفير الذنوب والتخلص من البلايا  
والنجاة من أنواع المكاره والسوء والنقمة حتى ينصل فيمغشع وينبى الى دار الخلود ويتجافى  
عن دار الغرور فيترقى بالتدريج الى التوبة لما فوقها وليسارق الشيخ نفسه الامارة الالية  
بالتدريب والتوطين لئلا تنفر وتمل وتبأس من الاسلح وقطع الرجاء فتصر على المعاصى  
أمر حسن وهو من سياسات الارشاد ولو قال له من أول الامر ترك واخرج من كل الظالم  
وصحح التوبة والا فلا لقنك الذكر ولا يكون لك قبول ينتج الهداية لنفرا لا تستمع عابه كل ذلك  
ويحرم تلك الفائدة وربما يصل الى حد اليأس وهذه السياسة موروثة من فعل الرسول  
عليه السلام مع الاشراف والرؤساء والكبار فان بعضهم قال ادخل الاسلام بشرط سقوط  
الصبي عنى وبعضهم بشرط غير ذلك فقبل منهم من سأل اليادرجهم الى تمام الهداية تدريجيا  
فتمدحوا عليها كما هو مستفيض (وأوحى) الله الى داود عليه السلام لما أنف من مجالسة  
بعض الفساق ونهاهم عن مجلس وعظه يا داود ان المستقيم لا يحتاج اليك والمعوج اذا لم تقمه  
فلم أرسلت فأدخلهم في سلك جلسائه وجماعة افادته فليت شعري هل من قائل بكفر الظلمة  
والفساق حتى يطردوا باليأس من علاج أمراضهم القلبية وهل وضع الارشاد والسياسة  
الا للمعوج الضال وهل يلزم أن يكون جميع الملقنين المذكرا أهلا للترك والتجريد والاستقامة  
أم منهم الواصل والساير المخلط المتوسل ومنهم المتبرك المتخاف الساقط وهذه السياسة  
الحسنة مشى عليها المشايخ والسلف والمرشدون وأطبق عليها المتأخرون لغلبة قرأتهم  
وتعوج رحمتهم على عامة المسلمين وان كنت في شك مما بينا فارجع الى الاحياء والمن السكبرى  
وطبقات الصوفية للشعراني وقد كان العارف أبو الحسن الشاذلى قدس سره يقول ينبغي  
للشيخ أن لا يأمر المريد برى الدنيا الا بعد أن يمهده بساطا قبل ذلك ذكر له فيه ما يحصل له من  
أنواع التقربات الالهية واللطائف الربانية والعلوم الدنيوية فهناك يتنبه المريد لطلب  
ما يدعوا الشيخ اليه ويبادر لامتهال أمره وتهب عليه ربح التوفيق فلا يقف مع شئ يحجبه  
عن حضرة ربه عز وجل والبساط المذكور يختلف باختلاف استعداد المريدين طولا  
وقصرا فمنهم من يمهده بمدة قليلة ومنهم من لا يتم تهديده الا بمدة طويلة بحسب تفرس الشيخ  
فيهم وتفاوت معالجتهم (وقالوا) لا بأس بتناول بعض الشهوات المباحة للنفس اذا ضعفت  
عن القيام بالعبادة كما أنه لا بأس بلبس الثياب الفاخرة اظهار النعمة الله تعالى وكما أنه  
لا بأس بأكل الطعام اللذيذ وشرب الماء اللذيذ البارد لاجل استحباب الاعضاء للشكر  
بعزم وقوة كما عليه السادة الشاذلية فقد كان العارف الشاذلى يقول لاصحابه كما وامن  
أطيب الطعام واشربوا من أذا الشراب وناموا على أوطأ الفراش والبسوا ألين الثياب  
وأكثر وامن ذكر ربكم فاذا فعل أحدكم ذلك وقال الحمد لله يستجيب كل عضو فيه للشكر  
بخلاف ما اذا لم يفعل ذلك فانه يقول الحمد لله وعندة اشمئزاز وبعض سخط على مقدور الله



(وقال) على القارى ليدكرن أقوام فى الدنيا على القرش المهددة بخلهم الله الجنات العلى  
وفيه دليل على أن الملوك والامراء ومن يحرى مجراهم من أهل الدنيا والمناصب لا تمنعهم  
حشمتهم ورفاهتهم عن ذكر الله تعالى وهم فى ذلك مأجورون مثابون بخلهم الله برحمته  
الجنات العلى وفيه إيماء الى طريقة بعض السادات الصوفية كالنقشبندية والساذلية  
والكبروية انتهى وفى الرسومات قال بهاء الدين النقشبندى كل الطعام جيد واشتغل جيداً  
وهذا القدر يكفى للعارف

(وأما العبودية) فهى فى اصطلاح أهل الحقيقة الوفاء بالعهود والرضا بالوجود والصبر عن  
المفقود وقيل هى ترك الاختيار فيما يسد ومن الأقدار وقيل هى التبرى من الحول والقوة  
وقيل هى معانقة الأمور ومفارقة المنهيات (وقال) ذوالنون العبودية أن تكون عبده فى كل  
حال وقال الجبربرى عبداً النعم كثيرون وعبداً المنعم قليلون (وقال) أبوعلى الدقاق أنت عبد من  
أنت فى أسره دياراً كان أو درهماً أو امرأة أو غير ذلك ولهذا قال النبى عليه السلام تعس عبد  
الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الحمصة ورأى أبوبزير رجلاً فقال له ما حرفتك فقال  
خربتته فقال أمان الله حمارك لئلا يكون عبد الله لا عبد الحمار (وقال بعضهم) متى نقيت عنك  
سكونك عن اللذة واعتمادك على الحركة فقد أعطيت العبودية حقها

(واعلم) أن العبودية لله اذا صحت حصلت الحرية عن كل ما سوى الله (وقال) أبوعلى الدقاق  
ليس شئ أشرف للعبد من العبودية ولذلك وصف الله به أنبياءه فى أشرف أوقاته فى الدنيا وهى  
ليلة المعراج فقال سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام وقال فإوحى الى عبده  
ما أوحى وقال العبودية أتم من العباداة والعبودية أتم منهما فالأول العباداة ثم العبودية ثم  
العبودية فالعبادة لعوام المؤمنين والعبودية لخواص المؤمنين والعبودية لخواص الخواص  
وقالوا أيضاً العباداة لمن له علم اليقين والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين  
وما لى معانى القرآن كلها الى شيتين حفظ آداب العبودية وتعظيم حق الربوبية وقد جمعتهم  
سورة الفاتحة ولذا سميت أم القرآن (وقال) النبى عليه السلام عرض على ربى أن يجعل لى  
بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يا رب أشبع يوماً وأجوع يوماً فاذا جعت تضرعت اليك فذكرتك واذا  
شبعتم حمدتك وشكرتك (وقال) النبى عليه السلام ان أغبط أوليائى عندى منزلة رجل ذو حظ  
من الصلاة أحسن عبادة ربه فى السر وأطاعه وكان غامضاً فى الناس لا يشار اليه بالأصابع  
(وقال) معاذ بن جبل لا يبلغ عبداً ذروة الايمان حتى تسكون الضعة أحب اليه من الشرف  
(واعلم) أن نعبد من العباداة أو من العبودية والمضى من الأول جاء بفتح العين ومن الثانى  
بضمه والمضارع منهما يضم العين لا غير فاحب العباداة عابده عباد وصاحب العبودية  
عبده وجمعه عباد \* قيل العباداة أن تفعل ما كان فيه رضا الله والعبودية أن تحت ما فيه رضا  
وأصول العباداة ستة الصلاة بلا غفلة والصوم بلا غيبة والزكاة بلا منة والحج بلا إراءة  
والحفاظة على الأمر والنهى بلا سمعة وأركان العبودية أيضاً ستة الرضا بلا قنور والصبر بلا



شكاية واليقين بلا شكوك والشهود بلا غيبة والتواجد بلا قصور والاتصال بلا قطعية فمن  
 اتصف بها لا بد أن يختار من العبادات الصوم فيصبر عفيفاً عن لذات الدنيا جميعها ومن  
 المعاملات الرهن فإن قلبه رهن عند ربه ومن المناكحات الطلاق فيطلق الدنيا ولذاتها ثلاثة  
 ومن الجنابات القصاص فيهلك نفسه في سبيل ربه فيكون قصاصه عن جنابة المعصية  
 والقصور في الأوامر قال الله ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب  
 (واعلم) أن الخشوع والتواضع في اللغة بمعنى واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة الخشوع  
 والانقياد للحق وقيل هو الخوف الدائم في القلب وقيل هو قيام القلب بين يدي الحق بهم  
 مجموع وقيل هو ذبول يرد على القلب عند اطلاع الرب وقيل هو الطراق السريرة أدبا  
 لشاهدة الحق وقيل هو ذب القلب وانحناسه القهري عند سلطان الحقيقة وقيل هو  
 مقدمات غلبة الهيبة وقيل هو شعيرة ترد على القلب بغتة عندما فجأة كشف الحقيقة  
 وقيل الخاشع من خدت نيران شهوته وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم في قلبه فماتت  
 شهوته وحي قلبه فخشعت جوارحه (وقيل) من علامات الخشوع أن العبد إذا غضب  
 وخواف ورد عليه تاق ذلك بالقبول واتفق القوم على أن الخشوع محله القلب (وروى) عن  
 بعض العارفين أنه رأى رجلاً منقبض الظاهر منكسراً قد زوى منكبيه فقال له يا فلان  
 الخشوع ههنا وأشار إلى صدره لا ههنا وأشار إلى منكبيه (ورأى) النبي عليه السلام رجلاً  
 يعبت بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وقيل شرط الخشوع في  
 الصلاة أن لا يعرف من عن يمينه ولا من عن شماله (والتواضع) في اصطلاحهم الاستسلام  
 للحق وترك الاعتراض على الحكم وقيل هو الخشوع للحق والانقياد له وقبوله من الغنى  
 والفقير والكبير والصغير والشريف والوضيع (واعلم) أن الخشوع والتواضع من أجل  
 الأوصاف وأشرفها وقدم مدح الله تعالى المؤمنين بهم ما فقال قد أفلح المؤمنون الذين هم في  
 صلاتهم خاشعون وقال وكانوا لنا خاشعين وقال ويشر المحبتين يعني هــلى التواضع وقيل في  
 تفسير قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً هناه خاشعين متواضعين  
 (وقال) النبي عليه السلام لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل يا رسول  
 الله إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً فقال عليه السلام إن الله جميل يحب الجمال أكبر من  
 بطر الحق وغمض الناس (وقال) طوبى لمن تواضع من غير منقصة ودل من غير مسكنة وكان  
 النبي عليه السلام يعود المريض ويشيع الجنازة ويحيب دعوة العبد ويركب الحمار مخطوماً يحمل  
 من ليف وعليه كاف من ليف ويعلف البعير والشاة ويقسم البيت ويخفف النعل ويرقع  
 الثوب ويأكل مع الخادم ويطنن معه إذا أعيأ ويحمل حاجته من السوق إلى أهله ويصافح  
 الغنى والفقير ويبدؤهما بالسلام ولا يحتقر ما دعى به ولو كان حشف التمر (وكان) صلى الله  
 عليه وسلم خفيف المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طلاق الوجه بساماً من غير  
 ضحك محزوناً من غير عبوس رقيق القلب رحيم الكل مسلم لم يتجشأ قط من شبع ولم يمتدبه



طمع (وكان) عمر بن الخطاب يسرع في المشي ويقول أسرع للحاجة وأبعد عن الكبر (وقال) ابن الزبير رأيت الفاروق وعلى عاتقه قربة ماء فقلت له يا أمير المؤمنين ما ينبغي لك هذا فقال لما أتاني الوفود سامعين مطيعين داخل نفسي عجب فأحببت أن أكسرها ومضى بالقربة إلى بيت امرأة من الأنصار فافرقها في أنثى (وروي) أبو هريرة وهو أمير على المدينة وعلى ظهره خرقة حطب وهو يقول طرقتوا لأمير (وقال) ابن عباس من التواضع شرب الرجل من سؤر أخيه وكان عمر بن عبد العزيز لا يسجد إلا على التراب (وروي) أن ملبوسه قوم وهو يخطب على المنبر فيبلغ اثنين وعشرين درهما وكان له قباء وقيص وسراويل وعمامة وقلنسوة ورداء وخفان (وروي) أن بلالا وأبادر تشاجرا فغير أبوذر بلالا بالسواد فشكا بلال إلى النبي فقال النبي عليه السلام يا أباذر ما علمت أنه بقي في قلبك شيء من كبر الجاهلية فألقى أبوذر نفسه وحلف أن لا يرفع رأسه حتى يطأ بلال خده ولم يرفع رأسه حتى فعل بلال ذلك (وقال) مجاهد لما أغرق الله قوم نوح شعخت الجبال وتوضع الجودي فجعله الله تعالى مقر السفينة نوح (وقال) صلى الله عليه وسلم ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة يمد ملك فاذنواضع قبل الملك ارفع حكمته وإذا تكبر قبل الملك ضع حكمته أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال من تواضع لله رفعه الله أخرجه أبو ذؤيب وقيل أوحى الله تعالى إلى الجبال اني مكلم على منكم نبيا فتطاوت الجبال وتواضع طور سيناء فكلم الله عليه موسى عليه السلام لتواضعوا (وقال) أبو سليمان الداراني لو اجتمع الناس على أن يضعوني كاتضاغي عند نفسي لما قدروا وقيل من لم يتواضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره وقيل علامة التواضع أن يعتقد الإنسان أن كل مسلم خير منه (وقال) الفضيل من رأى لنفسه قيمة فليس له في التواضع نصيب قال أبو يزيد المتواضع من لا يرى في الخلق شرا منه وقيل التواضع ذممة لا يحسد عليها والتكبر بليسة لا يرحم عليها وقيل جعل الله الشرف في التواضع فمن طلبه في الكبر لم يجده وقيل جعل الله الشرف في التواضع والعز في التقوى والحرية في القناعة (وقال) ابن المبارك التكبر على الأغنياء من التواضع (وقال أبو حنيفة) لابنه حماد يا بني أرشدك الله تعالى وأيدك أوصيك بوصايا ان حفظتها وحافظت عليها رجوت لك السعادة في دينك ان شاء الله أولها مراعاة التقوى بحفظ جوارحك من المعاصي خوفا من الله تعالى والقيام بأوامره عبودية له تعالى والثاني أن لا تستقر على جهل ما تحتاج إلى علمه والثالث أن لا تعيش إلا مع من تحتاج إليه في دينك أو دنياك والرابع أن تتصف من نفسك ولا تتصف لها الا ضرورة والخامس أن لا تعادي مسلما أو ذميا والسادس أن تقنع من الله بما رزقك من مال وجاه والسابع أن تحسن التدليس فيما يتفعل في استغنائك عن الناس والثامن أن لا تستهين أحدا من الناس عليك والتاسع أن تقنع نفسك عن الخوض في الفضول والعاشر أن تلقى الناس مبتدئا بالسلام محسنا في الكلام متحيبا إلى أهل الخير مداريا لأهل الشر والحادي عشر أن تكثركم الله تعالى والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم والثاني عشر أن تشغل بسيد الاستغفار وهو قوله صلى الله عليه وسلم



اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك  
 من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فأغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت فان من  
 قالها حين يمسى مات من أيلته دخل الجنة ومن قالها حين يصبح مات من يومه دخل الجنة وعن  
 أبي الدرداء رضى الله عنه حين قيل له قد احترق بيتك قال ما احترق لك كرامات سمعتهم من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالها أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسى ومن قالها آخر النهار  
 لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم  
 ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أعلم ان الله على كل شئ قدير  
 وأن الله قد أحاط بكل شئ علما اللهم انى أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ  
 بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم والثالث عشر أن تواتب على قراءة القرآن كل يوم  
 وتهدى ثوابها الى الرسول صلى الله عليه وسلم ووالديك واستاذك وسائر المسلمين والرابع عشر  
 ان تحترز من أصحابك أكثر من أعدائك اذ قد كثرت في الناس الفساد فعدو لك من صديقتك مستفاد  
 والخامس عشر أن تسكت سررك وخاطرك وذهابك ومذهبك والسادس عشر أن تحسن  
 الجوار وتصبر على أذى الجار والسابع عشر أن تملك بمذهب أهل السنة والجماعة  
 وتجنب عن أهل الجاهالة وذوى الضلالة والثامن عشر أن تخلص النية في جميع أمورك  
 وتجتهد في كل الحلال على كل حال والتاسع عشر ان تعتمد خمسة أحاديث انتخبتها من  
 خمسة مائة ألف حديث الاول انما الأعمال بالنيات والثاني من حسن اسلام المرء تركه  
 ما لا يعنيه والثالث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه والرابع ان الحلال بين  
 والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه  
 وعرضه ومن وقع في الشبهات فقد وقع في الحرام كراعير عي حول الحمى يوشك أن يقع فيه ألا  
 وان لكل ملك حمى ألا وان حمى الله محارمه ألا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله  
 واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب والخامس المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
 والعاشر ان تكون بين الخوف والرجاء في حال صحتك وتموت بحسن الظن بالله تعالى وغلبة  
 الرجاء وبقلب سليم ان الله غفور رحيم

(وأما الصبر) فقال الجنيد الصبر تجرع المرارة من غير تعب يس وقيل هو ترك الشكوى من  
 الم البلاء وقيل هو استقبال البلاء بالرضا والثبات وعلامته أن يكون بين أصحابه لا تفرق  
 بينهم وبينهم وهو في غمرات البلاء وبهم ذافر قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا وقيل علامته أن  
 تستوى عند النعمة والنقمة وقال ابراهيم الخواص الصبر الثبات على أحكام الكتاب  
 والسنة وقد أمر الله تعالى بالصبر ومدح الصابرين فقال ولين صبر وغفران ذلك لمن عزم  
 الامور وقال الصابرين فى البأساء والضراء الآية وقال ان الله مع الصابرين وقال انما يوفى  
 الصابرون أجرهم بغير حساب وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا واورادوا واتقوا  
 الله لعلكم تفلحون وقال فاصبر صبرا جميلا وقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل وقال وما



يلقاها الا الذين صبروا وقال فاصبر ان وعد الله حق وقال الصابر بن الصابر ان (وقال) صلى  
 الله عليه وسلم ما رزق عبد خيرا له ولا أوسع من الصبر وقال الصبر عند الصدمة الاولى وقال  
 الصبر نصف الايمان واليقين الايمان كله وقال الصبر رضا وقال الصبر والاحتساب أفضل  
 من عتق الرقاب يدخل الله صاحبهما الجنة بغير حساب وقال الصبر ثلاثة صبر على المصيبة وصبر  
 على الطاعة وصبر عن المعصية الحديث وقال نعم سلاح المؤمن الصبر والدعاء وقال ان النصر مع  
 الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا خطيب عن أنس كاه من الجامع الصغير  
 (وقال) النبي عليه السلام ما أعطى أحدا أفضل من الصبر وقال عليه السلام الصبر نصف  
 الايمان وقال الايمان الصبر والسماحة وقال انتظار الفرج بالصبر عبادة (وقال) على  
 كرم الله وجهه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وقال الصبر مطية لا تسكبو وقيل  
 الصبر أفضل من الشكر لان الشاكر مع المز يدو الصابر مع الله لان الله قال ان الله مع الصابر  
 (والصبر) على خمسة أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر بالله وصبر مع الله وصبر عن الله فالصبر لله  
 عناء والصبر فيه بلاء والصبر به بقاء والصبر معه وفاء والصبر عنه جفاء وفرق بين الصبر  
 والمصابرة والمرابطة ومعناه الصبر وابنه فوسمكم على طاعة الله وصابر وابقلو بكم على البلوى في الله  
 وربطوا باسراركم على الشوق الى الله وقيل معناه اصبروا في الله وصابر وابقلو وربطوا مع الله  
 وقيل انما يوفي الصابرون في حقه وقيل انما قال الله في حق أيوب عليه السلام انا وجدناه  
 صابرا ولم يقل صبورا والصبور أبلغ في معنى الصبر من الصابر لانه لم يكن جميع أحواله الصبر بل  
 كان في بعض أحواله يتلذذ بالبلاء ويستعذبه فلم يكن في تلك الحال صابرا لان الصبر لا يكون  
 الا مع المشقة والكراهة (فان قيل) شك أيوب فقال مسنى الضر والصبر هو ترك الشكوى من الم  
 البلوى (بخوابه) أنه ورد في الخبر ان الله تعالى كان يعود أيوب في أسحار أيام البلاء بغير واسطة  
 ولا قطع مسافة ويقول له حبيبي أيوب كيف أنت في بلائي وحاول دائي فلما شتم أيوب عليه السلام  
 راحته العافية تأوه حسرة على مفارقة أنس تلك العباداة فاستوحش لذلك وشكا وقيل  
 انما قال في شكواه أنت أرحم الراحمين ولم يقل ارحمني حفظا للدب فطلب الرحمة تعريضا  
 لا تصرحا وقيل الاحسن للعباد الصبر والمحبة ترك الصبر واهذا وعد يعقوب عليه السلام  
 بالصبر بقوله فصبر جميل ثم لم يلبث حتى قال يا أسفا أي يا حسرتا على يوسف وسئل أبو سليمان  
 عن الصبر فقال والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما نكره وسئل السري عن الصبر  
 فأخذ يتسكلم فيه فلب على رجله عقرب وأخذت تضربه مرة بعد مرة وهو ساكن فقبل له  
 هلا ألقيتما فقال استحييت من الله أن أتكلم في الصبر ولا أصبر ووقف رجل على الشبلى فقال  
 له أي الصبر أشد على الصابر بن فقال الصبر في الله قال لا قال الصبر لله قال لا قال الصبر مع الله  
 قال لا قال فصرخ صرخة كادت تخرج روحه معها (وقال) بعضهم تجرع الصبر فان قتلك  
 قتلك شهيدا وان أحيالك أحيالك عزيزا (وقال) بعضهم دخلت بلاد الهند فرأيت شيخا بفرد  
 عين يسمى فلانا الصبور فسألت عن حاله فقيل لي انه في عنقوان شبابه سا فرصديق له فخرج



لوداعه قدمعت احدى عينيه ولم تدمع الاخرى فقال للتي لم تدمع مالك لم تدمعى على فراق صاحبي  
لاحرم منك النظر الى الدنيا ونحضرها منذ ستين سنة فلم يفتحها الى الآن

(وأما القناعة) ففي اللغة الرضا بالقسم وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي السكون عند عدم  
المألوفات وقيل هي الاستغناء بالقليل وقيل هي الاستغناء بالموجود وترك التطلع الى  
المفقود وقال عكرمة وضره من أئمة التفسير في قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو  
مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ان المراد بالحياة الطيبة القناعة وقيل في قوله تعالى ابرزقهم الله  
رزقا حسنا انه القناعة وقيل في قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت  
أى البخل والطمع وقوله ويطهركم تطهيرا أى بالسقاء والقناعة وقيل بالسقاء والاثار  
وقيل في قوله تعالى وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من عدى انى أراد بالملك كمال الحال في القناعة  
وقيل في قوله تعالى لا هذبة عذابا شديدا أى لا سألن الله ان يسلبه القناعة ويبدلها بالطمع  
وقيل في قوله ان ابرار لى نعيم انه القناعة في الدنيا (وقال) عليه السلام القناعة كنز  
لا يفنى (وقال) عليه السلام ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وفى الزبور اتعاض شعب  
وان كان حائما (وقال) بعض الحكماء من كانت له قناعة سميته ببيت له كل حرفة وقيل  
وضع الله خمسة العز في الطاعة والذل في المعصية والهيئة في قيام الليل والحكمة  
في البطن الخالي والغنى في القناعة وقيل من قنع استراح من التعب واستطال على الكل  
وقيل من نظرت عيناه ما فى أيدي الناس طال خزنه وقيل مادام العقاب في مطاره لا تسهر اليه  
همة الصياد فاذا حطه الطمع الى الخيفة علق في الجبال فيأبى السالك عليه بقط مادة  
الطمع يقول موسى للخضر لو شئت لا اتخذت عليه أجرا عوقب بقول الخضر هذا فراق بيني  
وبينك وقيل ان الله تعالى بعث نبيا قام بين موسى والخضر عندهما هذا القول وكان الظبي  
مما يلي الخضر مشويا ومما يلي موسى نيا إشارة الى أن الخضر صبر على الجوع وقدر وظفر ولم يظفر  
موسى (واعلم) أن مثل الطامع مثل كلب المزابل يقطع طول عمره بجحذاء دكان القصاب لرجاء  
عظم أو قطعة لحم ولا يحدها فأنصف

(واعلم) أن من جملة المحبة والاتباع طلب الحلال الطيب كما قال تعالى كلا ومن طيبات ما أحل  
الله لكم وقال كلا ومن طيبات ما رزقناكم وقال وأحل الله البيع وحرم الربا (وقال) عليه السلام  
طلب الحلال فريضة على كل مسلم \* وقال أيضا العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب  
الحلال فيكون طلب الحلال وأكمله من أحكام الايمان (واعلم) أن كل الحلال وابسه  
ومسكته أصل جميع الاعمال الصالحة لان من أكل الحلال أطاعة جوارحه في طاعة الله  
تعالى وكلما كانت الطعمة أحل كان العمل أصح وأرفع عند الله وجاء في الخبر من أكل  
الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى نيايح الحكمة في قلبه ورده الله عز وجل في الدنيا  
ومن لم يكن مطعمه من حلال لم يكشف الحجاب عن قلبه ولم يشاهد أسرار الجبروت بعين بصيرته  
ولم يظهر في قلبه نور الذكر



هو وأما الإخلاص فهو في اللغة ترك الرياء في الطاعة وفي اصطلاح أهل الحقيقة فهو كذلك أيضاً ولهذا قال بعضهم الإخلاص تصفية الطاعة عن ملاحظة المخلوقين (وقال) بعضهم هو أن يكون المقصود بالطاعة وجه الله فحسب ولهذا قال ربيع الإخلاص كل عمل لا يريد عليه صاحبه غرضاً في الدنيا والآخرة (وقال) هو أن تستوي عبادة العابد في الظاهر والباطن \* وقيل المخلص من يخفى حسناته كما يخفى سيئاته (وقال) النبي عليه السلام حكاية عن الله تعالى الإخلاص سر من أسرارى أستودعه قلب من أحب من عبادى (وقال) حكاية عن الله أيضاً أنا أغنى الشركاء عن الشرك لمن عمل عملاً وأشرك فيه غيرى فأنا منه بريء وهو للذى أشرك (وقال) طوبى للمخلصين أولئك هم أبيع الهدى تجلى عنهم كل قسوة ظلماء وأول الإخلاص في التوحيد وكيفية في سورة الإخلاص وقوله وما أمروا إلا ليعبدوا الله الآية (وقال) مكحول ما أخلص عبداً ربه يوماً إلا ظهرت بنايع الحكمة من قلبه على لسانه (وقال) أبو يعقوب السوسى من رأى في أخلاصه إخلاصاً يحتاج إخلاصه إلى إخلاص (وقال) الفضيل ترك العمل لأجل الناس رياء والعمل لأجلهم شرك والإخلاص الخلوص من هذين (وقال) سهل بن عبد الله الإخلاص أشق العبادات على النفس لأنها لا تصيب لها فيه (وقال) أبو سعيد الجزارى رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين (وقال) السرى من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله

(وأما) اليقين في اللغة العلم الذى لا شك معه وفي الاصطلاح اعتقاد الشيء بأنه كذا مع اعتقاد أنه لا يمكن إلا كذا مطلقاً قال للواقع غير ممكن الزوال والقييد الأول جنس يشمل الظن أيضاً والثاني يخرج الظن والثالث يخرج الجهل المركب والرابع يخرج اعتقاد المقلد المصيب \* وعند أهل الحقيقة رؤية العيان بقوة الإيمان لا بالحجة والبرهان وقيل مشاهدة الغيوب بصفاء القلوب وملاحظة الأسرار بحافظة الأفكار \* وقيل اليقين هو طمأنينة القلب على حقيقة شيء يقال يقن الماء في الحوض إذا استقر فيه (واعلم) أن أصول مقامات اليقين التي تراد إليها فروع الأحوال المتقين تسعة التوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والمحبة والرضا \* وقال العلامة الفاسى ثم الحب في الله لاهل العلم والصلاح والدين والزهد والبغض في الله للظلمة والمبتدعة والفسقة المعلنين والباقي من مقامات اليقين مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة (وقال) صلى الله عليه وسلم ما أعطيت أمة من اليقين أفضل مما أعطيت أمتي أخرجه الحكيم عن ابن مسعود \* وحق اليقين عبارة عن مضاء العبد في الحق والبقاء به علماً وشهوداً وحالاً لا علم فقط فعلم كل عاقل الموت علم اليقين فاذا عاين الملائكة فهو عين اليقين فاذا ذاق الموت فهو حق اليقين وقيل علم اليقين ظاهر الشريعة وعين اليقين الإخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها (وقال) الجنيد اليقين علم لا يتغير ولا يحول وقيل هو زوال الشبهة والمعارضات وقيل هو المكاشفات \* قل القشيري المكاشفات عندهم ظهور الشيء للقلب باستيلاء ذكره عليه من غير



بقاء شلور بما أرادوا بما يقرب عما يراه الرائي بين النوم واليقظة وقد ذكر الله تعالى  
 اليقين في كتابه العزيز على ثلاثة أوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فقال أهل الحقيقة  
 علم اليقين ما يحصل عن الفسك والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين  
 اجتماعهما (وقيل) اليقين يتقسم إلى ستة أقسام اسم ورسم وعلم وعين وحق وحقيقة فالاسم  
 والرسم لغوام المؤمنين وعلم اليقين لغوام العلماء وعين اليقين للأولياء وحق اليقين للأنبياء  
 وحقيقة اليقين لمحمد عليه السلام ثم إن بعض المشايخ جعل اليقين من الأحوال لا من  
 المقامات فجعله غير مكتسب (وقال) بعضهم هو من المقامات وأزاه المعرفة ثم اليقين ثم  
 التصديق ثم الإخلاص ثم الشهادة ثم الطاعة فجعل أول الواجبات المعرفة وقد ذكر الله  
 الموقنين في كتابه الكريم فقال وفي الأرض آيات للموقنين وقال وبالأخرة هم يوقنون وقال النبي  
 عليه السلام كفى بالموت واعظا وكفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلا (وقال) عليه السلام إن  
 من اليقين أن لا ترضي أحدا بسخط الله ولا تحمدن أحدا على ما آتاك الله ولا تذنن أحدا على  
 ما لم يوثك الله فإن رزق الله لا يجبره اليك حرص ولا يرده عنك كراهية كاره وإن  
 الله تعالى جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط  
 (وقال) ذو النون ثلاث من علامات اليقين قلة مخالطة الناس في الاعمار وترك المدح لهم عند  
 العطاء وترك ذمهم عند المنع (وقال) عامر بن عبد قيس لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وقال  
 إبراهيم الخواص طلبت أكل الحلال فكنت أصطاد السمك فتهتفي يوما ها قد يا إبراهيم لم  
 تجد معاشا إلا في قتل من يسجننا فكسرت القصبه فوثقت عن الصيد (وقال) الخواص أيضا  
 تقيت في أرض التيه غلاما كأنه سبيكة فضة فقلت إلى أين يا غلام فقال إلى مكة فقلت بلا زاد  
 ولا نفقة فقال يا ضعيف اليقين من يقدر على حفظ السموات والأرض لا يقدر على إيصال إلى  
 مكة بغير زاد ولا نفقة فتركتهم ومضيت فلما وصلت إلى مكة لقينته فقال لي يا شيخ أنت إلى الآن  
 على ذلك الضعف من اليقين قلت لا والله

وأما علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فكما عبارات عن علوم جليلة فاليقين العلم الذي  
 لا شك فيه ولا يوصف به الحق سبحانه لعدم التوقيف وهي في اللغة معنى واحد وفي اصطلاح  
 أهل الحقيقة قد ذكرنا الفرق بينهما فيما سبق (وقال) القشيري علم اليقين ما كان بشرط البرهان  
 وعين اليقين ما كان بحكم البيان وحق اليقين ما كان بنعت العيان فعلم اليقين لأرباب العقول  
 وعين اليقين لأصحاب العلوم وحق اليقين لأصحاب المعارف

(وأما فضل العلم) فقال صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة  
 قائمة أو فرضة عادلة أخرجه الديلمي (وقال) عليه السلام العلم حياة الأسلام وعماد الدين  
 ومن علم علما أنمى الله له أجره إلى يوم القيامة ومن تعلم علما فعمل به كان حقا على الله أن يعلمه  
 ما لم يكن يعلمه أخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس (وقال) صلى الله عليه وسلم فضل العالم على  
 العابد كفضل علي أمي أخرجه الحري (وقال) صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء علما أن يخشى الله



وكفى بالمرء جهلاً أن يحب ببقته (هب) عن مسروق مرسل (وقال) ما تصدق الناس بصدقة  
أفضل من علم ينشر أخرجه الطبراني (وقال) ما خرج رجل من بيته ليطلب علماً إلا سهل الله له  
طريقاً إلى الجنة أخرجه الطبراني في الأوسط عن عائشة (وقال) ما خرج يتخرج من بيته في  
طلب العلم إلا وضعت له الملائكة أجنتها رضا بما يصنع حتى يرجع أخرجه أحمد وابن ماجه  
وابن حبان والحاكم عن صفوان (وقال) من خرج لطلب العلم لم فهو في سبيل الله حتى يرجع  
أخرجه الترمذي (وقال) من طلب العلم فإنه كفارة لما مضى أخرجه الترمذي (وقال) من طلب  
العلم تكفل الله له برزقه وأخرج الترمذي عن معاذ بن طلب العلم ليحاري به العلماء أو  
يحاري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار وابن عساكر من علم آية  
من كتاب الله تعالى أو باباً من العلم أنمى الله أجره إلى يوم القيامة وعن أبي سعيد وأبي ذعيم من  
غدا أوراخ وهو في تعاليم دينه فهو في الجنة والطبراني في الناس رجلان عالم ومتعلم ولا خير فيما  
سواهما (وقال) عليه السلام من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما يخشى الله من عباده  
العلماء وفي رواية إذا أراد الله بعبده خيراً فقهه في الدين وألهمه رشده (وقال) أفضل  
العبادة الفقه وأفضل الدين الورع وفي رواية قليل العلم خير من كثير العبادة وكفى بالمرء فقها  
إذا عبد الله وكفى بالمرء جهلاً إذا أحبب برأيه (وقال) من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله  
له طريقاً إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم  
إلا حقتهم الملائكة ونزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده ومن أبطأ  
به عمله لم يسرع به نسبه (وقال) إن الملائكة تصعد أجنتها أطالب العلم رضا بما يصنع وإن العالم  
أبستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد  
كفضل القمر على سائر الكواكب (وقال) العلماء ورثة الأنبياء ألا إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً  
ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر (وقال) تعلموا العلم فإن تعلمه الله تعالى  
خشية وطلبه عبادة ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلم صدقة وبذله لأهله  
قربة وبه يعرف الحلال من الحرام

وأما التلويح والتمكين والثبتان والتلويح هو مقام الطلب والفحص عن طريق  
الاستقامة وهو الصراط المستقيم والتمكين هو مقام الاستقامة والثبتان على الصراط  
المستقيم وإنما سوا أرباب التلويح لتلويحهم وتبدل صفاتهم البشرية في طلب الصراط  
المستقيم بخلاف أرباب التمكن فلهم ثباتون مستقرون على استقامتهم فالتلويح صفة  
أرباب الأحوال والتمكين صفة أهل الحقائق فإدام العبد في الطريق فهو صاحب  
تلويح لأنه يرتقي من حال إلى حال ويتقل من وصف إلى وصف فإذا وصل تمكن فصاحب  
التلويح يثبت في الزيادة وصاحب التمكن وصل واتصل (وقال) المشايخ انتهى سفر الطالبين  
إلى الظفر بنقوسهم فإذا ظنروا بها فقد وصلوا ويريدون بذلك زوال أحكام البشرية عنهم  
واستبلاء سلطان الحقيقة عليهم (وقال) أبو علي كان موسى عليه السلام صاحب تلويح لأنه



رجع من سماع كلام الله تعالى وطلب الرؤية الى ستر وجهه لما أثرت فيه الحال ومحمد  
صلى الله عليه وسلم لم كان صاحب تمكين فرجع كما ذهب ليلة المعراج لم يؤثر فيه ما شاهد  
ولا ما سمعه تلك الليلة وكان يقول مثال حاله - ما امرأة العزيز والنسوة والنسوة لما رأينه  
أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن ما قلن لأنهن لم يكن إهن في حبه مقام تمكين وامرأة العزيز  
كانت يوسف أتم بلاء منهن ولا يحزر عليها ذلك اليوم شي مما جرى على النسوة لكونها صاحبة  
تمكين في حبه (وقال) غير أبي علي كلاهما كاتا صاحب تمكين يعني موسى ومحمد عليهما  
السلام بمعنى خروجهما عن أوطان البشرية لكن لما دخلتا في ولاية الحق والحقيقة وهي  
لا تمتهي لها كان فيها سلوك وتلويح يليق بتلك الحال غير أن جواز الحق الى قلب محمد عليه  
السلام كانت أقوى منها الى قلب موسى ويدل على هذا النوع من التلويح قوله عليه السلام  
لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل \* وفي رواية أخرى لي مع الله وقت  
لا يسعني غير ربي أخبر عن وقت مخصوص وبهذا استدل من قال من المشايخ التمكن لا يدوم  
واستدل أيضا بقوله عليه السلام لا صحابه لو بقيتم على ما كنتم عليه عندي لما ختمكم الملائكة  
\* وقيل يصح دوام الأحوال كما هو السكون لا واصلين وخطاب النبي عليه السلام بما ذكرناه إنما  
يكون على قدر فهم المخاطبين ويحسب أحوالهم (وأما) المألوف عن نفسه واحساسه بالكلية  
فهو من المحو المحض فلا تلويح له ولا تمكين له ولا مقام ولا حال ولا تسوية ولا تكليف مادامت  
به تلك الغيبة إلا أنه قد يصدر منه فعل يظن أنه متصرف به وهو في التحقيق مصرف  
به (قال) الله تعالى وتحتهم هم أبقاؤا وهم رقود ونقلهم - هم ذات اليمين وذات الشمال ثم  
قبل صاحب البرهان والنظر وهو صاحب علم اليقين في أول مقام التلويح وصاحب حق  
اليقين في آخره وهو أول مقام التمكين قالوا لعل الخليل عليه السلام كان صاحب علم اليقين  
فكان في أول مقام التلويح لما أخبر الله تعالى عنه بقوله وكذلك نرى إبراهيم ملوك السموات  
والارض الى قوله وما أنا من المشركين

وَأَمَّا الْبَعْدُ وَالْقُرْبُ فَعَلِمَ أَنَّ أَوَّلَ مَرَاتِبِ الْقُرْبِ الْقُرْبُ مِنْ طَاعَتِهِ وَالْإِصَافُ فِي دَوَامِ  
الْأَوْقَاتِ بِعِبَادَتِهِ وَأَوَّلَ مَرَاتِبِ الْبَعْدِ الْتَدَنُّ بِمَخَالَفَتِهِ وَالْإِعْرَاضُ عَنْ طَاعَتِهِ فَقُرْبُ الْعَبْدِ  
مِنْ اللَّهِ بِالْإِيمَانِ وَالْإِحْسَانِ وَقُرْبُ اللَّهِ مِنَ الْعَبْدِ بِمَا يَخْصُهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْعِرْفَانِ وَفِي الْآخِرَةِ  
مِنْ الشُّهُودِ وَالْعِيَانِ لَا بِالمَسَافَةِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَلَا يَقْرُبُ الْعَبْدُ مِنَ الْحَقِّ إِلَّا بِعَدَدِهِ عَنْ  
الْخَلْقِ وَالْقُرْبُ مِنْ صِفَاتِ الْقُلُوبِ دُونَ الْأَجْسَامِ وَقُرْبُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ عَامٍ فِي الْكُلِّ  
وَبِاللُّطْفِ وَالنَّصَرَةِ خَاصٌّ بِالْمُؤْمِنِينَ وَبِالْأَنْسِ خَاصٌّ بِالْأَوْلِيَاءِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ  
مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (وقال) ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون وقال وإذا سألك عبادي  
عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان والفرق بين القرب والحضور أن القرب يكون  
بالطاعة الدائمة والحضور هو الله بصرف كليته الى ذكره ورؤية القلب القرب  
حجاب عن القرب فن شاهد في نفسه محلا وخطرا فهو محكوره ولهذا قالوا أو حشك الله من قربه



أي من شهودك لعربية تدبر

(واعلم) أن الإنكار على السادات الصوفية والطريقة العلية المتبعين للسنة السنية والدامغين للبدعة الردية خصوصاً أهل العلم النافع والعمل الرافع والمعارف والأسرار والكشف الصحيح والأنوار سم قاتل وهلاك عظيم وقد ورد به الوعيد الشديد وهو أمر خطير وهو علامة أعراض القلب عن الله تعالى وحشوه بالأمراض ويخشى على قاعله سوء الخاتمة والعياذ بالله وهو لا يصدر غالباً إلا من بعض المتفهمة القاصرين كما قال العارف عبد الغني النابلسي وقد اعتاد المتفهمة في كل زمان على التفتيش عن عيوب الناس الشرعية بحيث لا يقولون ما يحسدونه مخالفاً لعلمهم وإن كان له ألف تأويل بل ينكرون بمقتضى علمهم ما يكون محتملاً للخطأ ولو بوجه ضعيف وإن كان صوابه ظاهراً بل ربما بعضهم يجهل مذهب الآخر فينكر عليه ما خالف مذهبه بل ينكرون أصل الطريق وأربابها كلها وهذه طريق المتفهمة المتعصب والسفهاء لا الفقهاء فاهم قاصرون مرادهم أن يعرفوا بين الناس بالعلم والفقو والرياسة لا غرض شيطانية يريدون انفاذها وشهوات نفسانية يحاولون إيجادها فيضطروهم الأمر إلى التفتيش عن عيوب الناس فكيف يقولون شيئاً مقصودهم التفتيش عليه ومتى ظفروا بوجه فاسد في حال إنسان فكأنهم ظفروا بملك الدنيا ويفرحون شديد أن رأوا حسنة في الكامل دفنوها وإن رأوا سيئة أفشوها فمن المحال أن يقيموا عشرة مؤمن أو يتغافلوا عن زلة مسلم لأنهم في زعمهم لا يرتقون ولا بشئ يرتفعون إلا بالنكار المنكر خصوصاً على الكامل الخاشع والعابد إذا كرفيكونون ضللاً ومضلين (وأما) الفقهاء أصحاب القدم الراسخ في العلوم على حسب المذاهب الأربعة فإن قلوبهم متعافية عن الدنيا مقبلة على الآخرة وبسبب ذلك لا حسد عندهم ولا تكبر ولا عداوة ولا حقد ولا رياء ولا سمعة يعلمون أحكام الله تعالى على وجه التحقيق أصولاً وفروعاً ومن شدة شفتهم على عباد الله لا يكادون يحسدون في الناس منكر أصلاً من كمال اشتغالهم بعيوب أنفسهم عن عيوب الناس ولا يجدون في الغير مقسدة يعدونها على أنفسهم ولا تخفى عليهم دسائس النفوس فهم في مدد كمال نفوسهم وتطهيرها فهم في شغل شاغل عن انكار المنكر على الغير وإذا رأوا أمراً لا ينظرون منه إلا الوجه الحسن في حق الغير احتياطاً وورعاً وعندهم أحكام شرعية عظيمة وأمور كلية يقرؤونها للناس في الدروس وعلى الكراسي والمنابر وليس في قلوبهم وجود شيء منها في أحد من الناس على التعيين أصلاً كما أن الله تعالى أنكر المنكر في القرآن بلا تعيين أحد مع علمه تعالى بالمنكر وأهلها في كل زمان ولذا كان عليه السلام يقول ما بال أقوام يفعلون كذا ولا يذكر أحد بسوء فهو لا هم الناس الذين يليق في حقهم أن يقال علماء نقهاء أمناء أحكام دين الله تعالى ولقد روى عن أبي حنيفة والشافعي أنه ما قالوا إن لم تكن العلماء أولياء فليس لله ولي والمراد العاملون بلا شك لقوله عليه السلام لا يكون العالم عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً كذا ذكره بعضهم مرفوعاً وإنما هو موقوف على أبي الدرداء رواه ابن حبان والبيهقي وذكر النجم الغزي في منير الوحي مد عن



اشافني أنه قال من أحب أن يفتح الله في قلبه نور الحكمة فعليه بالخلوة وقلة الأكل وترك مخالطة السفهاء وبعض العلماء الذين ليس معهم انصاف ولا أدب انتهى كلامه (وقال) شيخ الاسلام المخزومي لا يجوز لأحد من العلماء الانكار على الصوفية الا ان سلك طريقهم ورأى أفعالهم وأقوالهم مخالفة للكتاب والسنة والاجماع والسلف وأما بالاشاعة والظن والخبر الكذب والميثان فلا يجوز الانكار عليهم ولا سبهم وأطال في ذلك ثم قال وبالجملة فاقبل ما يجب على المنكر حتى يسوغ له الانكار على أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم أن يعرف سبعين أمرا ثم يسوغ له الانكار منها غوصه في معرفة معجزات الرسل صلى الله عليه وسلم وكرامات الاولياء على اختلاف طبقاتهم ويؤمن بها ويعتقد أن الاولياء يرتون الانبياء في جميع معجزاتهم الا ما خص بهم ومنها اطلاعه على التفاسير لسلفا وخلفا ومنها اطلاعه على الأحاديث ومنازع الأئمة المجتهدين ويعرف أسرار الكتاب والسنة والتأويل وشرائطه واللغة والمجازات والاستعارات حتى يبلغ الغاية ومنها كثرة الاطلاع على مقالات السلف والخلف في معاني آيات الصفات وأخبارها ومن أخذ بالظاهر ومن أول ومن دلبسه أرجح من الآخر ومنها تجرعه في علم الأصول ومنازع أئمة الكلام وتكميل العقائد ومنها معرفة اصطلاح القوم فيما عبروا عنه من التجلي الذاتي والصوري ماهو والذات وذوات الذوات ومعرفة حضرة الاسماء والصفات والفرق بين الحضرات والاحدية والواحدية ومعرفة الظهور والباطون والازل والابد وعالم الغيب والسكون والشهادة والشؤون وعالم الماهية والهوية والسكر والمحبة ومن هو الصادق في السكر والجذب حتى يسامح ومن هو الكاذب حتى يؤاخذ وغير ذلك فمن لم يعرف مرادهم كيف يحل كلامهم أو ينكر عليهم بما ليس مرادهم (وقال) ابن حجر في شرح المنهاج من كتاب الردة هي قطع الاسلام بنية أو قول كفر عن قصد وروية فلا أثر لسبق اسان أو اكراه أو اجتهاد وحكاية كفر وشطط ولى حال غيبة وتأويله بما هو مصطلح عليه بينهم وان جهله غيرهم اذا لفظ المصطلح عليه حقيقة عند أهله فلا يعترض عليهم بمخالفته لاصطلاح غيرهم كما حققه أئمة الكلام وغيرهم وما زال كثيرون في التحويل وهم بريئون عنه (وقال) الرملي في الفتاوى الخيرية وحقيقة ما عليه الصوفية لا ينكرها الا كل نفس جاهله غيبة

وأما حقيقة الارادة المشيئة والمريدية فالارادة المشيئة في اللغة بمعنى واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة الارادة نهوض القلب في طلب الحق تعالى ولهذا قال بعضهم لوعة تهون كل روعة وأكثر المشايخ على أن الارادة ترك ما عليه العادة وعادة الناس في الغالب الإقامة في أوطان الغفلة والسكون الى اتباع الشهوات فمن خرج عن ذلك سمى مريدا فالمريد في اللغة من له الارادة وفي اصطلاح أهل الحقيقة من لا ارادة له وكل مريد مراد في الحقيقة لانه مراد الله تعالى أن يكون مريدا لا محالة وكل مراد مريد أيضا هذا هو الصحيح عند بعضهم (وقال) القشيري وغيره المريد المبتدئ والمراد المنتهى ولا بد لا كثيرا لساكنين من حالة ابتداء



بالمجاهدات والرياضات حتى يصلوا الى درجة الانتهاء ومنهم من يكشف في ابتداءه بحليلي  
 المعاني ويصل الى عالم يصل اليه ارباب الرياضات رفقاً من الله تعالى به وترفيهه الا ان أكثر  
 هؤلاء يردون الى المجاهدات بعد هذا الرفق ليستوفوا ما فاتهم من أحكام أهل الرياضة وقيل  
 كان موسى عليه السلام مریداً فقال رب اشرح لي صدري وكان محمد صلى الله عليه وسلم مراداً  
 فقيل له ألم نشرح لك صدرك الى قوله تعالى ورفعنا لك ذكرك وكذلك قال موسى عليه السلام  
 رب أرني أنظر اليك فقال لن تراني وقال لمحمد عليه السلام ألم تراني ربك وهذا الكلام عند  
 أهل الحقيقة وقوله تعالى كيف مد الظل ستر لقصته وتخصيص الحال ذكره القشيري وغيره  
 فالمرید سائر والمراد طائر وقيل المرید سالك والمراد مالك وقيل أرسل ذوات النون المصرى الى  
 أبي يزيد البسطامي يقول له يا أخي الى متى هذا النوم والراحة والقافلة قد مضت فقال أبو يزيد  
 لرسوله قل لا تخي ذى النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة فقال  
 ذوات النون هنيأ له هذا كلام لا تبلغه أحوالنا والارادة مطلوبة شرعاً قال الله تعالى ولا تطرد  
 الدين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (وقال) النبي عليه السلام اذا أراد الله بعبد  
 خيراً استعمله قيل يا رسول الله كيف يستعمله قال يوقه للعمل الصالح قبل الموت ومن صفة  
 المرید أن لا يفتر آناء الليل وأطراف النهار فيكون ظاهراً مجاهداً وباطناً مكابداً ومن صفة  
 الحب الى الله تعالى بالنوافل والاخلاص في نصيحة الامة والانس بالخلوة والصبر على مقامات  
 الاحكام والايتار لا يمر الله والحياء من نظره وبذل المجهود فيما يحب الله ويرضاه وطلب كل  
 سبب يوصل اليه والقناعة بالخلع والعدم القرار الى أن يصل اليه (وقيل) أول مقامات  
 المرید ارادة الحق باسقاط ارادته فان لطفه يقوم بتربيته ويجذبه من عمان تصرفه ليتصرف  
 الحق فيه فيكون به يبصر وبه يسمع وبه يمشي وبه ينطق وبه يبسط كما جاء في الحديث القدسي  
 وقيل من علامات المرید أن يكون أكافاً فاقاً وكلامه ضرورة ونومه غلبة وقيل المرید اذا سمع  
 شيئاً من صفات القوم وأحوالهم فعمل به صار ذلك حكمة في قلبه الى آخر عمره ينتفع به هو  
 ومن يسمع منه واذا لم يعمل به كان حكاية يحفظها أياماً ثم ينساها (وقال) الجنب دالحكايات  
 وأحوال العارفين جنوداً من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المریدين دأبه له قوله تعالى للنبي  
 عليه السلام ولا تقلص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك (وقال) أيضاً  
 المرید الصادق غني عن علم العلماء وقيل آفات المرید التزويج وكعبة الحديث والسفر  
 وقيل أشد شيء على المرید معاشره الاضداد وقيل متى رأيت المرید يشغل بالرخص أو  
 بالكسب فاعلم أنه لا يجيئ منه شيء وأما عند التقشيدية بعد الحضور لا يضر (وقال) صدر  
 الدين القسوي في رساله التوجه الاعلى اعلم ان لنا مستنداً في وجودنا وهو خالقنا وخالق كل شيء  
 ولا شك أنه أرحم منا وأشرف وأكمل سميماً من حيث افتقارنا اليه في استفادة وجودنا منه  
 اولاً وفي امداده اياتاً بحسبه بقاؤنا ونحتاج اليه في تخليص نفوسنا من الشقاء وموجباته  
 وأسبابه وتحصيلها أسباب الفور بالسعادة ومقام القرب منه ومعرفة كيفية قوع باب



الحضرة التي بالدخول فيها تحصل السعادة القصوى فإله الغنى عنا وعن مثلنا وافتقرنا إليه ذاتا وصفات فإن النقص والفقر من صفاتنا كما أن الفضل والغنى والكمال الذاتي له ومن صفاته وقد أخبرنا على السنة سقراته أنه خلقنا لعبادته وأراد منا التحقق بعبوديته ومعرفته وأمرنا بتوحيده ورغبنا في الخلوة وطالب السعادة بالاقبال عليه والتوجه بالخلص الخفي والجلي إليه وحذرننا من الغفلة والنسيان والاختيار بتساويل النفس الامارة بالسوء ووساوس الشيطان ونذيرنا بالتعرض لنفحات جوده ووعدنا بالاجابة اذا دعونا وبذل لنا المنحة الخالصة المخزونة في غيب خزائن جوده فوجب على كل غافل طالب خلاص نفسه راغب في تحصيل مقام القرب في المراتب العلية من حضرات قدسه أن يهتم ويعزم على التوجه إليه تعالى بقلبه الذي هو أشرف ما فيه لأنه المتبوع لما اشتمل عليه نسخة وجوده من صور العالم ومعانيه ولأنه كما أخبرنا محل نظر الحق ومنصة تجليه ومهبط أمره ومنزله تدليه لسكن ينبغي لك أن تعلم أن القلب ليس عبارة عن البضعة الصنوبرية فإنها وإن سميت قلبا فانما تلك التسمية على سبيل المجاز وباعتبار تسمية الصفة والحامل باسم المحمول والموصوف والافكل فاعلم أن القلب الذي أخبر الحق على لسان نبيه بقوله ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن التقى النقي الورع ليس هذا اللهم الصنوبري الشكل فإنه أحقر من حيث صورته من أن يكون محل سره جل وعلا فضلا عن أن يسعه ويكون مطمح نظر العلي الأعلى ومستواه وانما القلب الانساني عبارة عن الحقيقة الجامعة بين الاوصاف والشئون الربانية وبين الاوصاف الخصوصية والاحوال الكونية الروحانية منها والطبيعية وهي حقيقة تنشأ عرضتها وتبسط أحكام شأنها وتظهر من بين الهيئة الاجتماعية بين الصفات والحقائق الالهية والكونية وما يشتمل عليه هذان الاصلان من الاخلاق والصفات اللازمة وما يتولد من بينهما بعد الارتياض والتحنك والتزكية وزوال الاحكام الانحرافية بغلبة الاعتدال الرباني الحاكم على الاعتدال الروحاني والطبيعي والعنصري والصوري العلوي الملكي الفلكي والاعتدال السفلي البشري فتظهر الحقيقة القلبية ظهور السواد بين الزاج والعص والماء وكظهور النار بين الحجر والحديد فتلك الصورة الظاهرة بين ما ذكرناه هي صورة الحقيقة الموصوفة بما وصف الحق تعالى والصنوبري منزل تدلى تلك الصورة ومرآتها والناس فيما ذكرت على درجات عظيمة متفاوت ومن عرف كلياتها عرف حقيقة الاسلام والايمان والولاية والنبوة والرسالة والخلافة والكمال والقدر المشترك بين جميعها وما به تميز كل واحدة عن الاخرى

(وأما كرامات الاولياء) فهي ما يكرمهم الله تعالى به من الامور الخارقة للعادة ووقوع الكرامات جائز ومتحقق عند أهل العلم والمعرفة وفائدتها معرفة الولي الصادق من المدعي الكاذب بتعريف الله تعالى (وقال) أبو عثمان رضي الله عنه من كان له سريرة صالحة سفية أظهر الله تعالى منها رداء يعرف به ولا بد من كونها فعلا خارقا للعادة في زمن التكليف



والفرق بين المعجزة والكرامة قيل يدعوى النبوة واختاره القاضى أبو بكر وهو المعتمد وقيل بوجوب الاظهار في المعجزة ووجوب الاخفاء والستر في الكرامة وقيل بالقطع وعدمه فالنبي يقطع بكون ذلك معجزة والولى يجوز كونه مكررا وقيل ان كان ظهور الامر الخارج للعامة على يد الشخص غير مقرون بالايمان والعمل الصالح يكون استدراجا وان كان مقرونا بهم ما فان لم يكن معه دعوى النبوة فسكرامة والا لمعجزة (وقال) سهل بن عبد الله التستري المعجزة للانبياء والكرامة للاولياء والمعونة للمريد والتمكين لاهل الخصوص (وقال) أبو علي الروذبارى كما فرض الله تعالى على الانبياء اظهار المعجزات فرض على الاولياء كتمان الكرامات لئلا يفتتن بها الخلق وقيل عقوبة الانبياء حبس الوحي والمعجزات وعقوبة الاولياء اظهار الكرامات وعقوبة المريدين التقصير في الطاعات ثم ظهور الكرامات يكون تارة بقصد الولي وتارة بغير قصد (واعلم) ان نهايات مقامات الاولياء منقطعة عن مبادئ مقامات الانبياء فالولي وان جل حاله ومرتبته لا يصل الى شئ من مقامات النبوة دق أو جل لان الولي متبع والنبي متبوع ومتى يقاوم الفرع الاصل أو يدانيه وبه قوامه واليه مرجعه ومن ظن خلاف ذلك فقد ظن خلاف الحق وكرامة الاولياء معجزة لنبيها لانهم تبع له وصدق التابع يدل على صدق المتبوع والدليل على ان رتبة الولي أنزل من رتبة النبي ما ذكره أبو يزيد بقوله مثال ما حصل للنبي عليه السلام كزق فيه غسل رثحت منه قطرة قتلك القطرة تعدل كل شئ حصل لجميع الاولياء والذي في الرق مثال ما حصل لنبينا عليه السلام واختلاف أهل الحقيقة في جواز معرفة الولي كونه وليا واختار الاستاذ أبو علي جواز ذلك قال التستري وبه نقول خلافا لابن فورك ومن عرف منهم ذلك كانت معرفته كرامة له وعلم كل ولي بذلك ليس بواجب ولكل منهم نوع كرامة بل لو لم يكن له كرامة في الدنيا أصلا لا يقدح ذلك في كونه وليا ومن الدليل على جواز ظهور الكرامة قول صاحب سليمان عليه السلام انا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك وقول عمر رضي الله عنه في خطبته يوم الجمعة يا سارية الجبل الجبل وبلغ صوته الى سارية في تلك الساعة حتى أخذ حذرهم من العدو والكامن في الجبل وكان سارية بمصر وقوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا وقوله تعالى وهزى اليك بذراع النخلة ولم تكن مريم نبيه وقصة أصحاب الكهف وتكليم الكلب لهم والذي يجوز كونه كرامة مثل اظهار الطعام في غير وقته أو ماء في وقت عطش أو قطع مسافة بعيدة في مدة قريبة أو تخليص من عدو أو سماع خطاب من هاتف أو نحو ذلك بخلاف حصول الانسان لامن أبوين وقلب الحماد حيوانا ونحو ذلك فانه لا يجوز ظهوره كرامة أصلا وأما روية الله تعالى في الدنيا فكذلك للاجماع ولا بن فورك فيه قولان ومما جاء في اثبات كرامة الاولياء من الاحاديث الصحيحة ما جاء في الصحيح عن النبي عليه السلام أنه قال لم يتسكّم في المهدي الا ثلاثة عيسى بن مريم ومبرئ جريج وصبي آخر فاما عيسى المعلوم وأما جريج فراهب عابد نسب اليه ولد من الزنا فاذا طوق الله الصبي فقال أبي فلان الراعي فبرئ جريج منه



وأما الآخر فصبي كان يرضع في حجر أمه فخر بها شباب جميل ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله لأنه جبار من الجبابرة ثم مرت بها امرأة ذكرها أنها زنت وسرقت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقالت اللهم اجعلني مثلهما لأنها لم تزني ولم تسرق ومن ذلك حديث الغار وهو مشهور وانفتاحه بدعاء الثلاثة بعد اذ طباق الصخرة على بابه وهو طويل فلم تشرحه (وقال) عليه السلام بيننا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها اذا التقت البقرة اليه وقالت اني لم أخلق لهذا وانما خلقت للعثر فقال الناس سبحان الله فقال النبي عليه السلام آمنت بهذا وكذا أبو بكر وعمر وهذا حديث صحيح ومن ذلك حديث أويس القرني وما شاهد عمر بن الخطاب من حاله وقصته وهو مشهور

(وأما) حقيقة الولاية فالولي في اللغة ضد العدو وفي اصطلاح أهل الحقيقة له معنيان فعيل بمعنى مفعول كقتيل وجريح وهو من يتولى الله تعالى رعايته وحفظه فلا يكله الى نفسه لحظة كما قال وهو يتولى الصالحين والثاني فعيل مبالغة فاعل ككريم وعليم وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته فيأتي بها على التوالي من غير أن يتخللها عصيان أو قعود وكلا المعنيين شرط في الولاية فمن شرط الولاية والولي أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبي أن يكون معصوما وكل من كان لا شرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع هكذا ذكره الامام القشيري وغيره من أئمة الطريق قال وسعت الاستاذ بأعلى رضى الله عنه يقول قصد أبو يزيد البسطامي رضى الله عنه بعض من وثق بولايته فلما وافي مسجده رآه قد تنخم في المسجد فرجع ولم يسلم عليه وقال من لا يؤمن على أدب من آداب الشرع كيف يؤمن على أسرار الحق واختلف أهل الحقيقة هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا قال بعضهم لا ولو ظهر له من الكرامات ما ظهر لجاز أن يكون ذلك مكررا من الله تعالى به لان العاقبة هي الأصل وهي مجهولة فكيف رجل انعكس عليه حاله وخاف مبدأه ما له والى هذا ذهب جماعة من شيوخ هذه الطائفة لا يحصون (وقال) بعضهم يجوز ان يعلم أنه ولي باطلاع الله تعالى له على عاقبة أمره ودوام حاله بطريق الكرامة والدليل العشرة المبشرة بالجنة والى هذا ذهب الاستاذ أبو علي الدقاق وقال أبو يزيد البسطامي أولياء الله عرائسه ولا يرى العرائس الا المحارم فهم مخدرون عنده في حجاب الانس لا يراهم أحد في الدنيا ولا في الآخرة (وقال) النبي عليه السلام ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قبل من هم يارسول الله لعلمنا نحبهم قال هم قوم تحابوا بروح الله على غير أموال وأنساب وجوههم نور وهم على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم تلا قوله تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال أهل الحقيقة سبب انتفاء الخوف والحزن عنهم أن الخوف متعلق بالمستقبل من توقع حصول مكروه أو فوت محبوب والحزن متعلق بالماضي والولي ابن وقته فلا ماضى له ولا مستقبل فلذلك قال لا حزن له ولا خوف ولا رجاء أيضا لما قلنا ووجه آخر وهو أن الحزن من خروبة الوقت ومن كان في ضياء الرضا ورداء المواقفة فأنى له حزن وقيل علامة



الولي ثلاثة أشياء أن تكون همته لله وفراره إلى الله وشغفه بالله وقيل علامة الولي أن يكون أبداً تاطراً إلى نفسه بعين الصغار وهو أن يكون خائفاً من سقوطه عن المرتبة التي هو فيها وإن لا يتق تكراً تظهريه وإن لا يقتربها وقيل نهايات الأولياء بدايات الأنبياء (وقال) أبو يزيد حظوظ الأولياء مع تباينها من أربعة أسماء الأول والآخِر والظاهر والباطن فمن فنى عنها بعد لا يستمرها فهو الكامل التام فمن كان حظ من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته ومن كان حظ من اسمه الباطن لاحظ ما جرى في السرائر من أنواره ومن كان حظ من اسمه الأول كان شغفه بما سبق ومن كان حظ من اسمه الآخر كان مرتبطاً بما يستقبل (قال) الشيخ العارف أبو يزيد وكل يكشف على قدر طاعته إلا من تولاها الله سبحانه وتعالى ببره وقام عنه بنفسه قال القشيري وكلام أبي يزيد يشير إلى أن الخواص ارتفعوا عن هذه الأقسام كلها فلا العواقب في فكرهم ولا السوابق في ذكرهم ولا الطوارق في أسرارهم فأصحاب الحقائق محو عن نعوت الخلائق (وقال) انظر إذا أراد الله أن يولي عبداً ففتح عليه باب ذكره فان استلذذ كرفتح الله عليه باب القرب ثم رفعه إلى مجالس الأنس ثم أجلسه على كرسي التوحيد ثم رفع عنه الحجب وأدخله دار الفردانية وكشف له ستور الجلال والعظمة فاذا وقع بصره على الجلال والعظمة بقي بلا هو ولا رافقاً في حفظ الله وبرئ من دغاوى نفسه فصار ولياً ولا يستقط الخوف عن الولي بل هو الغالب عليه فان زال عن بعض الأولياء فنادر ولكن الهيبة لا تغارقه ويجوز أن يكون الولي ولياً ثم تبطل ولايته وقيل لا يجوز والأول مختار والغالب على الولي أو أن محوه صدقه في أداء حقوق الله ثم رفقته وشفقته على خلق الله في كل حال ثم دوام التحمل منهم بتحميل الخلق وطلب الاحسان من الله اليهم ابتداءً من غير أن يسألوه ذلك وتعليمهم الهمة بنجاتهم وترك الانتقام منهم وكف النفس عن أموالهم واللسان عنهم بكل حال والتعاضد والعمى عن مساوئهم ولا يكون خصماً لا حيداً في الدنيا ولا في الآخرة (وقال) العلامة السيد الولي فعيل بمعنى فاعل وهو من توات طاعته من غير أن يتخللها عصيان أو بمعنى مفعول وهو من يتو إلى عليه احسان الله تعالى وافضاله والولاية من الولي وهو القرب فهو قرابة حكمية حاصلة من العتق أو من الموالاة (وأما التقوى) فتفسيرها في العزائم أن تعزم في جانب الخير أن تفعله وفي جانب الشر أن لا تفعله ثم تقضي في نفسك في وقت ثان بتقوى محمدة أن تفعل كما عزمت وأن تترك كما عزمت ثم يعترضك في الظاهر والباطن أحوال في الظاهر كالعز والذل والغنى والفقر والهمة والمرض واللبؤس والنعمى وغير ذلك وفي الباطن كالقبض والبسط والخوف والرجاء وغير ذلك ومنه أيضاً الكبر والتواضع وخوف الفقر والامن وسائر الأضداد فتهبط التقوى حقها في الأحوال وفي الأوصاف بالتحويل من بلد إلى بلد ومن موضع إلى موضع وغير ذلك وانظر قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه الآية ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً فافهم بالفهم وأنزل كل تقوى من تراها ترى الجاثب والأسرار ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن



يزهد في الدنيا يحببه الله ومن أحبه الله كفاه الله وكلاهما الله وحده في حزنه وفي مأمنه وفي كلاءته وفي معاقبه ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقسا واحدا أو نفسين أو زمانا أو زمانين أو ساعة أو ساعتين تقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتلون

(وأما الذوق والشرب) \* فهما قبل الصحو والسكر والذوق أول مقامات العارف وهو وجدان لذة الحقيقة والشرب هو السكر المحض بعد السكر في كأس المشاهدة والرى دوام المواصلات بعد صفاء المعاملة فصاحب الذوق متساو وصاحب الشرب سكران وصاحب الرى صاح (وقال) القشيري مرادهم بالذوق والشرب ما يجدون من ثمرات التجلي وتأثير السكشوفات وبواده الواردات ومن قوى حبه دام شربه ولا يؤثر فيه الشرب سكر القوة حاله فيكون صاحب الحق فاسع كل حظ لا يتأثر بما يرد عليه من الواردات ولا يتغير به ومن صفا سر لم يتكرر عليه الشرب ومن صار له الشراب غذاء لم يصبر عنه ولم يبق عند فقدده (واعلم) أن الشرب والذوق والرى كل ذلك من نتائج التجلي فالخواص لهم دوام التجلي فهم في كمال الرى ومن دونهم في رتبة التجلي لهم كمال الشرب ومن دونهم لهم كمال الذوق ومن دونهم وهم العوام في غطاء السترو أنشدوا في الشرب

انما السكاس رضاع بيننا \* فاذامالم نذقهالم نعش

وقال الآخر

شربت الحب كأسا بعد كأس \* لما نفذ الشراب ولا رويت  
وقيل كتب يحيى بن معاذ الرازي إلى أبي يزيد البسطامي شربت كأسا فلم أظمأ بعدها فكتب إليه أبو يزيد عجبت من هذه الحال فاني أعرف من شرب بحار السكون وهو يقول هل من مزيد (واعلم) أن كاسات رحيق المشاهدة تبتدو من الغيب ولا تدار إلا على نفوس مجردة وأسرار وأرواح عن رق الموجودات محتررة \* وأما السكر والصحو والمحو فالحضور جوع العارف إلى الاحساس بعد غيبته وزوال احساسه والسكر غيبته بواردة قوى فهو أقوى من الغيبة وأتم منها أيضا لان الغيبة قد يكون سببها الرغبة أو الرهبة أو الخوف أو الرجاء والسكر لا يكون سببه إلا المكاشفة بنعت الجمال لانه طرب الروح وهيام القلب ولا يكون ذلك إلا لأصحاب الوجد والمجاهدة والوجود لا لاهل الرغبة والرهبة والخوف والرجاء \* ومنهم من قال ان من السكر ما هو أضعف من الغيبة وليس بسديد لان ذلك لا يسمى سكر ا فالخاص أن السكر هو الغيبة العظيمة والغيبة الضعيفة ليست بسكر بل هي انتشاء وتساكروا أنشدوا في معنى السكر

فأسكر القوم دور كأس \* وكان سكرى من المدير

وقال الآخر

سكران سكر هو وسكر مدامة \* حتى يفريق فتى به سكران  
وفي عرصات القلوب استوت أحوال الصاحي والسكران في الفناء والبقاء فانهما فانيان بالله



تعالى بإتيان به في الصالحين

إذا طمع الصبياح لنجم راح \* تساوى فيه سكران وصاح  
 وأما حقيقة المحبة فهي في اللغة المودة وفي اصطلاح أهل العلم هي الإرادة وفي اصطلاح  
 أهل الحقيقة محبة الله للعبد إرادته كثرة الأفعام عليه والاحسان إليه بتقريبه وإعطائه  
 لأحوال السنية والمقامات العلية وإرادته عز وجل صفة واحدة لسكنها تختلف باختلاف  
 متعلقاتها فإذا تعلقت بمحوم النعمة سميت رحمة وإذا تعلقت بخصوص النعمة سميت محبة  
 وأما هو المفهوم من صفات محبة الخلق إلى المحبوب والاستئناس به ونحو ذلك فالله تعالى منزله  
 عنه وعلامة حب الله تعالى للعبد حب العبد له ومحبة العبد لله تعالى هي حالة يجدها في قلبه  
 تلطف عن العبارة وتخفي عنها ولا توصف المحبة بوصف ولا تتحد بحرف أو ضم ولا أقرب إلى الفهم  
 من المحبة وتكلم الناس في اشتقاقها لغة ثقيل من الحب وهو صفاء يبيض الأسنان  
 ونضارتها فتكون على هذا اسم الصفاء المودة وقيل من الحباب وهو ما يعمل الماء من  
 النفخات مثل القوارير عند صب ما يصب عليه فتكون على هذا اسم الغليان القلب وفورانه  
 عند العطش والهيمان إلى لقاء المحبوب وقيل من حباب الماء وهو معظمه فتكون على هذا  
 اسم الأعظم مهم في القلب وقيل أصلها من الزوم والثبات من قولهم أحب البعير إذا برك  
 فلم يبق فكذا المحب ملازم ثابت لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه وقيل من الحب وهو الخلية  
 لأنه لا يسع غير مملأه من الماء كذلك القلب لا يسع غير مملأه من الحب هذا كله قول أرباب  
 اللغة وأما أقوال المشايخ فيها فقال بعضهم محبة العبد لله تعالى هي التعظيم وإيثار الرضا وقلة  
 الصبر وكثرة الاستئناس بذكره دائماً وقيل هي المبادرة إلى أداء الطاعات فرضاً ونظراً وشدة  
 احتساب المعاصي ويؤيد ذلك قوله عليه السلام حكاية عن الله تعالى ما تقرب إلى المتقربون  
 بأفضل من أداء ما افترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبيته  
 كنت له سمعاً وبصراً ويداؤماً ويدا (وقال) بعضهم حقيقة الميل الدائم بالقلب الهائم وقيل  
 هي إيثار المحبوب على جميع الملهوب وقيل موافقة الحبيب في المشهود والمغيب وقيل موافقة  
 القلب لإرادته وقيل هي محو المحب بصفاته وإثبات المحبوب بذاته وقيل هي أغصان  
 تغرس في القلب فتثمر على قدر العقول وقيل هي حالة لا تنقص بالجفاء ولا تزيد بالبر وقيل  
 هي ميلك إلى الله تعالى بكيتك وإيثارك له على نفسك وأهلك ومالك وموافقك له سرّاً وجهراً  
 ثم اعترافك بالتقصير في محبته وقيل هي نار في القلب تحرق ما سوى مراد المحبوب وقيل  
 هي هتك الأسرار وكشف الأسرار وقيل هي سكر لا يهوى صاحبه إلا بمشاهدة محبوبه ثم  
 السكر الذي يحصل له عند مشاهدته لا يوصف وقيل المحبة إيثار المحبوب كامرأة العزيز لما  
 صدقت في المحبة قالت في الانتهاء أنار أودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين فنادت على نفسها  
 بالخيانة وفي الابتداء قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً وقيل هي قنينة تقع في القواد من المراد  
 (وقال) الشبلي المحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك وقيل المحبة الخروج عن البدن



والروح لان الحب مركب من حرفين الحاء والباء فالباء فيه اشارة الى الخروج عن المدن والحاء فيه اشارة الى الخروج عن الروح لئلا يتحقق الخروج عنهم الا تحقق المحبة (وقال بعضهم) المحبة ميل القلب الى المحبوب والعشق غلبته والعشق عند المتكلمين جوهر رباتي يزيد بالسمع والرؤية ويتقص بالجماع وعند الحكماء مرض شهواني يزيد بالسمع والرؤية ويتقص بالجماع (وأما الخلقة) فهي مشتقة من تخلل الشيء في الشيء وسمى الخليل خليلاً لتخلل خليله في قلبه فوجوده مستهلك في وجوده فاذا تكلم تكلم فيه واذا سكنت فهو نصب عينيه في كل حال وأنشدوا في ذلك

قد تخللت مسلك الروح مني \* ولذا سمي الخليل خليلاً

أنت همي وهمتي وحديثي \* ورقادي اذا أردت مقبلاً

ولا يوصف العبد بالعشق لله تعالى لان العشق مجاوزة الحد في المحبة ولا يحاوز أحد في محبة الله تعالى قدر استحقاقه بل لا يبلغ الى ذلك القدر ولو اجتمعت محبة الخلق كلهم (واعلم) ان المحبة حالة شريفة وهي مطلوبة شرعاً (قال) الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (وقال) يحبهم ويحبونه (وقال) النبي عليه السلام أحبوا الله لما أسدى اليكم من دعمه أي لما أذعم (وقال) النبي عليه السلام من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه (وقال) اذا أحب الله عبد اقال الجبريل نادان الله قد أحب فلان فأحبه فحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض (وقال) من آثر محبة الله على محبة الناس كفاه الله تعالى معية الناس (وقال) اذا أحب الله تعالى المؤمن حماه من الدنيا فظروا له شفقة كما يحمي المريض أهله من الطعام \* وقيل أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام اني اذا اطلعت على قبيدي ولم أجده فيه حب الدنيا ملأته من حبي (وقال) مجاهد في قوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً أي لا تحبوا غيره (وقال) الفضيل بن عياض بقول الله تعالى كذب من ادعى محبتي ونام عنى اليس كل يحب الحلوة بحبيبه (وقال) عليه السلام علامة حب الله حب ذكره (وقال) أبو يعقوب السوسني لا تصح المحبة الا بالخروج عن رؤية المحبة الى رؤية المحبوب بقضاء علم المحبة (وقال) السري لا تصح المحبة بين اثنين حتى يقول أحدهما لصاحبه يا أنا أشار بذلك الى الاتحاد (وقال) أيضاً الحب اذا سكنت هلك واعارف اذا نطق ملك (وقال) سمنون ذهب المحبون بشري الدنيا والآخرة لانه قال عليه السلام المرء مع من احب فهم مع الله تعالى (وقال) ابن مسروق رأيت سمنوناً يتكلم في المحبة فتكسرت قناديل المسجد (وقال) ابراهيم بن مقاتل رأيت سمنوناً يتكلم في المحبة فجاء طير صغير ففرب منه حتى جلس على يده ثم نزل وضرب بمنقاره على الارض حتى سال من الدمام ومات وقيل ان شاباً أشرف على الناس من موضع عال يوم عيـد وقال يا قوم

من مات عشقاً فليمت هكذا \* لا خير في عشق بلا موت

ثم ألقى نفسه من ذلك المكان فسقط ميتاً وقيل الحب أوله ختل وآخره قتل ويؤيد هذا ما سبق



أن المحبة الخروج من البدن والروح جميعا وقيل كتب يحيى بن معاذ إلى أبي يزيد البسطامي  
 سكرت من كثرة ما شربت من كأس محبته فكتب اليه أبو يزيد غيرة بك شرب بحور السموات  
 والارض وما روى بل لسانه خارج من العطش وهو يقول هل من مزيد وقيل المحبة مقدمة  
 على المعرفة وقيل المعرفة مقدمة لان المحبة استهلاكية في لذة والمعرفة شهودية في حيرة وفناء في هيبة  
 (واعلم) ان حقيقة الحجاب والظهور من ادراك السالك وهي عناية آربية (قال) في الحكم  
 السكون كنه ظلمة وانما اناره ظهور الحق فيه فمن رأى السكون ولم يشهده فيه أو عنده أو قبله  
 أو بعده فقد أعوزه وجود الانوار وحجبت عنه شمس المعارف بسحب الآثار ومما يدل على  
 وجود قهره سبحانه ان يحجب عنه بما ليس بموجود معه كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي  
 أظهر كل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر بكل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء  
 وهو الذي ظهر في كل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء وكيف  
 يتصور أن يحجبه شيء وهو أظهر من كل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الواحد الذي ليس  
 معه شيء وكيف يحجبه شيء ولولا لما كان وجود شيء وباعجبا كيف يظهر الوجود في العدم أم  
 كيف ثبت الحادث مع من له وصف القدم ومترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت  
 غير ما أظهره الله فيه فالخلق ليس بمحبوب وانما المحبوب أنت عن النظر اليه اذ لو حجبته شيء لستره  
 ما يحجب به ولو كان له ساتر لكان لوجوده حاصروا كل حاصره وله قاهر وهو القاهر فوق عباده  
 فالخاصل ان الحجب نشأت من عدم الادراك والمعصية وأصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا  
 عن النفس وأصل كل طاعة وبقطة وعفة عدم الرضا منك عنها ولأن تعجب جاهلا لا يرضى عن  
 نفسه خير لك من أن تصاحب عالما يرضى عن نفسه وأطاع نفسه فذبح الله (وأما) الفتوة ففي  
 اللغة السخاء والكرم وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي إثارة الخلق بنفسك بعد أن تؤثرهم  
 بالدين والآخره وذلك بأن تبدل نفسك لكل نفس ونخسيس فيما يريد وتمكنها من التصرف  
 فيك وقيل هي الصفاء والسخاء والوفاء وقيل هي أن لا ترى لشيء خطرا ولا قدرا وقيل هي  
 أن تصنع المعروف مع أهله ومع غير أهله فان لم يكن أهله فمكن أنت أهله وقيل أن يكون العبد  
 أبدا في أمر غيره وإلى ذلك أشار النبي عليه السلام بقوله لا يزال الله تعالى على حاجة العبد مادام  
 العبد في حاجة أخيه وقيل هي الصفح عن عثرات الإخوان وستر عيوبهم وقيل هذا أقل  
 درجات الفتوة وقيل أن لا ترى لنفسك فضلا على غيرك وقيل أن تنصف ولا تقتصف  
 وقيل هي حسن الخلق وقيل هي الاعراض عن السكونين والأنفة منهما (وقال) الجنيد هي  
 كف الادي وبذل الندي وقيل هي اتباع السنة وقيل اظهار النعمة وكنمان المحبة (وقال)  
 أحمد بن حنبل هي ترك ما تهوى لما تخشى وقيل الفتى من لا خصم له وقيل الفتى من كسر  
 الصنم لا كبر وهو النفس أخذ من قوله تعالى في حق إبراهيم لما كسر الأصنام قالوا سمعنا  
 فتى يدكرهم يقول له إبراهيم فهذه ستة عشر قولاً في تفسير الفتوة (وهي) على قسمين فتوة  
 الخواص وهي ما بيده في أصل باب وفتوة العوام وهي أن لا ترجع على صديقك (وقال) أبو علي



الدقاق كمال الفتوة والا يشار لم يكن لاحد من البشر الا لمحمد صلى الله عليه وسلم فان كل نبي يقول  
يوم القيامة نفسي نفسي وهو يقول أمي أمي وقيل أصل الفتوة الايمان ولهذا سمي الله  
تعالى أصحاب الكهف فتية لما آمنوا برهم فقال انهم فتية آمنوا برهم وقيل انما سميوا فتية  
لانهم آمنوا بالله بغير واسطة (وقال) الجنيد الفتوة بالشام واللسان بالعراق والصدق  
بخراسان ثم اعلم ان الحرية أشرف من الصدق والفتوة أشرف منهما والمرودة شعبة من  
الفتوة والفرق بين الزاهد والفتي ان الزاهد من أثر عند الغنى والفتي من أثر عند الحاجة كما  
قال الله تعالى ويثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (وقيل) اشترى رجل من صديق  
له خرفة ماض فأخذ منه رأس ماله ولم يأخذ ربحا وقال له أما الهم فآخذ منه لأنه ليس له من  
الخطير ما أتخلق به معك وأما الربح فلا آخذ منه لأنه ليس من الفتوة الربح على الصديق (وسأل)  
شقيق البخني جعفر بن محمد عن الفتوة فقال له قل أنت فقال له شقيق ان أعطينا شكرنا وان  
منعنا صبرنا فقال جعفر رضي الله عنه الكلاب عندنا تفعل هكذا فقال له شقيق فقل أنت يا ابن  
رسول الله فقال ان أعطينا أثرنا وان منعنا شكرنا وكان يقال للنصر اباذي كثيرا ان عليا  
النوال يشرب بالليل ويحضر مجلسك بالنهار وكان لا يسمع فيه ما يقال فاتفق أنه كان يمشي يوما  
ومعه من كان يذكرك ذلك عن علي فوجدوا عليا مطروحا في موضع وهو سكران فقال ذلك الواشي  
كم أقول للشيخ عنه وهو لا يصدق فيه فنظر اليه الشيخ نظر غضب وقال احمله علي رقبتك الى  
منزله ففعل الواشي ذلك ولم يجد منه بدا والواشي الغماز (واعلم) ان المراقبة هي أقرب الطرق  
الى الله تعالى من حيث التقرب اليه كما قيل الفصد اليه تعالى بالقلوب أبلغ من حركات الاعضاء  
في الاعمال بالصلاة والصيام والادكار والاوراد ونحوها لان صاحب الهمة العالية لا يزال  
عاملا بقلبه وتساعده على الاعمال جوارحه فهو يكون دائما في الترقى والتقرب وأبدا في  
التجيب (ثم اعلم) ان أقرب المراقبة من سائر الطرق ليست على الطلاقها بل بالنسبة الى أهل  
الجدبة لان المراقبة لا تصير أقرب الطرق اليه تعالى الا بالنسبة اليه وأما بالنسبة الى غيره  
فليست المراقبة أقرب الطرق بل تكون بالنسبة الى غير أهل الجدبة ابعد الطرق اليه تعالى  
لان السلوك يحتاج الى السلوك بلاسماء والمجاهدة (ثم اعلم) ان المراقبة هي بعينها معنى  
المضي والاثبات من غير ملاحظة حروف الكلمة الطيبة لان المراقبة هي ملاحظة اثبات  
وحدة الوجود الالهية في الباطن وهذا المعنى هو بعينه معني ان الله لان نتيجة ذكر التفي  
والاثبات هي المراقبة لان حقيقة المضي والاثبات بالقلب فهي أن يتلطف الذاكر بلسان  
القلب لا اله الا فيا بهما جميع تعلقات القلب ثم يتلطف أيضا بلسان القلب الا الله مثبتا بها وجود  
وحدانية الحق فيه ولا حاجة في ذكر التفي والاثبات على هذه الكيفية الى حبس النفس  
للحضور مع المذكور والحصول الذهول عما سوى المذكور فاذا حصل ذلك فلا حاجة الى حبس  
النفس وانما الحاجة فيه الى الحضور مع المذكور والذهول عما سواه فاذا ذكر الذاكر هذين  
الاسمين بهذه الكيفية تحصل له بذكرهما صفوة وزكاء نفس ويكون الذاكر بذكرهما



عارفاً بالله تعالى وواصل إلى الله سبحانه وتعالى فلا يحتاج ذلك لمعرفة الحق إلى طريق آخر والطريق الآخر في ملاحظة الذكر عند كلمة التوحيد هو أن يلاحظ في وجود الله عن قلبه بكلمة النفي وأن يلاحظ اثبات وجود الله فيه بدلاً من بكلمة الإثبات فنفي وجود الله أصل لجميع معاني لا اله وإثبات وجود الله أصل لجميع معاني لا اله فن يلاحظ هذين العنيتين في كلمة التوحيد فكأنما يلاحظ جميع معانيها فهذه الملاحظة يكشف الذاكر وحدة وجود الله ويصل إليه تعالى (ثم اعلم) أن الآية عبارة عن أن يكون القلب محبوباً بالوجود لا مكافئاً وإثبات وجود الله فيه عبارة عن مشاهدة وجود الله تعالى فيه فإدام القلب محبوباً بالوجود لا مكافئاً لا يشاهد وجود الله ولا ينجلي الله فيه أبداً ولا يعرف حينئذ طريق توحيد الله ولا يكون عارفاً بالله حق المعرفة (فإن قلت) كيف يكون الوجود لا مكافئاً المجازي الظلي بها ما مانعاً عن شهود الوجود الحقيقي الأصلي (قلت) أن الوجود لا مكافئاً إنما يصير جانياً بالنسبة لأهل الخطاب المحجوبين بالوجود لا مكافئاً في القلب كالعمى في العين فإدام القلب محبوباً لا يشاهد نور وجوده تعالى كما أن العين المحجوبة بالعمى لا ترى نوراً أشمس موجوداً في نفس الأمر ونورها ظاهر في العالم (ثم اعلم) أن الذكر إذا بلغ مرتبة المراقبة فلا بد له أن يلاحظ هذا المعنى الذي هو إثبات وحدة الوجود الإلهية في الباطن والظاهر من غير تخصيص ملاحظة هذا المعنى بحال دون حال ووقت دون وقت ومكان دون مكان حتى تنتهي مراقبته إلى المشاهدة فن يداوم على المراقبة على هذه السكيفية يتحقق بدوام العبودية وبها تتبدل مراقبته مشاهدة لأن نتيجة المراقبة مشاهدة من غير حجاب (واعلم) أن المراقبة هي رؤية جناب الحق تعالى بعين البصيرة على الدوام مع تعظيم مذهب وجذب حامل وسرور باعث وشوق حاد (وقالوا) المراقبة مراعاة السر لا اطلاع الحق في كل لحظة ولقطة على معنى قوله تعالى ألحن هو قائم إلى آخره والمعنى الثاني أدنى مراتب المراقبة وقد أشار عليه السلام إلى هاتين المرتبتين بقوله الأحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك فإن داوم السالك على المراقبة مع المجاهدة التامة يترقى عن مرتبة المراقبة إلى مرتبة المشاهدة لأن المجاهدة بذل المشاهدة فن لم يزرع المجاهدة في أرض الاستعداد لم يحصد المشاهدة في التخليلات من أرض الاستعداد بل المجاهدة إنما هي فلك بحر المشاهدة فن يركب المجاهدة يسبح في بحر المشاهدة لانه يكشف للعبد أن أنوار وجود وحدة الذات الإلهية محبطة بجميع الأشياء وأنه تعالى متجل بصفاته وأسمائه في مصنوعاته وأنه تعالى ظاهر في كل صورة لكن ذلك الكشف على حسب استعداد المكاشف في صفاء أرواحهم وزكاء نفوسهم وجودة حواسهم واستعدادهم على الجسمانية وارتقائهم إلى الروحانية وتفاوت قربتهم من الحضرة الإلهية وبقدر هذه الخصوصيات يصير الابتهاج بأنواع الربوبية والاستكشاف بأسرار الاحدية (وأما حقيقة المراقبة) فهي في اللغة المراقبة وهي قريبة من معنى الحفظ والانتظار وفي اصطلاح أهل الحقيقة المراقبة استدامة علم العبد بالاطلاع الرب سبحانه وتعالى عليه في جميع



أحواله وقيل هي مراعاة السر للاحظة الحق مع كل خطرة وقيل هي تسلية هيبة حضور الحق ونظرة على القلب وسائر الاعضاء في حركاتها وسكناتها (قال) الله تعالى ان الله كان عليكم رقيبا وقال عليه السلام لخراشيل لما سأل عن الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فقوله فان لم تكن تراه فانه يراك اشارة الى حال المراقبة واعلم ان المراقبة أصل كل خير وسعادة ونجاة ولا يصل العبد الى مقام المراقبة الا بعد محاسبة نفسه على ماضى واصلاح وقته الحاضر (وقال) بعضهم من راقب الله تعالى في خواطره صهه الله تعالى في جوارحه (وقال) ابن عطاء أفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الاوقات (وقال) أبو عثمان قال أبو حفص الحداد اذا جلست تعظ الناس فكن واعظا لنفسك ولا يغرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله يراقب باطنك (وقال) بعض الحكماء لرجل استخ من الله على قدر قربه منك وعلم بك وخفه على قدر قدرته عليك واستعد للدين بقدر اقامتك فيها وأطع الله بقدر حاجتك اليه واشكره بقدر نعمه عليك (وكتب) بعض العلماء الى صديق له أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله والعمل بما علمك الله ومراقبة الله حيث لا يراك أحد الا هو والاستعداد لما لا يدمنه وليس لاحد فيه حيلة ولا ينفع الندم عند نزوله وقيل لحاتم الاصم علام بنيت أمرك فقال على أربع خصال علمت ان لي رزقا لا يأكاه غيري فاطمأنت نفسي وعلمت أن لي عملا لا يعمله غيري فتغللت نفسي به وعلمت أن لي أجلا لا أدرى متى هو فانا مبادره وعلمت أن لي ربلا لا اغيب عنه فانا أستحي منه أبدا وأراقبه دائما (وقالوا) ان المراقبة والتوجه هي أن يلزم القلب معنى اسم الذات على مفهوم الايمان على طريق الاستغراق والاستهلاك بحيث لا يتفك عنه في أي حال كان فان انتهت امره الى انتفاء العلم مطلقا حصل مبادئ الفناء والمراقبة من باب المفاعلة الطريق المستقل بالوصول فينبغي للطالب أن يكون عالما باطلاع الله عليه والمراقبة والتوجه أعلى وأفضل من النفي والاثبات وأقرب الى الجنة وبمداومة المراقبة والتوجه ترتب مرتبة الوزارة ويتمسك بالتصرف في الملك والملا سكوت والاشراف على الخواطر ويمكن أن يتنور بالباطن بنور الهداية ومن داوم على المراقبة يحصل له دوام جمعية الخاطر ودوام قبول القلوب ويقال له في اصطلاح الصوفية الجمع والقبول (ونقل) عن الجنيد قدس سره أنه قال استاذي في طريق المراقبة الهرة لاني كنت يوما من الايام ذاهبا في الطريق فرأيت هرة جالسة مراقبة الى بحر الفأرة وكانت مستغرقة الى بحرها لا تتحرك منها شعرة فحصل لي الخبرة من توجهها ومراقبتها فتوديت في سري يادني الهمة لا تخليني في مقصودك أقبل من الفأرة وانت لا تكن في الطلب أقبل من السنور فانتهت فلزمت طريق المراقبة فحصل لي ما حصل وفسر عبد الله الانصاري هذه الآية واذ كرر بك اذا نسيت أي اذا نسيت غيره ثم نسيت ذكرك في ذكرك ثم نسيت في ذكر الخلق اياك كل ذكر فاذا نسيت السالك نفسه وغيبته فهو فناء الفناء وقيل الغائي لا يرد الى اوصاف البشرية (وقال) ذوالنون قدس سره ما رجع من رجع الا من الطريق واذا حصل مبادئ الفناء يليق له ذكر اللسان بلاله الا الله



مع التدبر الحقيقي وأدله خمسة آلاف في المليون وبوجه واحد القناء التمام يحصل له أول درجة  
الولاية الصغرى ويحصل فضل الله تعالى وكرمه يتشرف بالسكبرى اذ يبقى بالله فينتدب بحسن  
له الاشتغال بموافل الصلاة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولا ينظر الظان سهولة الامر فان قطع  
أدنى درجة مقدار خمسين ألف سنة

كيف الوصول الى معاد ودونها \* قلل الجبال ودونها - نحتوف

الرجل حافية ومالى مرصكب \* والسكف صفر والطريق مخوف

وأما آداب زيارة الانبياء عليهم السلام والاولياء \* فليتوسل المريدر وحانية مرشده  
الذى عمه من خبره ويتخذ شفيعا الى حضرة ذات المزار في ابتداء سيره ويلاحظه أمامه على  
طريقة الشافعي للقوم انعاصين ويستغفر كثيرا من جميع ذنوبه ومخالفة وعدة بل من علمه  
وفضله وزهده ويلاحظ نفسه مفلسا من العمل الصالح ولا يتأذى بمساق الطريق بل يعيدها  
فضلا ونعمة من الله تعالى فان في ذلك اشارة الى حصول المطلوب كما وقع اوصى مع الحضرة في  
قوله تعالى لقد قمينا من سفرنا هذا نصبا وبخلص في حضرة القبر النية الظاهرية والباطنية  
ويسلم عليه من كل باب من أبوابه مع الذل والانكسار عند اقرب لرجائه ويقول السلام عليكم  
تحية منى اليكم ويقرأ في كل باب الفاتحة والاخلاص ثلاثا ثلاثا ويقول أتوسل بكم الى رب  
البرية بدمييل أموري في الدنيا والآخرة والاحسن أن لا يقصد بتلك الزيارة غير مرضاة  
الذات القدسية لا غرض من الاغراض الدنية ثم اذا وقع نظره على مرقد حضرة القبر يقرأ  
الفاتحة في كل خطوة مرة الى سبع خطوات ويربط قلبه بقلب حضرة القبر على الوقوف  
القلبي للاستفاضة من باطنه سواء كان من الاحياء أو من الاموات ثم يقف متوجها الى ضريح  
المزار قريبا من رجله مستدبرا للقبلة ملاحظا مرشده الشفيع له بحضرة المزار ومتوسلا  
بذلك الشفيع اليه وحينئذ يسلم عليه ويقرأ الفاتحة والاخلاص قائما كأنه حي وهو واقف  
بين يديه فلو جلس وقراء عشر من القرآن فهو أفضل ثم يستقيض من قلبه جاء علاقته ملاصقا  
بقلب المزار لكان قلبه أنزل ولا يسهو عن الوقوف القلبي بغاية التضرع والانكسار ولا  
يتغافل ويحسن الظن به ان كانت له حاجة فانها تقضى بواسطته ذنوبي قال الله تعالى أنا عند  
ظن عبدي ومدة تلك الاستفاضة باقامته وعلى قدر ذوقه وجمعيته وأدبه ثم يدعوه وللمؤمنين  
والمؤمنات بقوله اللهم اغفر لي وللمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات ويخصص نفسه  
ومرشده بالدعوات الصالحات ويتوسل بالمزار الى رابطة الداعي له الى الله يرشده لينيله من  
خيره ويرفده ويتحقق باجابة دعواته فانه لا يدعوا عجميا الا صاحب المرقديؤمن على دعائه  
فيستجيب الله له بفضله وعنايته واذا اراد الذهاب وانتصبت قدماه يسلم كالاول ويقرأ الفاتحة  
والاخلاص أو مع عشر من القرآن ويتوسل به في أموره الدنيوية والاخرية الى ربه ويفعل ذلك  
في كل باب من أبوابه ويخرج على قفاه فاذا فعل ذلك حصل مطلوبه وانتصروا نقطع عنه كل شر  
وضرر (واعلم) أن أشرف أحوالك أن تحمل نفسك على الجد والاجتهاد اما في ظاهرك واما في



باطنك طمعا أن تدفع عن نفسك وأماسوء حالك فاذا كابدت أن تدفع بذلك ما أراد الله أن يدفعه  
عنك فكيف اذا نازعتك فيما لا يريد دفعه عنك وأقل ما في هذا الباب دعاوى الشريك بانك قد  
غلبت وما غلبت وان كنت غالباً فكن حيث شاء ولا تكن حيث شئت أبداً فدل اجتهادك على  
عظيم جهلك بأفعال الله وما أقبح عابدا جاهلاً أو عالماً فاسقاً أدرى بأى الوصفين أصفك أما  
بالجهل أو بالفسق أو بهما جميعاً فاعوذ بالله من تعطيل النفس عن المجاهدات ومن خلو القلب  
عن المشاهدات اذا التعطيل ينفي الشرع وان الخلو ينفي التوحيد ودوحاكم الشرع قد جاء بهما  
جميعاً فانسلخ عن منازعة ربك تكن موحداً واعمل بأركان الشرع تكن سنياً واجمع بينهما  
بعين التأليف تكن محققاً ولم يكف ربك أنه على كل شئ شهيد ثم ان خطر لك أيضاً في مراقبتك  
خاطر من مكروه في الشرع أو محبوب فيه مما قد ساف منك فانظر ما تذكر به وتنبه فان ذكرت  
الله به فادبك توحيداً على بساط تفرده فان لم تكن هنالك فادبك رؤية فضله فيما حلال به من  
لطيف رحمته وزينك به من طاعته بتخصيص محبته على بساط مودته فان نزلت عن باب هذه  
الدرجة ولم تكن هنالك فادبك رؤية فضله اذ سترك فيما اقرت من معصية ولم يكشف سترك  
لا حدم من خلقة فان صرفت عن هذا الباب وذكرت معصيتك ولم تكن فيما تقدم من الآداب  
الثلاثة فكن بأدب الدعاء في التوبة منها ومثلاً يطلب المغفرة لها بحسب ما يطلب به الخالي  
المحاط به هذا في جانب المكروه وأما اذا ورد عليك خاطر من طاعة تقدمت وذكر من  
آفاتك فلا تقرن عيبك بغيره ولا سقطت عن درجة التحقيق فان لم تكن في هذه المنزلة فكن  
في التي تليها وهو أن تشهد فضل الله عليك أن جعلك من أهلها ومن علامتها الدالة على صحتها  
أن ترزق خيراً تزايداً وان لم تتبوا هنا وتبوات فيما دونها فادبك تدقيق النظر في تلك الطاعة  
هل هي هي وأنت سالم من المطالبة أم هي بعكس ذلك وأنت مأخوذ بها فاعوذ بالله من حسنات  
تعود سيئات وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فان نزلت عن هذه الدرجة الى غيرها فادبك  
طلب النجاة منها بحسنها وسيئها وليكن هرو بك من حسناتك أكثر من هرو بك من سيئاتك  
ان أردت أن تكون من الصالحين

(واعلم) أن طرق التزكية والتصفية كثيرة لا تحصى فلذلك قيل الطرق الى الله تعالى بعدد  
أنفاس الخلائق وأصول تلك الطرق التي لا تحصى هذه وهي طريق الذكركم طريق المراقبة  
ثم طريق الوقوف القلبي ثم سائر العبادات البدنية من الصلاة والصيام والحج والجهاد ثم  
المالية من الزكاة والحسنات ثم الرياضات الحسكية من تجريد النفس عن الشواغل الدنيوية  
والعلائق البدنية وتقليل الاكل والنوم والعزلة عن الخلق وغير ذلك من الامور الرياضية  
(ثم أعلم) أن الرياضات لا تفيد ولا تقرب العبد الى الله ما لم تكن على موافقة الشريعة ومتابعة  
السنة كما قال الشيخ الجنيد قدس سره الطرق كلها مسدودة على الخلق الا من اتقى أثر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ لا بد لمن أراد التقرب الى الله تعالى بالرياضات الحسكية أن  
يقترن بالشريعة انغراء ويتبع السنة الحسنة حتى ينتج له من الرياضات التقرب اليه تعالى



والمعرفة به فلهذا لا اقتداء وترك الاتباع قد ضل المرتاضون بمجرد الرياضات الاختراعية عن نور الهداية في معرفة الحق سبحانه وتعالى مع تجمعه سم في تركية النفس بتلك الرياضات الشاقة بل أفسدوا عقائدهم كلها تعمقوا في الرياضات لان كل من لم يطبق رياضته بالشريعة ولم يتبع السنة فليس له نصيب من التقديرات الالهية والمعرفة الحقيقية ولا تحصل له من تلك الرياضات الا الاوهام الفاسدة والخيالات الكاسدة التي ليس لها من الله قبول بل انما هي اله عن طريق الحق خروج وعدول (ثم اعلم) أن تصفية القلب بطريق الذكر لقوله عليه السلام ان القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد وجلاؤها ذكر الله تعالى وقوله تعالى لا بد ذكر الله تطهير القلوب ثم ان الذكر اما بالقلب أو باللسان فذكر اللسان لتحصيل ذكر القلب وذكر القلب لتحصيل المراقبة فذكر القلب بتفكير اللفظ مع ملاحظة معناه كما قيل الفكر ذكر القلب والعشق ذكر الروح والمعرفة ذكر السر

و اما حقيقة المعرفة كحق في اللغة بمعنى العلم وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي العلم بأسماء الله تعالى وصفاته مع الصديق لله تعالى في معاملاته وجميع أحواله ودوام مناجاته في السر والرجوع اليه في كل شيء والتطهر من الاخلاق والاصناف الرديئة وبالجملة فهم قد ارا جنبيته عن نفسه فحصل معرفته بربه وقيل المعرفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة لمعرفة الحق معرفة وحدانية الله تعالى بما أبرز للخلق من أسمائه وصفاته ومعرفة الحقيقة لا سبيل اليها لا متناع الا حاطة به علما لقوله تعالى ولا يحيطون به علما (واعلم) أن الكمال من أهل الحقيقة لم يتكلموا في المعرفة بما أكثر من الاعتراف بالعجز عنها فأما من دونهم فقد تكلم فيها اوله فذا قال بعضهم الحق لا يعرفه سواه ومن عرفه فيه يؤيد هذا قول أبي بكر الصديق الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته (وقال) أبو حفص الحداد منذ عرفت الله تعالى ما دخل قلبي حق ولا باطل قال القشيري معناه أن المعرفة توجب غيبة العبد لا ستيلاء ذكر الحق عليه فلا يشاهد غيره ولا يرجع الى غيره فكيف يدخل المعنى قلب من لا قلب له وقال غيره معناه أنه لا ستيلاء ذكر الحق على قلبه واستغرافه به واستهلاكه فيه لا يجد غيره طريقا اليه حقا كان أو باطلا وما يشير الى كلام أبي حفص قول أبي زيد للناس حال ولا حال للعارف لانه محبت رسومه وغيبته آثاره وقوله أيضا حين سئل عن المعرفة ان المملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها الآية فاذا نزلت المعرفة بالقلب خربت أوطان البشرية وقول الواسطي أيضا لا تصح المعرفة للعبد وفيه افتقار الى الله تعالى واستغناء به لانها أمانة بقاء العبد والعارف فناء كله (وقيل) علامة العارف أن يكون فارغا من الدنيا والآخرة (وقيل) علامته ثلاثة أحب الاعمال اليه ذكر الله وأحب الفوائد اليه ما دل على الله وأحب الخلق اليه من بدعوه الى الله وقيل غاية المعرفة شيان الدهشة والخبرة (وقال) ذوالنون أعرف الناس بالله أشدهم فيه تحميرا وقيل من كان بالله أعرف كان له أخوف وقيل يخرج العارف من الدنيا ولم يقض وطره من شئ يربكاه على نفسه وثناؤه على ربه والى ذلك أشار النبي عليه



السلام بقوله لا أحصى ثناء عليك (وقال) أبو يزيد العارف طيار والزاهد سيار (وقال) الشبلي  
 أهل المعرفة هم وحش الله تعالى في أرضه لا يستأذنون بأحد وقال الحسين الخلاج إذا بلغ  
 العبد إلى مقام المعرفة وأراد أن يمر به غير خاطر الحق لا يقدر وقيل لا يكون العارف عارفا  
 حتى يكون لو أعطى مثل ملك سليمان بن داود لم يشغله عن الله تعالى طريقة عين وقيل العالم  
 يقتدي به والعارف به تدي به وقيل العارف فوق ما يقول والعالم دون ما يقول وقيل  
 العارف من قضى له أنوار العلم فيبصر بها عجائب الغيب وقيل ليس يعارف من وصف  
 المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف من وصفها عند أبناء الدنيا (وقال) النبي عليه السلام طاعة  
 الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع وقيل وما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله  
 والحرص على طاعته (وقال) ذالنون ركضت أرواح الأنبياء في ميدان المعرفة فسبقته روح  
 نبينا أرواح الأنبياء عليهم السلام إلى روضة الوصال (واعلم) أن المعرفة أشرف من الفقر  
 والمحبة والتوحيد لأنها لا تهلك في الله بقنائه عن نفسه وعن كل الكون وعن الله وعن  
 الأحاسيس بالقضاء بخلاف الفقر فإن ظاهره يشعر بافتقاره إلى شيء ففي الفقير ظمأ إلى  
 المشاهدة والعارف ريان منها حيران منهدهش في مقامها والمحبة له احساس أيضا بتلك  
 لأن المحبة استهلاك في لذة المشاهدة فإن المحبة متلذذ بقنائه في المشاهدة فكان له احساس  
 والعارف لا احساس له بوجود ولا حالة أصلا والموحد أيضا له احساس بتوحيده (وقال)  
 الشاذلي كنت في مغارة فقلت الهي متى أكون لك عبدا إذا سأكرت فسمعت النداء من جوف  
 المغارة إذا لم ترفى الوجود من معما عليك غيري فأنت إذا سأكرت قلت النبي والعالم والملك أكبر  
 مني زعمة فقال لي النبي والعالم زعمة من الله عليك فهما بلغاك عن الله الشرائع والملك به  
 صلحت الدنيا واستقامت لك عبادتك فالكل زعمة من الله عليك (وقال) الشاذلي أوصاني  
 ربي أن أخف من الله خوفا تأمن به من كل شيء وحذر قلبك أن يأمن من الله في كل شيء وحسد  
 بصر الإيمان تجدد الله في كل شيء وعند كل شيء وفوق كل شيء وتحت كل شيء وقر بيا من كل  
 شيء ومحيطا بكل شيء بقرب هو وصفه وباحاطة هي زعمته ومتعال عن الظرفية والحدود وعن  
 الأماكن والجهات وعن العجبة والقرب بالمسافات وعن الدور بالخلوقات ومحقق الكل بوصفه  
 الأول والآخر والباطن وهو كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان (وقال) أوصاني  
 حبيبي أن لا تنقل رجلك إلا حيث ترحو ثواب الله ولا تجلس إلا حيث تأمن من معصيته ولا  
 تصاحب إلا من تستعين به على طاعة الله ولا تصطف لنفسك إلا من تزداد به يقينا بالله وقليل  
 ما هم (وقال) حاكيا عن استاذ الله الله والناس الناس نزه لسانك عن ذكرهم وقلبك عن  
 الميل قبلهم وعلبك بحفظ الجوارح وأداء الفرائض وقدمت ولاية الله لك ولا تذكرهم إلا  
 بواجب حق الله عليك وقد تم وركبك وقل اللهم أرخني من ذكرهم ومن العوارض ونجني من  
 شرهم وأغنني بخيرك عن خيرهم وتولني بالخصوصية من بينهم أنك على كل شيء قدير (وقال)  
 أوصاني أستاذي فقال لي أهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فإن شرهم يصيبك



في بدلت وخبرهم بصيبتك في قلبك (وقال) لعدو ترجع به الى مولاك خير لك من حبيب يشغلك  
 عن مولاك (وقال) قلما سلم من النفاق عبد يعمل على الوفاق (وقال) اجتمعت برجل في  
 سياحتي فأوصاني فقال لي ليس شيء في الاقوال أعون على حل الاثقال من لا حول ولا قوة الا  
 بالله وليس شيء في الافعال أعون من الفرار الى الله والا اعتصم بالله ففروا الى الله واعتصموا  
 بالله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم ثم قال بسم الله فررت الى الله واعتصمت بالله  
 ولا حول ولا قوة الا بالله ومن يغفر الذنوب الا الله بسم الله قول باللسان صدور عن القلب  
 ففروا الى الله وصف الروح والسر ومن يعتصم بالله وصف العقل والنفس ولا حول ولا قوة  
 الا بالله وصف الملك والامر ومن يغفر الذنوب الا الله أعوذ بك من عمل الشيطان انه عدو مضل  
 مبين ثم يقول للشيطان هذا علم الله فيك وبالله آمنت وعليه توكلت وأعوذ بالله منك ولولا  
 ما أمرني ربي ما استعدت منك ومن أنت حتى أعتصم بالله منك (وقال) استوصيت استاذي  
 فقلت أوصني فقال لا تنهم الله في شيء وعليك بحسن الظن به في كل شيء ولا تؤثر نفسك على الله  
 في شيء (وقال) الزم بابا واحدا افتح لك الابواب واخضع لسيدا واحدا تخضع لك الرقاب وان من  
 شيء الا عندنا خبائره فاين تذهبون (وقال) يوصي بعض اصحابه في سفرهم فقال ارجعوا الى الله  
 ان يمدكم في سفركم باليسير في أرزاقكم وبالحكمة في أبدانكم وبالعز بين أمثالكم وبالمغفرة  
 لذنوبكم وتزولوا على أربعة أشياء القبول من الخلق والرضا عن الحق والفناء عن الكثرة  
 والهناء مع القلة فلا ترغبوا فيما لكم فتعاقبوا بالطلب لغيركم وهذا أدنى عقوبة الراغبين  
 بأعظمها الحجاب عن رب العالمين وعليكم بأربعة ألقه وحسن العجبة والقيام  
 بالفريضة والتوكل على الله في كل حركة والرباط الرباط ثم الرباط على ثلاثة أشياء لا تنهم  
 الله في شيء وعليك بحسن الظن به في كل شيء ولا تؤثر نفسك على الله في شيء وتفسر الا يشار  
 اذا اعترضك حقوق ربك وخطوط نفسك فلا تؤثر الخطوط على الحقوق ففي الاشارة  
 للحقوق محبة الله واذا اعترضك مندوب ومكروه فلا تؤثرن المكروه على المندوب ففي  
 الاشارة للمندوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يسهل ذلك الاعلى عبد يحب الله  
 وحده وأحب ما أمر الله به شرعا دينه فهو قوة للقلب المنور بنور القدس يرى بها حقائق  
 الاسماء وبواطنها بمثابة البصر للنفس يرى بها صور الاشياء وظواهرها ويسمى بالحكمة  
 العاقلية النظرية والقوة القدسية (قال) صلى الله عليه وسلم ليس الاعشى من يعنى بصره انما  
 الاعشى من تعنى بصيرته أخرجه الطبراني والحكيم (واعلم) أن حقيقة الحقائق هي المرتبة  
 الاحدية الجامعة لجميع الحقائق وتسمى حضرة الجمع وحضرة الوجود وحقائق الاسماء  
 هي تعيينات الذات ونسبها لانها صفات يتميز بها الانسان بعضها عن بعض والحقيقة المحمدية  
 هي الذات مع التعيين الاول وهو الاسم الاعظم وأما الاعيان الثابتة فهي حقائق الممكنات  
 في علم الله تعالى وهي صور حقائق الاسماء لاهية في الحضرة العلمية لا تأخرها عن الحق  
 الا لذات لا الزمان فهي أرلية وابدية والمعنى بالاضافة التأخر بحسب الذات لا غير



(وأما) حقيقة الفراسة في اللغة التثبت والنظر في اصطلاح أهل الحقيقة هي مكاشفات اليقين ومعاينة القلب وقيل هي مطالعة الغيوب بنور اطلاع الله تعالى على القلب وإلى ذلك أشار النبي عليه السلام المؤمن ينظر بنور الله وفي رواية اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى وقيل هي خاطر يحجم على القلب فينبقى ما يصاد به وله على القلب حكم اشتقاقاً من فريسة الأسد وقيل هي سواطع أنوار تلمع في القلوب وتمكين معرفة حلت السرائر في الغيوب والفراسة على حسب قوة الايمان فمن كان ايمانه أقوى كان أحد فراسته وقيل ان الفراسة تولدت من قوله تعالى ونفخت فيه من روحي فمن كان حفظه من ذلك النور أتم كانت فراسته أحسن وأصدق وقيل في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين أي للتفكرين وقيل في قوله تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه أي ميت المذهب فأحياء الله بنور الفراسة وجعلنا له نوراً يمشي به أي نور التجلي والمشااهدة كمن مثله في الظلمات أي كمن هو غافل بين أهل العقلة (وقال) عليه السلام ان الله عبادا يعرفون الناس بالتوسيم (وقال) ~~الله~~ كرماني من غض بصره عن المحارم وأمسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وعود نفسه بأكل الحلال لم يخطئ فراسته وقيل كان الشافعي رحمه الله ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما جالسين في الحرم فدخل رجل فقال محمد أتقرس أنه شجار وقال الشافعي أتقرس أنه حداد فسألاه فقال قبل هذا كنت حداداً والآن أنا شجار (وقال) أحمد بن عاصم جالس الصوفية بالصدق فأنهم جواسيس القلوب (وقال) الزبيدي كنت في مسجد بغداد مع جماعة من الفقهاء فلم يقع علينا بشيء أياماً فالتفت الخواص لسأله شيئاً فلما رأى في قال لي التي جئتني لأجلها يعلمها الله أم لا قلت يعلمها قال فلا تبدها لمخلوق فرجعت فلم أبقها فلم يكن الا قلبل وقد فتح الله علينا بما فوق الكفاية (وقال) القشيري كنت في ابتداء وصلي بالاستاذ أبي علي عسقلاني المجلس في مسجد المطرز فاستأذنته وقتاً في الخروج الى نساء فاذن لي فخطرت بي الى بيته ينوب عني في مجلسي بمدة غيبتي فالتفت الى وقال أنوب عنك أيام غيبتك لم شئت معه قلبلا ثم خطرت بي الى أنه عليل يشق عليه أن ينوب في الاسبوع مرتين فليته يقتصر على مرة واحدة فالتفت الى وقال ان لم يمكر في الاسبوع أن أنوب يومين نبت يوماً واحداً فخشيت قلبلا فخطرت بي الى شيء ثالث فالتفت الى وصرح به مفصلاً (وروي) عن أنس بن مالك قال دخلت على عثمان رضي الله عنه وكنت رأيت امرأة في الطريق فتأملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه يدخل على أحمد كم وآثار الزنا ظاهرة في عينيه فقلت له أوصني بعد رسول الله عليه السلام فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراسة صادقة (وقال) أبو سعيد الخدري دخلت المسجد فראيت فقيراً يسأل فقلت في نفسي مثل هذا يسأل فنظر الى وقال واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه فاستغفرت الله في نفسي فسادني وقال لي وهو الذي يقبل التوبة عن عباده (وقال) أبو موسى الديلمي سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل فقال هو أن يكون لو أدخلت يدك في قم التين الى الرسغين لا تخاف مع الله غيره فذهبت الى أبي يزيد لأسأله عن التوكل فلما رأى في قال لي قبل أن أسأله لك



في قول عبد الرحمن كفاية قال أبو موسى وأتت مرة عند أبي يزيد شهراف كان لا يحضر في شيء  
الا حدثني عنه فلما أردت وداعه قلت له أفدني فائدة قال لي عليك بأكل الحلال (وقال) خير  
التساج كنت جالساً في بيتي فوقع لي أن الجنيد بالباب فلم أخرج فوقع لي ذلك ثانياً وثالثاً فخرجت  
إلى الباب فلقبته فقال لم لم تخرج مع الخاطر الأول  
(وقال) محي الدين بن عربي

العبد حق والرب حق \* فليت شعري من المكلف

ان قلت عبد فالعبد ميت \* أوقلت رب فما يكلف

قوله العبد حق أي وجوده متحقق في الثناتين وذلك بعد العدم بوجوده سبحانه المتصف  
بوصف القدم ودليل كون العبد حقاً قوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً  
وقوله والرب حق أي ثابت الوجود بلا سبق العدم فهو تعالى أصل جميع الكائنات وأصل  
أصول جميع الموجودات لأنهم قسموا الأصول إلى خمسة الأول الأصل الذي صدرت عنه  
الأصول وهو الله تعالى والثاني الأصل الذي أتت إليه الأصول وهو محمد عليه السلام  
والثالث الأصل الذي أتى بالأصول وهو جبريل عليه السلام والرابع الأصل الذي تقررت  
منه الأصول وهو القرآن الذي اشتمل على غاية المأمول والخامس الأصل الذي ترجع إليه  
الأصول بلا شكل وهو الله تعالى فإذا علمت هذا فاعلم أن الفرع تبع للأصل الذي هو المقصود  
لأن أهل الشهود لا ينظرون إلى التبع المحدود فتشهودهم دائماً الواجب الوجود فلا يرون مع  
الحق شيئاً سواه فإن جميع المخلوقات بالنسبة لشهودهم معدومات لا يرونها بل تشهودهم أصلها  
فالقسمة ثلاثية خالق وصفاته ومخلوقاته فالخالق هو الذات المنزهة عن الماهية وصفاته هي  
الصفات القدسية الأزلية ومخلوقاته هي صفات صفاته الناشئة عن الصفات الذاتية فكل صفة  
تستدعي إيجاد شيء فالخالق يستدعي إيجاد مخلوق والرازق يستدعي إيجاد مرزوق وهكذا  
لأن وحدة الصفات الأول لا تتعطل فظهر أن غير الحق ليس له وجود إلا بالتبع اذ لا  
إمداد له للأشياء بالظهور فيها لا خفت وهلكته فهي هالكة بالنظر إلى ذاتها ثابتة بالنسبة  
لتجلى الذات عليها بصفاتها

(واعلم أن التوكل) هو الثقة بجماعته بالله والياس عما في أيدي الناس وقيل هو أن يستوى  
عند الإنسان الأكل والاكلال وقيل هو اسقاط هم الوقت الغائب وقيل هو بقاء العبد  
مع الله بلا علاقة وثقة يرا العلاقة ما ذكره يحيى بن معاذ في قوله ليس لصوفي حانوت والكلام  
في الزهد حرفة وصحبة القوافل تعرض وهذه كلها علاقات وقيل التوكل تمام اليقين بالله لأن  
اليقين بالله لا يتم إلا بحسن الظن به والثقة بجماعته من الرزق والرضا بما جرى به قضاؤه فأنتم  
اليقين بالله يسهي توكله وقيل التوكل بداية وهي صفة المؤمنين والتسليم واسطة وهو صفة  
الاولياء والتقوى بغيرها وهو صفة خواص الخواص وقد مدح الله تعالى التوكل وحث  
عليه فقال ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال وعلى الله فتوكلوا وقال فادع زمت فتوكل على



الله ان الله يحب المتوكلين (وقال) عليه السلام التوكل نصف العبادة والدعاء نصفها (وقال)  
 عليه السلام لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا  
 (وقال) لقمان لابنه يا بني ان الدنيا بحر عميق قد غرق فيه ناس كثيرون فلتسكن سفينةك فيها  
 تقوى الله وشرعها التوكل على الله لعلك تنجو وما أظنك ناجيا (واعلم) ان التوكل على قسمين  
 توكل العوام وهو تقوى الله تعالى وترك التعلق بالاسباب ثقة بوعده الله  
 واعتمادا على كرمه وتوكل الخواص وهو تقوى الله تعالى في كل شيء حتى  
 يبقى العبد تحت أحكام القضاء والقدر عديم الحركة والاختيار كالبيت بين يدي الغاسل يقبله  
 كيف يشاء وهو عديم الحركة بالبدن وعديم الاختيار بالقلب فان وقع في قلبه الحركة كان  
 متحركا بالله وان وقع في قلبه السكون كان ساكنا بالله والى هذا أشار من قال التوكل هو  
 اضطراب بغير سكون وسكون بلا اضطراب (وقال) هل الحقيقة التوكل على التحقيق هو  
 ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه فانه لما ألقى في النار في كفة المنجنيق لقيه جبريل  
 في الهواء وهو نازل الى النار فقال له يا خليل الله ألك حاجة فقال أما إليك فلا وكان التوكل  
 لا يظهر الا عند نزول البلاء فأنخليل عليه السلام كالذهب الابريق عرض على النار لا ارتفاع  
 شك الشاكين فيه فلم تؤثر فيه النار الا اظهر اكمال الجوهر بقاء الصفاء وقبل علامات توكل  
 العوام ثلاثة ان لا يسأل الفقير ولا يرد ولا يدخر وعامة توكل الخواص ان يكون الفقير بحيث  
 لو اطمت به السباع والافاعي لا يتحرك لها قلبه (واعلم) ان التوكل محله القلب وحركة الظاهر  
 لا تنافيه به ان يتيقن العبد ان الكل بتقدير الله فان تيسر شيء فبتقديره وان تعسر فبتقديره  
 أيضا (وجاء) رجل الى النبي عليه السلام على ناقة فقال يا رسول الله ادعها وأتوكل فقال  
 لا اعقلها وتوكل وقيل كان ابراهيم الخواص محققا في التوكل مدققا فيه وكان لا يفارقه  
 ابرة وخيوط ومقراض وركوة فقبل له في ذلك فقال فرض الله تعالى على لا يتأدى الا بذلك  
 لانه ليس لي الاثني واحد خلق فرجما انفتق أو انخرق فظهرت العورة فنعت جوارا الصلاة  
 (وقال) الحسن أخو حسن بن علي بن أبي طالب أربع عشرة حجة حافيا متوكلا وكان يدخل في رجل الشوك  
 فلا أخرج له لئلا ينقض توكله (وقيل) من ادعى التوكل ثم شبع فقد حمل زادا وجاء جماعة  
 من الشام الى بشر الحافي فظلموا منه أن يحج معهم فقال لهم نعم ولكن بثلاثة شروط أن  
 لا نحمل معنا شيئا ولا نسأل أحدا شيئا ولا نقبل من أحد شيئا فقالوا أما الاول والثاني فنقدر  
 عليه وأما الثالث فلا نقدر عليه فقال خرجتم تحجون متوكلين على زاد الحاج (وقال) أبو حمزة  
 الخراساني حججت سنة فبينما أنا في الطريق اذ وقعت في بئر فطلبت مني نفسي أن أستغيث فلم  
 أفعل فلما تم هذا الخطا طرحتي من برأس البئر رجلا فقال أحدهما لصاحبه تعال حتى نسد  
 رأس هذا البئر لئلا يقع فيها أحد فوافقوه صاحبهم فعميت أن أصبح ثم قالت في نفسي أصبح الى  
 من هو أقرب منهم ما ثم سكنت حتى سدوا رأس البئر ومضوا فلما مضت ساعة سمعت حس شيئا  
 ففتح رأس البئر ودلى رحله وقال لي بلسان حاله تعلق برجلي فعلق بها فأخرجني فاذا هو سبع



فتركتي ومرا ففجعت هاتفا يقول يا أبا حمزة كيف ترى نجيته من الهلاك (وقال)  
أبو سعيد انظر اذ دخلت البادية مرة فغيرت اذ فاصا بتي فاقة فرايت المرحلة من بعد فسررت  
بالوصول ثم فكرت في نفسي انني سكنت الى غير الله في توكل فآليت أن لا أدخل المرحلة  
الا ان أحمل اليها (وقال) ابراهيم الخواص ينأى أنا أسير في البادية اذ قال لي اعرابي يا ابراهيم  
التوكل عندنا فاقم عندنا حتى يصح توكلك أما تعلم ان رجاءك لدخول بلد فيه أطعمة يحملك  
ويقولنا قطع رجاءك عن دخول البلدان وتوكل والحاصل ان التوكل من المقامات العالية  
الشريفة ولكنه عزيز الوحد جدا تبصر

وَأَمَّا الرضا فهو سرور القلب بمر القضا وقيل هو ان يتحقق العبد أن الله تعالى عدل  
في قضائه غير متهم في حكمه (وقال) أبو سليمان الرضا أن لا تسأل الله الجنة ولا تتعوذ به من  
النار (وقال) الشبلي بن يدي الجنيد لا حول ولا قوة الا بالله فقال له الجنيد هذا ضيق صدر  
وضيق الصدر انما يكون من عدم الرضا بالقضا وقيل الرضا بالله هو الذي لا يعترض على  
تقديره (وقال) القشيري والواجب على العبد ان يرضى ببعض ما يقضى عليه به لا بكاه فان  
القضا بالمعاصي وأنواع المحن على المسلمين لا يجب الرضا به بل لا يجوز وقال بعضهم علامة الرضا  
أن يكون مريضا فلا يتمنى العزة وفقيرا فلا يتمنى الغنى وقيل لاربعة متى يكون العبد راضيا  
فقال تاداسرة المصيبة كما تسره النعمة وقال الله تعالى في وصف الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات رضي الله عنهم ورضوا عنه (وقال) عليه السلام قال الله تعالى لموسى عليه السلام  
لن تقرب الى بشي أحب الى من الرضا بقضائي (وقال) عليه السلام من رضي من الله باليسير  
من الرزق رضي الله تعالى منه بالقليل من العمل وقال من رضي عن الله رضي الله عنه  
(وقال) القشيري ان العبد لا يكاد يرضى عن الله الا بعد ان يرضى الله عنه لقوله تعالى رضي الله  
عنهم ورضوا عنه واختلف العراقيون والخراسانيون في الرضا هل هو من الاحوال أو من  
المقامات فقال الخراسانيون هو من المقامات وهو نهاية التوكل وهو مكتسب كسائر المقامات  
وقال العراقيون من الاحوال وليس مكتسبا بل هو كسائر الاحوال ووجه التوفيق بين  
القولين أن أوله مقام فهو مكتسب وآخره حال فليس بمكتسب وقيل للحسين بن علي ان يأذر  
يقول الفقير أحب الى من الغنى والفقير أحب الى من العزة فقال رحمه الله يأذر أما أقول  
من وثق بحسن اختيار الله له لم يختبر غير ما اختار الله له وسئل أبو عثمان عن قوله عليه السلام  
اللهم اني أسألك الرضا بعد القضا فقال انما قال ذلك لان الرضا قبل القضا عزم على الرضا  
فاما الرضا بعد القضا فهو الرضا حقيقة وكتب عمر الى أبي موسى الاشعري رضي الله عنهما  
أما بعد فان الخير كله في الرضا فان استطعت أن ترضى فبما والا فاصبر وقيل غضب رجل على  
عبد فاستشفع اليه برجل فعفا عنه فأخذ العبد يكي فقال له الشفيع أليس قد عفا سيدي بك فما  
يكيك فقال حصل لي العفو وبقي الرضا ولا سبيل اليه بشافع (وقال) أما الصدق فهو في اللغة هو  
مقابل الكذب وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو قول الحق في موطن الهلاك وقيل هو استواء



السر والعلانية وقيل هو اسقاط ما سوى الحق وقيل هو الوفاء والصفاء (وقال) الحنيد  
الصدق أن تصدق في موضع لا ينجيك منه الا الكذب (وقال) أبو علي الدقاق هو أن تكون  
كأثر من نفسك أو ترى من نفسك كما تكون وقيل الصادق من لا يجب اطلاع الناس على  
عمله ولا يكره ذلك وقيل الصادق هو الذي يتهبأ له أن يموت ولا يستحي من سره لو كشف وقد  
مدح الله تعالى الصدق وأمر به فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (وقال)  
الشي عليه السلام لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ولا يزال  
يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً (وقال) دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن  
الصدق طمانينة والكذب ريبة (وقال) إن الصدق يهدي إلى البروان البر يهدي إلى الجنة وإن  
الكذب يهدي إلى العجور وإن العجور يهدي إلى النار (وروي) أن لقمان كان عبداً حبشياً  
فقال له رجلي ما الذي يبلغ بك هذه المنزلة فقال صدق الحديث وترك ما لا يعني والصدق غماد  
أمر السالك ونظامه وتماحه وهو تالي درجة النبوة قال الله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله  
عليهم من البين والصديق والشهداء والصالحين والصديق هو صيغة مباغته من الصادق  
كالسكيت من الساكت فالصادق من صدق في أقواله والصديق من صدق في أفعاله وأفعاله  
وأحواله والصدق زلال منبعه استقامة القلب وبراهنه من الأغراض الدنيوية والصدق  
قرين الحرية والقوة وإن كان دونهما مرتبة (والصدق) على ثلاثة أقسام صدق النية  
وصدق اللسان وصدق العمل فصدق النية أن لا يريد بجميع أقواله وأفعاله وأحواله الا الله  
وصدق اللسان معروف وصدق العمل أن يكون حريصاً عليه لا يقطعه الا قهراً واضطراً  
(وقال) ذوالنون الصدق سيف الله تعالى ما وضع على شيء الا قطعه (وقال) بعضهم اذا طلبت  
الله بالصدق أعطاك مرة تبصر فيها عجائب الدنيا والآخرة (وقال آخر) عليك بالصدق  
حيث ترى أنه يضرك فانه يفعلك ودع الكذب حيث ترى أنه يفعلك فانه يضرك (وكان) أبو  
العباس الدينوري يتكلم فصاحت عجوز في مجلسه فقالت اها ان كنت صادقة فوني فوقعت  
ميتة (وسئل) أبو الفتح الموسلي عن الصدق فادخل يده في كبر الحديد وأخرج الحديد المحمالة  
ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق

وأما السماع فهو على ثلاثة أقسام سماع بالطبع ويشترك فيه الخاص والعام بالجملة  
البشرية في استلذاذ الصوت الطيب وسماع بالحال وصاحبه يتأمل ما يرد عليه من ذكر خطاب  
أو عتاب أو تصديق أو وعد أو نقض لعهد أو ذكر اشتياق أو خوف فراق أو فرح وصال أو نحو  
ذلك وسماع بحق لا يحظ وصاحبه يسمع بالله ولا يتصف بشيء من هذه الأحوال الستى هي  
ممزوجة بالخطوط البشرية بل بصفاء التوحيد وسئل ابراهيم الخواص ما بال الانسان  
يترك عند سماع الألفان ولا يجد ذلك عند سماع القرآن فقال لان سماع القرآن صدمة  
لا يمكن أحداً أن يتحرك فيه لشدة علبته عليه وسماع الألفان ترويح فيتحرك فيه (وقال)  
ابن الجلاء كان بالغرب شيخان يقال ل أحدهما جيلة وللآخر زريق وكان لهما أصحاب وتلاميذ



قزار زر يق وأصحابه في بهضر الايام جبلة فقصر أرجل من أصحاب زر يق شيئا فصاح واحد من  
أصحاب جبلة ومات فلما أصبحوا قال جبلة لزر يق أين الذي قرأ بالامر فقال حاضر فقال ليقرأ  
آية فقصر أصحاب جبلة صيحة فأتى القارئ فقال جبلة واحد بواحد والبادي أظلم وعن الجنيد  
أنه دخل يوما على السري فوجد عنده رجلا مغشيا عليه فقال ما لهذا فقيل له سمع آية من كتاب  
الله فقال الجنيد تقرأ عليه ثانيا فقرأ فأتى فقال السري للجنيد من أين لك هذا قال ان قبص  
يوسف ذهب بسببه فصر يعقوب لما جاءوا عليه يدم كذب ثم عاد يسببه لما جاءه البشر فأعجب  
السري قوله وكان شاب يعجب الجنيد فاذا سمع شيئا من الذكر صاح فقال له الجنيد يوما ان صحت  
بعد اليوم لم تعهني فكان اذا سمع شيئا يغيرو بضبط نفسه مغلوبا حتى كانت تقطر كل شعرة  
من بدنه قطرة فغلب يوما وصاح صيحة عظيمة ومات وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو فلما  
يصيب العين يقول منه البكاء وما يصيب اللسان يحدث منه الصياح وما يصيب اليد يحدث منه  
تمزيق الثياب والالطم وما يصيب الرجل يحدث منه الرقص وسمع الشبلي قائلا يقول الخيار  
عشرة بدائق فصاح وغشى عليه فلما أفاق قيل له في ذلك فقال اذا كان الخيار عشرة بدائق  
فكيف أحوال الشرار (وكان) جماعة من الصوفية في بيت الحسن القزاز ومعهم قوال  
يقول شيئا وهم يتواجدون فأشرف عليهم عمشاد الدينوري فسكروا فقال ارجعوا الى ما كنتم  
فيه لوجعت ملاهي الارض ما شغلت همي ولا شفت بعض ما بي قال السري وهذه صفة الاكابر  
أنه لا يرد عليهم واردوان كان قويا الا كانوا أقوى منه وقيل ان موسى قص في بني اسرائيل  
ففرق واحد قبضه فأوحى الله تعالى اليه يا موسى قل له مرق لي قلبك ودع قبضك وقيل قص  
موسى عليه السلام في بني اسرائيل فصاح واحد منهم فأنكر عليه فأوحى الله تعالى اليه  
يا موسى بطيبي فاحوا وبجي باحوا وبوجدى صاحوا فلم تنكر على عبادي (وسأل) أبوعلى  
الغازلي الشبلي فقال ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتحملني على ترك الاشياء كلها  
والاعراض عن الدنيا ثم أرجع الى أحوال الناس وعاداتهم فقال الشبلي ما اجتذبتك اليه  
فهو عطف منه عليك ولطف بك وماردك به الى نصيبك من الدنيا فهو شفقة منه عليك لانك  
لم يصع لك التبري من الحول والقوة في التوجه اليه

وأما الروح الانساني فهو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان الراكبة على الروح  
الحيواني نازل من عالم الامر تعجز العقول عن ادراك كنهه وتلك الروح قد تكون مجردة وقد  
تكون منطبعة في البدن (والروح الحيواني) هو جسم لطيف منبعه تخويف القلب الجسماني  
ويتشرب بواسطة العروق الضواري الى سائر اجزاء البدن (والروح الاعظم) هو الروح الانساني  
مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيته ولذلك لا يحوم حولها حاتم ولا يروم وصلها راثم لا يعلم  
كنهها الا الله وهو العقل الاول والحقيقة المحمدية والنفس الواحدة والحقيقة الاسمائية  
وهو اول موجود خلقه الله على صورته وهو الخليفة الاكبر وهو الجوهر النوراني ويسمى  
باعتبار الجوهرية نفسا وباعتبار النورانية عقلا أولا وكما أن له في العالم الكثير مظاهر



وأسماء من العقل الاول والقلم الاعلى والنور والنفس الكلية واللوح المحفوظ وغير ذلك له في العالم الصغير الانساني مظاهر وأسماء بحسب ظهوراته ومراتبه في اصطلاح أهل الله وغيرهم وهي السر والخفاء والاخفى والروح والقلب والكلمة والروح والقواد والصدر والعقل والنفس

(واعلم) أن حقيقة الروح الانساني من عالم الامر وهو النفس الناطقة عند أهل الحكمة وعند أهل الحق هو جوهر نوراني وحقيقة روحانية عالم بذاته ومدرک لجميع المجردات ومشاهد له وصفاته لانه تعالى تحلى فيه بذاته وصفاته وأسمائه وجعل الله ذلك الروح مظهرا تاما لذاته وصفاته وانما يكدره ويظلمه هذا البدن الجسماني والهيكلي الظلياني لما فيه من القوى المختلفة والحواس المتفرقة وتلك القوى والحواس تنزه عن العلم بذاته وتعميه عن مشاهدته فلهذا في الانسان تعلقا بتلك القوى والحواس امكن عالميا بذاته ومدركا لاحوال المملوكات ومشاهد الرب تعالى كما قال عليه السلام لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات والارض ولولم تكن الشهوة والغضب لسهل على النفس الاطلاع على المجردات الروحانية ولولم تكن للقوة المتفكرة والتخيلة شيطانية لكانت النفس تعرف نفسها ورهبها وتعلم ذاتها وتلاحظ صفاتها الاصلية وعالمها الروحاني فحجاب النفس عن كمالها العلمية انما هو اشتغالها بالامور البدنية والقوى العنصرية فحينئذ لا بد لمن اراد أن يعرف نفسه ويشاهد أنوار ربه سبحانه وتعالى أن يجرد نفسه من التعلق بالقوى البدنية والتقييد بالحواس الجسمانية بأن يلاطف نفسه بالعبادات ويخفف جسمه بالرياضات من قلة الاكل والنوم والصمت والعزلة وأن يجاهد بمخالفة النفس والهوى وترك الشواغل الدنيوية التي حاصلها كثرة الهم كما قال عليه السلام ان الحكمة لتنزل من السماء فلا تدخل قلبا فيه هم فدون أن يسلك الى طريق الله تعالى بالطاعات والذكر والفكر والتوجه الى جناب الحق سبحانه وتعالى لان من ليس له نصيب في طريق الحق من السلوك بهذه المجاهدات فلا نصيب له من المعرفة والمشاهدة وليس له نصيب وحظ من الطريق الى الله تعالى غير هذه الطرق الثلاثة لان النفوس متعلقة بالشهوات البدنية فلا بد لها من الرياضات والمجاهدات والسلوك بالطاعات والاعمال الصالحات كما قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا فتبصر وأنصف واجتهد

(واعلم) أن الذكر الخفي والتفكير هما الغاية القصوى وفي ذلك نصوص من الكتاب والسنة أما الكتاب فقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال واذا كرر بك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر الآية وأما السنة ففي البخاري عن النبي عليه السلام قال قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خبر منه (وعن) عائشة عن النبي عليه السلام بفضل الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة



هل الذي تسمعه سبعة من ضعفا اذا كان يوم القيامة وأرجع الله الخلائق الى حسابهم وجاءت  
الحفظة بما حفظوا وكتبوا قال الله تعالى انظروا هل بقي من شئ فيقولون ما تركنا شئاً مما  
علمناه وحفظناه الا وقد أحصيناه فيقول الله تعالى عندئذ شئ حسن وأنا أجزي به وهو  
الذي ذكر الخفي (وقال) عليه السلام الذي لا تسمعه الملائكة يزيد على الذي ذكر الذي تسمعه  
سبعة من ضعفا (وقال) خير الذي ذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي والا حاديت في الذي ذكر الخفي كثيرة  
(وقال) القاعني عياض ذكر الله ضربان ذكر بالقلب وذك باللسان وذك بالقلب نوعان  
أحدهما وهو أرفع الاذ كروا جلها الفكر في عظمة الله وجلاله وجبروته وملكوته وآياته  
وأرضه وسهواته (وفي) الاذ كاللنوى الذي يكون بالقلب وباللسان والافضل ما كان  
بهم ما فان اقتصر فالقلب أفضل (وقال) الذي ذكر بالقلب أفضل من القراءة بالقلب وهو معني  
كلام ابن الجوزي فان أصوب الامور أن تنظر الى ما يطهر القلب ويصفيه للذكر والانس  
قتلازمه والحاصل أن الذي ذكر الخفي أفضل من كل ذكر وعبادة عند كل العلماء والسلف  
\* وأما أحوال أهل الحقيقة عند الموت \* فاعلم أن أحوالهم عند الموت مختلفة فمنهم من تغلب  
عليه الهيبة ومنهم من يغلب عليه الرجاء ومنهم من يكشف له في تلك الحال عما يوجب له  
السكون وجبل الثقة وكان الشبلي طول ليلة خروجه من الدنيا يكرر هذين البيتين

ان يبقا أنت ساكنه \* غير محتاج الى السرج

وجبهك المأمول حجتنا \* يوم يأتي الناس بالحجج

وقيل لبشر الحافي وقد احتضر كأنك تحب الحياة فقال القوم على الله عز وجل شديد وقيل  
فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وضحك وقال لمثل هذا فليعمل العاملون وقيل  
لذي النون المصري عند موته ما تشتهي فقال أن أعرفه قبل موتي بلحظة ثم قال

الخوف أمرضني والشوق أحرقتني \* والحب يقتلني والله أحياني

(وقال) بعضهم كنت عند عمشاد الذي نوري عند وفاته فقيل له كيف تجد العلة فقال سلوا

العلة عني كيف تجدني فقيل له قل لا اله الا الله فقول وجهه الى الجدار وقال

أفنيت كلني بكلك \* هذا جزاء من يحبك

هجزت عند خطابك \* فالكل مني جوابك

(وقيل) للشبلي عند وفاته قل لا اله الا الله فأنشد

قال سلطان حبه \* أنا لا أقبل الرشا

فسأله بحفه \* لم يقتل تحرشا

(وقال) أبو عمران الا صطخري رأيت أبا تراب التخشي في البادية قائما ميتا لا يمسه شئ (وقال)

أبو علي الروذباري دخلت في مصر فقرأت الناس يقولون كافي جنازة فتسمع قائلاً يقول

كبرت همة عبد \* طمعت في ان تراكا



قشع شقة ومات وقيل سبب موت ابن بهان أنه ورد على قلبه وارد فهم على وجهه ودخل  
 بنيه نبي اسرائيل فوقف في الرمل وقال اربع اربع فهذا امر بربع الاحباب وخرجت روحه (وقال) أبو  
 سعيد الخريزي كنت بمكة فخرجت يوم ما بباب بني شيبه فرأيت شابا حسن الصورة ميتا فنظرت في  
 وجهه فتبسم وقال يا أبا سعيد أما علمت أن الاحباب أحياء وان ماتوا وانما يتقنون من دار إلى  
 دار كما قال تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات الآية (وقال) الشاذلي رأيت في المنام  
 كافي جالس مع رجل من أصحابي بين يدي أستاذي فقال لي احفظ عني أربعة فصول ثلاثة منها  
 لك وواحدة منها لهذا المسكين لا تختار من أمرك شيئا واختار أن لا تختار وافر من ذلك المختار ومن  
 قرارك ومن كل شيء إلى الله وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وكل مختارات الشرع  
 وترتيباته فهو مختار الله ليس لك منه شيء ولا بد لك منه واسمع وأطع وهذا موضع الفقه الرباني  
 والعلم الإلهامي وهو أرض علم الحقيقة المأخوذ عن الله لمن استوى فافهم واقرا وأدع إلى ربك  
 انك لعل على هدى مستقيم وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون وعليك بالزهد في الدنيا والتوكل  
 على الله فان الزهد أصل في الأعمال والتوكل رأس في الأحوال واشهد بالله واعتصم بالله في  
 الأقوال والأفعال والأخلاق والأحوال ومن يعتصم بالله فهو سعي على صراط مستقيم وإياك  
 والشك والشرك والطمع والاعتراض على الله في شيء واعتصم بالله على القرب الأعظم تحفظ  
 بالمحبة والاصطفائية والتمحيص والتولية من الله والله ولي المتقين ثم قال والذي قطع نفس  
 هذا المسكين عن الوصلة بطاعته وحجب قلبه عن شواهد توحيدة أمر أن دخوله في عمل دنياه  
 بتدبيره وفي عمل آخره على الرب في مواهب محبوبة فعاقبه الله بالحجاب وترادف الارتباب  
 ونسيان الحساب وغرق في بحر التدبير والتقدير ودل فيه بورع التكبير أفلا تتوب إلى الله في  
 أوائل التدبير والتقدير فتخطى منه جمدا لتيسير ويحال بينك وبين التعسير وكل ورع لا يترك  
 العلم والتنوير فلا تعدله أجرا وكل سيئة يعقبها الخوف والهرب إلى الله فلا تعدلها وزرا ثم قال  
 خذ رزقك من حيث أنزل الله باستعمال العلم ومتابعة السنة ولا ترق قبل أن يرق قلبك فتزل  
 بك قدمك وقال هممت مرة أن أختار القلة من الدنياه على الكثرة ثم أمسكت وخشيت سوء  
 الأدب فلجأت إلى ربّي ورأيت في المنام كأن سليمان عليه السلام على سر رحال من وحوله  
 عساكر وورفع لي عن قدوره وحفاه فرأيت أمرا عظيما كوصفه الله بقوله وجفان كالجواني  
 وقدور راسميات فتوديت لا تختار مع الله شيئا وان احترت فادتر العبودية لله اقتسدا برسوله  
 صلى الله عليه وسلم حيث قال عبد رسول الله وان كل ولا بد فاختر أن لا تختار وافر من ذلك المختار  
 إلى اختيار الله فانتبهت من نومي فرأيت بعد ها قائل لا يقول لي ان الله اختارك أن تقول  
 اللهم وسع علي رزقي في دنياي ولا تنجبه نبي بها عن آخر أي واحمل مقامي دائما بين يديك  
 وناظر امك اليك وأرني وجهك ووارني عن الرؤية وعن كل شيء دونك وارفع البين فيما بيني  
 وبينك يا من هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (واعلم) أنه اذا  
 جاوز السالك الظلمات الجسمانية والتجليات الروحانية يضع قدمه في بساط قدم الوجود



التي من كمال شفافيته وعدم تلونه تظهر الاسرار وتعرضه في طريق سلوكه منازل هذا  
التفصيل أولها البدايات ثم الابواب ثم المعاملات ثم الاخلاق ثم الاصول ثم الادوية ثم  
الاحوال ثم الولاية ثم الحقائق ثم النهايات فهذه عشرة ثم في كل منزل منها عشر منازل بهذا  
الترتيب فالبدائيات منها اليقظة وهي الفهم عن الله تعالى في زواجه ويدايتها أن يفهم ما يحتاج  
اليه في قضاء الله تعالى وأوسطها التسمير لادائها مع معرفة آدابها ونهايتها الخروج عن العادة  
بالقيام بالعبادة والتوبة هي الرجوع الى الله فتوبة العامة عن المخالفة الى الموافقة وتوبة  
الخاصة عن السوي الى الحق وتوبة أخص الخاصة عن التوبة وعن مقتضى اسم الى مقتضى اسم  
وتسمى توبة المحققين وتوبة خلاصة الخاصة عن التقيد بمقتضيات الاسماء وأحدية الجمع  
وتسمى توبة المنتهى والانية وهي الرجوع الى الله تعالى بنفسيان مارجع عنه فانية العامة عن  
المخالفات وانية الخاصة عن الارادات وانية الاخص عن رؤية الغير وانية أخص الاخص  
عن عدم الشهود بمراتب التعجيلات فيما يسمى بالسوي وانية خلاصة الخاص عن الانقهار  
بسلطان التعلي عن رؤية المتجلي والمحاسبة وهي المقابلة بين الكمالات والنقائص لتعرف  
الراجح من المرجوح فيترك أو يترك المحاسبة العوام بين الطاعة والمعصية ومحاسبة المريد  
بين الذكر والغفلة والتفكير والتفتيش عما يحصل به المقصود فتفكر العوام فيما  
يسهل الخروج عن الشهوات وتفكر الخواص فيما يسهل السلول الى الحقيقة والتذكر  
وهو نيل ما قصد بالتفكير والفرار وهو الهرب عما يباعد عن الحق الى ما يقرب الى  
الله ففرار العامة عن الجهل بأداب الخدمة والكسل عن القيام بالحقوق وفرار الخاصة عن  
الخطوط والانفس وفرار أخص الخاص عن الشغل بالغير ورؤيته والسماع وهو انتباه كل  
واحد الى مقصود خاص بحسب نصيبه فسماع العوام الى أمثال الاوامر وسماع الخاص الى  
شهود الحق في كل مسموع اعدم سماعهم الا بالحق وفي الحق والحق ومن الحق فالسماع بالحق  
سماع من لم يبق فيه شيء من النفس والسماع في الحق سماع من يشاهد اتصافه تعالى بكل كمال  
والسماع للحق من يشهد السموات للحق لا غيره والسماع من الحق من يأخذ الخطاب من  
الله تعالى أخذا مقبولا كما هو دأب أهل الحقيقة وسماع الاخص سماع كلام الله تعالى من  
كل كائن وهو السماع الكامل والرياضات وهي تهذيب الاخلاق النفسانية بالمجاهدات  
\* والاعتصام وهو الاحتماء عن وصول المكروهات فاعتصام العوام بالمحافظة على الطاعات  
امتثال الامر الله تعالى واعتصام الخواص بصورة الارادات واعتصام الاخص بالشهودية  
من الانية واعتصام الاخص بتوفيق حقوق الربوبية مع اثبات ملك الالهية والحزن  
وهو الاله أسف على ما فات من الكمال وأسبابه فحزن لعامة من التفريط فيما يجب وحزن  
المريد من التفرقة حرصا على الجمعية ولا حزن لمن وراءهما على الغير والخوف وهو الخذر  
من المكروه في الاستقبال بخوف العامة من العقوبة وخوف المريد من المكروه وخوف  
الخاصة من الهيبة والجلال والاشفاق وهو الخذر المأمرون بالترحم فاشفاق العوام على



أنفسهم من الميل إلى المخالقات من رؤية الطاعات واشفاق المريدين على أوقاتهم من التفرقة وليس على الخواص اشفاق والخشوع وهو خمود النفس لتعاطفهم أو متضرع غشوع العامة للهية من الوعيد وخشوع الخاصة لحفظ الحرمة مع الملك الشهيد وسياق تمام البحث في أقسام التصوف (وقال) المنكرون الولي لا تصح له الولاية إلا أن ظهرت على يده كرامات ولو عالما ملامتبع السنن محتجب البدع باخلاص ورسوخ وتمكن في اليقين والتيقن فنقول هذه الشبهة لا يليق لها الجواب بل هي مغالطة كما سبق عن الأئمة أن لم تكن العلماء أولياء فليس لله ولي (وقال) السهروردي وفوق أصحاب الكرامات بسبب وبلا سبب أقوام ارتفعت الحجب عن قلوبهم فاستغنوا عن السبب وظهور الكرامات والخوارق ولهذا لم يتقبل عن النهاية إلا القليل من ذلك لما باشرت صريح الإيمان قلوبهم (وقال) ذكر يا الأذناري والكرامات أمر خارق للعادة على يد ولي غير مقارن لدعوى النبوة منه وفيها ثبت له ولهذا ربما وجدها أهل البدايات في بدايتهم وقد وهى في نهايتهم لأن ما هم عليه من الرسوخ والتمكن لا يحتاجون معه إلى تثبيت ولذا قل ظهورها على يد السلف من الصحابة والتابعين وصاحب الكرامات لا يستأنس بها بل يشتد خوفه مخافة أن يكون ذلك استدراجا والمستدرج يستأنس بما ظهر عليه وعند ذلك يستحقر غيره وينسكرك عليه ويحصل له الأمن من مكر الله وعقابه فإذا ظهر شيء من هذه الأحوال على من ظهر عليه ذلك دل هذا على أنه استدراج لا كرامة ولذلك قال المحققون أكثر ما اتفق من الانقطاع عن حضرة الرب سبحانه انما وقع في مقامات الكرامات ولذلك كانوا يخافون منها ويعبدونها من أشد البلاء وحيض النساء

﴿وَأَمَّا الدُّعَاءُ وَالنَّدَاءُ﴾ والتضرع فهو أهم وألزم في البداية والنهاية قال الله تعالى وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعاني وقال دعوني أستجب لكم وقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال دعاء خفيا (وقال) النبي عليه السلام الدعاء مخ العبادة وقال أفضل الدعاء الحمد لله وقال الدعاء هو العبادة قال الله تعالى ادعوني أستجب لكم (وقال) الدعاء محبوب عن الله حتى يصلي على محمد وعلى آل محمد (وقال) الدعاء جنود من أجناد الله تعالى مجندون بالقضاء بعد أن يبره وقال الدعاء يرد البلاء \* وقال الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة والصلاة مفتاح الجنة \* وقال الدعاء يتفع بمنازل ومعاليم ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء (وقال) الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السهوات والأرض \* واحتلف الناس في الأفضل هل هو الدعاء أم السكوت والرضا فقبل الدعاء أفضل لما قلنا وروينا ولأنه مستحق لله تعالى لما فيه من اظهار فاقة العبودية وذها ولهاذا ذم الله تعالى قوما لا يدعونه فقال ويقبضون أيديهم وقيل معناه لا يعبدونها اينما بالسؤال وقيل السكوت والحمد تحت جريان الحكم أتم رضا بما سبق من اختيار الحق وإرادته وقد قال عليه السلام خيرا عن الله تعالى من شغله ذكرى عن مسأتي عطيته أفضل ما أعطى السائلين (وقال) قوم يجب أن يكون العبد



صاحب دعاء بلسا به وصاحب رضا بقلبه ليجمعي بين الامرين (وقال) القشيري والاولى ان  
يقال ان الاوقات مختلفة فني بعضها الدعاء افضل وفي بعضها السكوت افضل والفاصل بينهما  
الاشارة فني وحد في قلبه اشارة الى الدعاء فهو وقت ومضى وحد في قلبه عدمه فلا ويجوز ان  
يكون الفاصل بينهما ما يجده من البسط والقبض في قلبه فان وجد الدعاء يوجب البسط دعا  
وان وجد يوجب القبض سكت وان لم يجد هذا ولا هذا كانا سواء فيتخير ان كان العلم والمعرفة  
في ذلك الوقت سواء عنده وان غلب عليه العلم يرجح الدعاء وان غلبت عليه المعرفة يرجح  
السكوت والسكوت وقال ايضا ويجوز ان يقال ما كان للعباد فيه نصيب أو لله فيه حق  
فالدعاء أولى وما كان فيه حظ نفس للداعي فالسكوت عنه أولى وفي الخبر ان العبد  
ليدعو الله تعالى وهو يحبه فيقول يا جبريل أخر حاجة عبيدي فاني أحب أن أسمع صوته وان  
العبد ليدعو الله تعالى وهو يبغضه فيقول يا جبريل اقض حاجة عبيدي فاني أكره أن أسمع  
صوته (وحكى) عن الليث أنه قال رأيت عقبة بن نافع ضريرا ثم رأيت به يرافقت له بم رد بصرك  
عليه لث فقال رأيت قاتلا يقول في المنام قل يا قريب يا محبوب يا جميع الدعاء يا طيبا لما يشاء  
رد علي بصري فقلته فرد علي بصري (وحكى) عن محمد بن خزيمة أنه قال لما مات أحمد بن حنبل  
رضي الله عنه كنت بالاسكندرية فاعثمت لموته فرأيت به في المنام فقلت له ما فعل الله بك  
فقال غفر لي وتوحي وألبسني زعماني من ذهب وقال يا أحمد هذا بقولك القرآن كلامي ثم قال  
ادعني بالدعاء الذي بلغك من سفيان الثوري وكنت تدعوني به في الدنيا فقلت يا رب كل شيء  
بقدرتك علي كل شيء اغفر لي كل شيء ولا تسألني عن شيء فقال يا أحمد هذه الجنة فادخلها  
\* وقيل ان هذا الدعاء مجرب لجمع الضلالة بالجامع الياس ليوم لا ريب فيه اجمع علي ضالتي  
وعلم الخضر رجلا دعاء لشفاء المرضى فقال ضع يدك علي موضع الوجع وقل وبالحق أنزلناه  
وبالحق نزل ففعله الرجل فعوفي ومن الادعية المجربة يا مسدد كل سبب وما مول من طلب رد علي  
ما ذهب دعاه اعرابي مات جملة فأحياه الله (وقال) السكتاني رأيت النبي عليه السلام في المنام  
فقلت له ادع الله أن لا يميت قلبي فقال قل كل يوم أربعين مرة يا حي يا قيوم لا اله الا انت وقيل  
تعلق شاب باستار الكعبة وقال الهى لا شريك لك فيوثقي ولا وزير لك فيرشي ان أطعتك فبفضلك  
ولك الحمد وان عصيتك فبجهلي ولك الحجة علي فبأثبات حجتك علي وانقطاع حجتي لديك الا  
غفرت لي فسمعها تقا يقول الفتى عتيق من النار \* ومن الادعية المهمة والمناجاة العظيمة  
يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا مبدئ يا معيد يا فعال لما يريد أسألك بنور وجهك الذي ملاء  
أركان عرشك وأسألك بقدرتك التي قدرت بها علي خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا اله الا  
انت يا مغيث أغثني يا مغيث أغثني يا مغيث أغثني لمن دعا بهذا الدعاء في كل كربة وشدة ونازلة  
فرج الله عنه وأعانه وقيل الدعاء سلم المذنبين وقيل لسان المذنبين دموعهم وقيل الدعاء  
لسان الاشتياق الى الحبيب وقيل الدعاء بوجوب الحضور والعطاء بوجوب الصرف والمقام علي  
الباب أشرف من الانصراف بالمثاب (وقال) صالح المري من آدم من قرع الباب فتح له فقالت له

قوله القرآن كلامي في هذه العبارة تنقص والعروف في تمامها غير مخلوق فليجرب اه



رابعة ومتى أغلق هذا الباب حتى يفتح فقال شيخ جوهي وامرأة علمت (وقال) بهضهم لرجل ادع لي فقال كفاك من الاجنبية ان يبنلثو بينه واسطة (وأما شروط الدعاء) فالتوبة قبل الدعاء ورد المظالم وأكل الحلال وصدق المقال والاقبال بكنهه همة (وأما آدابه) فالجدي في الطلب والاحاح والمحافظة على الدعاء في الرجاء والشدة وأن يعزم اذا سأل وأن يدعو ثلاثا وأن يقتصر على جوامع الدعاء وأن يختتمه بالصلاة على النبي عليه السلام وأن يدعو طاهرا ان أمكن وأن يستقبل القبلة وأن يرفع يديه حتى يحاذي بهما المنكبين وأن يخفض صوته بالدعاء وأن يمسح بيده وجهه اذا فرغ وأن يحمد اذا عرف الاجابة واقتناحه بالحمد واختتامه بالصلاة وأركله وأزماله وأمهكته وعلامة قبوله والذي يقبل دعاؤه وأنواعه وخواتمه مفصل في رسالتنا نتائج الاخلاص (وأما المحور والاثبات) فالمحور فرع أوصاف العادة والاثبات اقامة أحكام العبادة في محامد نفسه وأحواله الخصال المذمومة وأقرب بدله بالخصال المحمودة فهو صاحب محو واثبات وقيل المحو انسلاخ عارف عن كل وجود غير وجود الحق والاثبات تصفية السر عن كدورات الانسانية ثم المحور لاثبات على ثلاثة أقسام محو العوام واثباتهم وهو محو الزلة عن الظواهر واثبات الطاعة عليها وفيه اثبات المعاملات ومحو الخواص واثباتهم وهو محو الغفلة عن الضمائر واثبات اليقظة فيها وفيه اثبات المنازلات ومحو العارفين واثباتهم وهو محو العسلة عن السرائر واثبات الوجد فيها وفيه اثبات المواصلة وهذا كله محو واثبات بشرط العبودية وأما حقيقة المحور والاثبات فصادران عن القدرة فالمحو ماستره الحق ونفاؤه والاثبات ما أظهره وأبداه فهم مقصوران على المشيئة قال الله تعالى يحجو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قيل يحجو عن قلوب العارفين ذكر غيره ويثبت على السنة المرادين ذكره والحق فوق المحول المحوي بقي معه أثر بخلاف الحق فإنه لا يبقى معه أثر بالكلية فغاية همة القوم الحق وهو أن يحققهم الله تعالى عن شأدهم ثم لا يرددهم اليهم بعد ما يحققهم عنهم

وَأَمَّا المحاضرة ثم المكاشفة ثم المشاهدة) على هذا الترتيب فالمحاضرة هي حضور القلب وقد يكون بتواتر البرهان ثم المكاشفة وهي حضوره بنعت البيان لا بالنظر في الدليل ثم المشاهدة وهي حضور الحق من غير بقاء تهمة فاذا أجمت سماء الحقيقة عن غيوم الستر أشرقت شمس المشاهدة في بروج المقابلة وقال الجنيد حقيقة المشاهدة وجود الحق مع فقدانك فصاحب المحاضرة يهديه قلبه وصاحب المكاشفة يذنيه علمه وصاحب المشاهدة يقنیه سره وقبل ان المشاهدة ادراك الغيوب بانوار الاسرار عند صفاء القلوب من الادناس والاقذار وخلوصها من الاضداد والاغيار في مراقبة الجبار فيصير كأنه ينظر الى الغيب من وراء سترة فيبقى من صفاء المعرفة وقوة اليقين وهذا قالوا ان المشاهدة تتولد من المراقبة ولم يزد أحد في بيان حقيقة المشاهدة على ما قاله عمرو بن عثمان المكي ومعنى ما قاله أنه تنو الى أنوار التجلي على قلب العارف من غير أن يتخللها ستر وانقطاع كالوثر اتصال البروق فكأن اليلة



الظلماء متى إلى الله وق فيها واتصالها اذا قدرت تصير في ضوء النهار فكذلك القلب اذا دام به دوام التعليل منع نهاره فلا ليل وأفسدوا

ليل بوجهك مشرق \* وظلامه في الناس سارى

فالناس في سدف الظلام \* ونحن في ضوء النهار

وثوهم قوم أن في المشاهدة تفرقة من حيث انها مفاعلة وهو وهم لان ~~كل~~ أبواب المفاعلة لا تقتضى ذلك فهو كسافر وشارف وصادق ورابط ودائم وطارق وواظب وقطائرة كثيرة ~~و~~ وأما اللوائيم والطوائع واللوامع فهي متقاربة في المعنى لا يكاد يحصل بينها كثير فرق وكلها من صفات أصحاب البداية الذين لم يتضح لهم ضياء من شمس المعارف ولم يدم لسكن الله يوفى قلوبهم من ذلك رزقها في كل حين كما قال الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فكما أظلمت عليهم سماء القلوب بسحاب الخطوط سحبت لهم فيها اللوائيم والكشف وتلايلات لوامع القرب وأشرقت طوائع السعد فتسكون أول اللوائيم ثم لوامع ثم طوائع فاللوائيم كالبروق في سرعة الزوال واللوامع أظهر وأثبت من اللوائيم فقد تبقى وقتين وثلاثة لكنها تنقطع فأهل اللوامع بين روح ونوح وكشف وستروا الطوائع أدوم وقتا وأقوى سلطانا وذهب للظلمة وأبقى للثمة ثم هذه الثلاثة قد بقي لها بعد زوالها أثر يتعلل به صاحبها ويعيش في بركته الى حين عودها وقد يذهب حينها وأثرها كأنها لم توجد

~~و~~ وأما البوادة والهجوم فالبوادة ما يقبأ القلب من الغيب على سبيل الوهولة اما موجبا للفرح أو للترح والهجوم ما يرد على القلب بقوة الوقت بغية تصنع منك وقيل الهجوم هي الحال الواردة فجأة وأمواده هي الحال الواردة على سبيل السكون (واعلم) أن أحوالهم في البوادة والهجوم مختلفة فمنهم من تغير البوادة ومنهم من يحتملها وتغيره هو واجم ومنهم من لا يتغير شيء منها وهم سادات القوم كقيل

لا تمدي نوب الزمان اليهم \* ولهم على الخطب الخليل لجام

~~و~~ وأما الحضور والغيبة فالغيبة غيبة القلب عن علم ما يجري من أحوال الخلق بما يرد عليه ثم قد يغيب عن غيره فقط وقد يغيب عن غيره وعن نفسه أيضا اذا عظم الوارد ثم قد تطول الغيبة وقد تقصر وقد تدوم (واعلم) أن العبد له أفعال واخلاق وأحوال فالأفعال تصرفاته واختيارية واخلاق طباعه القطرية لكنها تتغير بتبديل العادة على مرور الايام ولا حوال ترد على العبد ابتداء وصفاتها بحسب صلاح أعماله ومتى فنى العبد عن الأفعال ولا خلاق والاحوال بزوال احساسه عن كل ذلك فقد استولى عليه سلطان الحقيقة فهو حاضر بالحق غائب عن نفسه وعن الخلق وعما يشهد بهجة وجود الغيبة أنا ترى الرجل يدخل على عالم أو سلطان أو رجل جليل القدر فيذهل عن نفسه وعن مجلسه ورجله يذهل عن ذلك الرئيس أيضا حتى اذا سئل بعد خروجه عن مكانه في المجلس وما كان من شأنه لم يحفظ



ذلك لفرط دهشته وذهوله من الهيبة والاحلال وأدل من ذلك وأوضح الذبوة اللاتي قطعن أيديهن حين شاهدن يوسف فاذا كانت مشاهد جمال يوسف والاشتغال به غيبهن عن الاحساس بألم القطع لفرط الدهش والذهول بجمال مخلوق مثلهن مع نهن أضعف من الرجال خلقا وأقل جلدًا وصبرًا فكيف تكون غيبته من شاهد أنوار ذي الجلال والخلق السموات والارض فلا غرو أن يصير مستهل كتابك بته في وجود الحق لغيبته عن كل شيء سواء ومن المشهور عن أبي حفص النيسابوري في ابتداء جماله أنه سمع قارئًا يقرأ آية من القرآن فورد على قلبه وارتد فغاب عن احساسه وأدخل يده في النار وأخرج الحديد المحمأة بأصابه فقرأه تلميذه فقال له يا أستاذنا هذا فنظر أبو حفص إلى ما كان منه فترك الحرفة وكان منه ما كان (وروي) عن علي بن الحسين رضي الله عنهما أنه كان في مجوده فوق في داره حريق فلم ينصرف عن مسلاته فقبل له في ذلك فقال شغبتني النار الكبرى عن النار الصغرى (وأما) الحضور فهو حضور العبد بالحق بعد غيبته عن الخلق وذلك بسبب استيلاء ذكر الحق على قلبه ودوامه فيه وقدر حضوره بالحق بقدر غيبته عن الخلق فان كان بالسكينة كان حضوره كذلك ثم يكون مكاشفا في حضوره على حسب رتبته بجمان يخصه الحق ما وقد يقال حضر العبد بمعنى عاد من غيبته وعدم احساسه بأحوال نفسه وأحوال الخلق

هو وأما الوقت والعصر والزمان فهو عندهم تارة بمعنى الزمان الحاضر الذي هو واسطة بين الماضي والمستقبل ومنه قواهم المصوفي ابن وقته يعنون به أنه مشغول بما هو أولى به في الحال وتارة بمعنى ما يصادفهم من تعريف الحق لهم دون ما يختارونه لأنفسهم ومنه قواهم فلان يحكم الوقت يعنون أنه مستسلم لما يدوله من الغيب من غير اختياره وهذا أيضا مما يكون فيما لا حكم فيه من جهة الشرع فاما ما فيه حكم من جهته فان تضييعه واحالة الحكم فيه على المقادير خروج عن الدين (وقال) أبو علي وقتك ما أنت به ان كنت الدنيا فوقك الدنيا وان كنت بالعقب فوقك العقب وان كنت بالسور فوقك السور وان كنت بالحزن فوقك الحزن أراد بالوقت ما كان غالبًا على الانسان (وأما) قواهم الوقت سيف قاطع فانهم يعنون به أنه غالب عليهم بما يجري الله به من قضائه وقدره كما أن السيف غالب بقطعه وقيل معناه لين منه قاطع حده فمن لا يهسلم ومن خاشعته اصطلم وكذلك لو قت من استسلم لحكمه نجوا ومن عارضه بترك الرضا انتكس وتردى وأشدوا في ذلك

وكالسيف ان لا يته لان منه \* وحداه ان خاشعته خشنان

وقيل معناه انه لا دوام له فأدر لك فيه أمانيك ولا تدعه يعضي عليك وكن حاكما على وقتك لا محكوما عليه بوقته وقيل انكيس من كان يحكم وقته فان كان وقته المحو فقيامه بالشريعة وان كان وقته المحو فغالب عليه أحكام الحقيقة وفي غير المحو والمحو في أوقات تساعده وأوقات تناكده فمن ساعده الوقت فهو له وقت ومن تناكده الوقت فهو عليه وقت وعليك بالمرابعة فان كان بسطا فالزم فيه الأدب وان كان قبضا فالزم السكون والسكينة الى أن يتقضى



﴿وأما النفس﴾ فهو ترويح القلوب بلطائف الغيوب كالوقت والحال إلا أن صاحب الأوقات  
 مستدئ في تحصيل امداد أطياف الغيب وصاحب الانفاس متمه في ترويح القلب بجائبات  
 الغيب وغرائب الانس وصاحب الاحوال بينهما فالأوقات لأصحاب القلوب والاحوال لأرباب  
 الارواح والانفاس لاهل السرائر وقالوا أفضل العبادات عدا الانفاس مع الله تعالى (وقال)  
 أبو علي العارفي لا يسلم له نفس لانه لا يسامح والمحب يسلم له لانه يسامح اذ لو لم يسامح بالنفس  
 لثلاثي احتراق لعدم طاقته فعليك أيها العارفي بعبادة الانفاس والاحوال والافات مع الله  
 في الله بالله من الله فاذا أردت الخلاص من النفس والمحن والمسكر فالزم التوبة دائماً بالنية  
 الخالصة من جميع البكائر والصغائر وهفوات الخواطر وعرج عنها في معراج عالم القلب الذي  
 هو معراج التوابعين ثم جرز هذا المقام بالترقي الى عالم الروح الذي هو معراج المحبين ثم اسلك في عالم  
 السر الذي هو معراج العارفين فلهما لم ترق من حضيض طبعك وبشريتك ونفسك لا تصل الى  
 هذه العوالم الثلاثة فاذا ترقيت عنها فحينئذ يستقبلك تصرف الحق فيك وفي الخبر قلب ابن آدم  
 بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلب به كيف يشاء أي فتارة يقلب به من قبض الى بسط ومن  
 خوف الى رجاء ومن بقاء الى فناء ومن محو الى محو ومن طرب الى حزن وتارة تنعكس هذه  
 الاحوال وتتغير هذه الاوصاف وهو أبدي قبض وبسط وخوف ورجاء وفناء وبقاء ومحو  
 ومحو وطرب وحزن وتارة يجذب به عنه ويوصله الى أعلى مراتب السائرين اليه وتارة يردّه عنه  
 ويوقعه في أدنى منازل المنقطعين عنه فان جنبه من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وقد أشار  
 الى ذلك الحلاج قدس سره في قصيدة له فقال

سكوت ثم صمت ثم خرس \* وعلم ثم وجد ثم رسم  
 وطين ثم نور ثم نار \* وبرد ثم ظل ثم شمس  
 وحزن ثم سهل ثم فقر \* ونهر ثم بحر ثم يابس  
 ومحو ثم ~~سهم~~ ثم شوق \* وقرب ثم وفر ثم أنس  
 وقبض ثم بسط ثم محو \* وفرق ثم جمع ثم طمس  
 وأخذ ثم رد ثم جذب \* ووصف ثم كشف ثم لبس  
 عبارات لانهواء تساوت \* لديهم هذه الدنيا وفلس  
 وأصوات وراء الباب لكن \* عبارات الوري في القبر همس  
 وآخر ما يؤل اليه عبد \* اذا بلغ المدى حظ ونفس  
 لان الخلق خدام الأمانى \* وحق الحق في التحقيق قدس

﴿وأما التجلي والواردات والانوار﴾ فاعلم ان الحق سبحانه وتعالى لا يتجلى لأرباب السلوك  
 تجلياً متساوياً في الرتبة والاسلوب الواحد والاطراد بل تختلف رتب التجليات باختلاف  
 استعداداتهم من حيث القوة والضعف في الصفة والذكاء ومن حيث التقرب والتباعد من  
 الحضرة الالهية لان مراتب الكشف انما تزيد وتنقص في التجليات الالهية بقدر أنوار



بصائر القلوب وقد أنوار بصائر القلوب انما يتفاوت بقدر القرب والبعد من الحضرة الالهية  
 كما ان مراتب رؤية الابصار تتفاوت بقدر أنوار حاسة الابصار وتفاوت أنوار حاسة الابصار  
 هو باختلاف استعداد القوة الباصرة في اعتدال المراج العنصري وباختلاف القرب والبعد  
 من المبصرات لان نور الباصرة انما يكون أز يد اذا كان مزاج الراي أعدل وكان قربه من  
 المبصر أكثر فينتد تكون رؤيته أز يدوأ كمل وكذلك الحال في شهود البصائر بانوار  
 التجليات الالهية لان نور البصرة انما يكون أز يد ان كان الاستعداد أقوى وكان قربه  
 البصرة منه تعالى أكثر فينتد تكون البصرة أكثر شهودا وأ كمل كشفا ثم اعلم ان أشرف  
 الانوار وأعلاها نور الحق سبحانه وتعالى ثم نور الروح ثم نور القلب فان ارتقى السالك من مرتبة  
 القلب الى مرتبة الروح صار نور بصيرته أشرف وأعلى من مرتبة نور القلب فعلم من هذا انه  
 كلما قرب السالك الى الحضرة الالهية كان نور بصيرته أشرف وألطف حتى صار له نور قريب  
 التشابه بنوره تعالى فلذلك التبس الامر لبعض من وصل الى تلك المرتبة فتكلم بكلام دال  
 على الله فتعالى الله علوا كبيرا لكن ذلك الكلام يعنى عنه واذا تاب واستغفر واعتذر كان  
 عذره مقبولا ولا يظن السالك أنه اذا وصل الى تلك المرتبة يحصل له الاتحاد مع الحق سبحانه  
 لان اتحاد الخالق مع المخلوق محال ذاتي من كل الوجوه لان الاتحاد معناه أن يصير الشيء بعينه  
 شيئا آخر فهذا الاتحاد اما في الجسمانيات بأن يكون بالاتصال والامتزاج والتركيب وبطلانه  
 ظاهر في حقه تعالى واما في المجردات وبطلانه ظاهر أيضا لان الشئين اذا اتحد فان بقي  
 أحدهما مع بقاء الآخر فيتعددان فلا اتحاد بينهما ما فان بطل أحدهما وبقي الآخر فلا اتحاد  
 أيضا وان بطل كلاهما فلا وجود لهما فضلا عن الاتحاد فثبت بطلان الاتحاد بين الخالق والمخلوق  
 (وأما) الاتحاد الذي يدل عليه كلام بعض الواصلين الى نور الاحدية الدائمية في بعض  
 السكرات فللعلاقة القرينية ونسبة الاحدية التي تحت تلك العلاقة عند الالتفات الى ذاته  
 لاستعلاء نور الاحدية عليه فينطلق لسانه حينئذ بكلام حكم الاحدية وذلك الكلام ليس  
 في الحقيقة منه بل هو كلام الحق تعالى يتكلم بلسان عبده لسكال قربه اليه تعالى كما تكلم  
 بالشجرة لموسى عليه السلام اني أنار بك

ولتفن حتى عن فنائك انه \* عين الوصال عند ذلك تراه  
 فاذا فنيت به فليست بذاته \* كلا ولا أيضا تكون سواه  
 شيان ما اتحدوا ولكن ههنا \* سر يضيق نطقنا عما هو

وأمّا الستر والتجلى فالستر للعوام والتجلى للخواص والمراد بالستر قيام الحجب الماذعة من  
 المشاهدة وصاحب التجلى موصوف بالخشوع أبدأ قوله عليه السلام اذا تجلى الله تعالى لشي  
 خشع له وللخواص أيضا ستر مع انهم في دوام التجلى والحالتان في حقهم متساقتان لفظا  
 لا معنى لان التجلى عبارة عن انهم شاف سرادقات الجلال عن كمال الجمال والستر في حق  
 الخواص عبارة عن حفظهم عن التلاشي والاحتراق وتمسكهم في مقام الثبات ادلولا ستره



عليهم ما يكاشفهم به لتلاشوا عند ظهور سلطان الحقيقة اذا خلق لا بقاء لهم عند وجود الحق  
والى هذا أشار النبي عليه السلام بقوله انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله تعالى في اليوم  
سبعين مرة والاستغفار طلب الغفر وهو الستر فعناء انه كان يطلب الستر للثبات والبقاء  
عند غلبة سلطان الحقيقة واليه أيضا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله يا ميثم القلوب ثبت قلبي  
وفي الخبر ان الله جل وعلا لو كشف عن وجهه لاحت سجدات وجهه ما أدركه بصره وقيل  
انما قال الله تعالى لموسى وما تلك بميمتك يا موسى ليستر عليه بتلك المشاغلة بعض ما كان فيه  
من دوام التجلي الخاص له بمفاجأة سماع الخطاب الالهى ويرده الى حالة الثبات والتمسك  
فالخاص ان الستر للعوام عقوبة وللخواص رحمة وأصحاب الذوق كعوام هذه الطائفة  
فلا جرم ان عيشهم في التجلي وبلاء هم في الستر وأما الخواص فهم بين طيش وعيش اذا تجلى  
لهم طاشوا واذا ستر عليهم رددوا الى الثبات والتمسك فعاشوا

وأما الشريعة فهي الاثمار بالتزام العبودية والشرع في اللغة عبارة عن البيان  
والاظهار يقال شرع الله كذا أى جعله طر يقاوم مذهباً ومنه المشرعة والشريعة والشرع  
والدين والملة والناموس كلها بمعنى واحد (والطريقة) هي السيرة المختصة بالسالكين الى  
الله تعالى مع قطع المنازل والترقي في المقامات (والحقيقة) من حق الشئ اذا ثبت والتماء للنقل  
من الوصفية الى الاسمية وفي اصطلاح اهل اللغة حقيقة الشئ ما به الشئ هو هو وفي العرف  
ما به الشئ هو هو باعتبار تحققه حقيقة وباعتبار تشخصه هوية مع قطع النظر عن ذلك ماهية  
والحق في اللغة هو الثابت الذي لا يسوغ انكاره وفي اصطلاح اهل المعاني هو الحكم المطابق  
للواقع ويطلق على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابله  
الباطل فعنى حقيقة الشئ مطابقاً للواقع اياه (وقال) النبي عليه السلام علم الباطن سر من  
أمر الله تعالى وحكم من حكم الله يقذفه في قلوب من يشاء من عباده أخرجه الديلى عن على  
(وقال) عليه السلام العلم علمان فعلم في القلب فذلك النافع وعلم في اللسان فذلك حجة  
الله على ابن آدم أخرجه الحليم عن الحسن مرسلاً (وقالوا) الشريعة أمر بالتزام  
العبودية دائماً والحقيقة مشاهدة الربوبة فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير  
مقبولة وكل حقيقة غير مقيدة بالشرعية فغير مقبولة أيضا فالشريعة ان تعبد الله  
والحقيقة ان تشهد حقيقة فالشرعية قيام بما أمر والحقيقة شهود لما قضى وقدر وأخفى  
وأظهر (واعلم) أن أهل الظاهر هم أهل الشريعة وأهل الباطن هم أهل الحقيقة وهما  
متلازمان حقيقة لان الطريق الى الحق تعالى لها ظاهر وباطن فظاهرها الشريعة وباطنها  
الحقيقة فباطنون الحقيقة في الشريعة كباطنون الزيد في لبنه فبدون خض اللبن لا يظفر بنده  
فالمراد من الحقيقة والشرعية اقامة العبودية على الوجه المرضي فكل شريعة لا حقيقة لها فهي  
عاطلة وكل حقيقة لا شرعية لها فهي باطلة فالشرعية حق والحقيقة حقيقة والشريعة القيام  
بأمر الشارع والحقيقة مشاهدة أمره ويجمعهما قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين فإياك



فبعد شريعة وآياك نستعين حقيقة آياك فبعد لا يتوصل اليها الا بقطع عقبتين الاولى  
 العلم النافع والثانية العمل المخلص وآياك نستعين لا يتوصل اليها الا بقطع سبع عقبات  
 الاولى قطع عقبتى آياك فبعد والثانية عقبة فطم الجوارح عن المخالفات الشرعية  
 والثالثة فطم النفس عن المألوفات العادية والرابعة فطم القلب عن الرعونات البشرية  
 والخامسة فطم السر عن السكورات الطبيعية والسادسة فطم العقل عن الخيالات  
 الوهمية والسابعة فطم الروح عن غيروب البرية فاذا ابشرت بقطع تلك العقبات الصورية  
 فتشرف من العقبة الاولى على اخلاص النية بالاعمال العلية ويظهر لك في العقبة الثانية  
 ينابيع الحكمة القلبية وتطلع من العقبة الثالثة على أسرار العلوم الدنية ويوح لك في  
 العقبة الرابعة اعلام المناجاة المملوكوتية ويلم لك في العقبة الخامسة أنوار المنازلات القرية  
 ويضي لك في العقبة السادسة أقمار المشاهدات الحبية وتهبط من العقبة السابعة الى رياض  
 الحضرة القدسية فهناك تغيب عما تشاهده من اللطائف الانسية فتخبر في وقت الحضور  
 وتندهرش في حالة الظهور وتغيب عن حيل بمشاهدة ذلك النور فينتد تكون لك الثروة  
 والسرور فاذا فنيت ذاتك وذهبت صفاتك قام ببقائه عن فنائك وبصفاته عن صفاتك وخلع  
 عليك خلعة في يسمع وبى بصرفيكون هو متوليك وموليك فاذا انطقت فباذكاره واذا  
 نظرت فبانواره واذا تحركت فباقداره واذا بطشت فباقتداره فينتد تكون من أعلى  
 طبقات الناس (فالطبقة الاولى) هم المشايخ الصوفية وهم الذين حصل لهم الوصول الى حضرة  
 الحق بواسطة كمال متابعتهم للنبي عليه السلام وبعد ذلك صار لهم الاذن من الله تعالى  
 بالارشاد والرجوع الى الخلق والمكملون للناس المكملون في أنفسهم بلا التباس فقد استغرقوا  
 أولا في عين الجمع ولجة التوحيد وبعد ذلك شملتهم العناية الازلية فاستخرجتهم من بطن حوت  
 القناء الى ساحل التفرقة وميدان البقاء فصار لهم الفعل السديد فاشتغلوا بدلالة المخلوقات  
 حتى وصلوا الى النجاة وبلوغ الدرجات (والطبقة الثانية) هم طائفة وصلوا الى درجات الكمال  
 والفعل الجميل وبعد ذلك لم يؤذن لهم في الرجوع الى الخلق والتسكميل ومنهم الملامية أصحاب  
 الرتب العلية الباطنية (والطبقة الثالثة) هم طائفة تركوا السلوك فلم يكونوا من أهل الطبقة  
 العليا ولا الوسطى بل كانوا من الاشرار وأصحاب الشمال فهم على الحيات متعجبون نسأل الله  
 ان يحصينا من حالهم ونعوذ بالله من شرورهم ثم اعلم أن الملامية قوم لا يميزون عن المؤمنين  
 بحالة زائدة يظهر لهم فيها حسن المراتب ولا يريدون حسن المراتب يمشون في الاسواق  
 ويتكلمون مع الناس ولا يميزون عن العامة بعبادة زائدة ظاهرة قد انفردوا بقلوبهم مع الله  
 بلا التباس راء هون في العلم والعبودية لا ينزلون عنها طريقة عين لما فيهم من النفوس الرضية  
 فهم لا يطلبون الرياسة لانه قد استولى على قلوبهم سلطان الربوبية وكان هذا حال الصديق  
 الاعظم قبل خلافته لتحقيقه بمقام الملامية فلذا لم يقل عنه الا كثرا من النوافل لكثرة  
 ما يخفى من أحواله فكانت أعماله قلبية مع أن كل درة ظهرت من أعماله لا يعادها القناطير



من عمل غيره كما وردت في ذلك أحاديث واعلم أن قسمين من الملازمة بالغوا في كثرة الأحوال والأسرار حتى ظهر منهم بحسب الظاهر فعل الأشرار وانهم مخالفون للشرع الشريف ومع ذلك فخالفهم في الباطن مع الحق وقد ساءحوا جميع من وقع في اعراضهم من الناس ودفعوا بذلك عن أنفسهم الرياء والسمعة والعجب وتسويل الوسواس الخناس فسلكوا بذلك طريق الصواب وخلصوا من النفس الامارة بالإرتياب وجعلوا أعمالهم مكتومة لا يطلع عليها إلا رب الأرباب

﴿وأما الجمع والتفرقة﴾ فقال الشيخ أبو علي إن الفرق ما نسب اليك والجمع ما سلب عنك ومعناه أن ما يكون كسما للعبد من إقامة وظائف العبودية وما يليق بأحوال البشرية فهو فرق وما يكون من قبل الحق من إبداء محنان وإسداء لطف وإحسان فهو جمع ولا بد للعبد منهما فإن من لا تفرقة له لا عبودية له ومن لا جمع له لا معرفة له فقول العبد إياك نعبد إشارة إلى التفرقة بإثبات العبودية وقوله وإياك نستعين إشارة إلى الجمع وإذا خاطب العبد ربه بلسان نخوة أو أماساً أو داعياً أو منياً أو شاكراً أو متنعصلاً أو مبتسلاً قام في مقام التفرقة وإذا أصغى بصره إلى ما بناجيه به مولاه واستمع بقلبه ما ناداه به وعرفه إياه أولوح لقلبه وأراه فهو في مقام الجمع \* وأنشد قول بين يدي أبي سهل الصعلوكي هذا المصراع \* جعلت تنزهى نظري اليكا \* وكان أبو القاسم النصر آبادي حاضراً فقال أبو سهل جعلت بفتح التاء وقال النصر آبادي بل بضمها فقال له أبو سهل أليس عين الجمع أتم فوافقته النصر آبادي وهذا ظاهر لأن معناه مع الفتح الله تعالى خصص عبده بذلك ومنحه من فضله وكرمه لا صنع فيه للعبد ومعناه مع الضم إثبات فعل العبد فكان الأول جمعاً والثاني تفرقة فإن ما يرجع إلى إرادة العبد وحاله يسمى تفرقة وما يرجع إلى إرادة الحق يسمى جمعاً فالجمع إثبات الحق للعبد بشواهد الحقيقة في نفسه لبقاء التفرقة بين المرید والمراد بحقائق المشاهدات فالتفرقة بداية الإرادة والجمع نهايتها ومن لا مشاهدة له فلا جمع له وجمع الجمع مقام آخر أتم من الجمع فإن الجمع شهود الأشياء بالله والتبري من الخول والقوة بالإله وجمع الجمع الاستهلاك بالكلية والافناء عما سوى الله فلا يحس بشئ سواه عند غلبة سلطان الحقيقة وبعد ذلك مقام عزيز يسمونه الفرق الثاني وهو أن يرد إلى الحق عند أداء القرائض في أوقاتها فيكون رجوعاً لله بالله تعالى لا للعبد بالعبد (وقال) بعض المحققين المراد بلفظ الجمع والتفرقة أن الله تعالى جمع الخلق كلهم في الآزل وخاطبهم بقوله أنت بر بكم ثم فرقههم بالسعادة والشقاوة والتقريب والابتعاد والأكرام والاهانة وأشباه ذلك فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي وقال فريق في الجنة وفريق في السعير والجنيد في معنى الجمع والتفرقة

وتحققك في سرى فنا جال لسانی \* فاجتمعنا المعان \* واقترقنا المعاني

ان يكر غيبك التعظيم عن لحظ عياني \* فلقد صيرك الوجه من الاحشاء داني

فاذا عرفت هذا يا أختي فلا تسكسل في السعي فإن فائقك أمر بالاجتهاد فارجع إلى الحقيقة وقل



كذا قدروه هكذا ينبغي للعبد أن يسعى امتثالاً للأمر وهو بياطه معتمد على التقدير والحكم  
 وفي الصحيح عن رسول الله أنه قال تحتاج آدم وموسى قال موسى أنت آدم أبو البشر خلقت الله  
 يده وأجد لك الملازمة وأسكنك جنته أغواك إبليس وأخرجك من الجنة فقال آدم أنت  
 موسى الذي اصطفاك الله برسالة وبكلامه تلومني على أمر قد رعى قبل أن أخلق فخرج آدم  
 موسى ثلاثاً فان قيل ان موسى عاتب آدم على مخالفة الأمر فاحتج هو بالحقيقة ونفوذ الحكم  
 فان كان هذا الاحتجاج مقبولاً فلم لا يقبل من المشركين في قواه - لو شاء الله ما أشركوا وقولهم -  
 أنطعم من لو شاء الله أطعمه فانه احتجاج بالحقيقة ونفوذ الحكم وهو احتجاج لم لا تعارض  
 به الشريعة فالجواب أنه لا احتجاج بالحكم مع مخالفة الأمر والاصرار على المعصية فاذا  
 دعي الكافر إلى الإيمان والعاصي إلى التوبة فقال لا حول لي ولا قوة الا بمشيئة الله فان هذا  
 الاحتجاج لا يقبل قال بعض العلماء في قول المشركين لو شاء الله هذا كلام حق أريد به باطل  
 فلم يقبل منهم لانهم لم يقولوه توحيداً ولا تسليمًا فلو قل ذلك عاص تاب من ذنبه نادى ما على ما سلف  
 ثم عبره انسان بذنبه بعد توبته ورجوعه الى حال الصلاح فاحتج بالحكم فذلك مقبول في  
 الشريعة وقال لي أستاذي قل تؤمن بالقدر ولا تحتج به الا في المصائب (واعلم) أن مثال المتمسك  
 بالشرع الغافل عن التصريف والحكم مثال عبد مملوك أعطاه سيده مالا وعلمه التجارة وكان  
 لسيده حرمة يرعاه الناس بها حيثما توجه فاتجرا العبد زمانا وسافر شرقا وغربا إلى جاهد سيده  
 حتى حصلت له ارباح كثيرة فغفل عن سيده واسبال جاهه ورعايته لاجله ونظر إلى اجتهاده  
 وكسبه فغن أولى من هذا باللوم والعتاب ومن أحق منه بالطرد والخطاب ومثال الناظر إلى  
 التصريف والحكم المعرض عن الشرع مثال العبد سلم اليه سيده خراش ماله وأمره بالانفاق  
 على عياله والقيام بمصالحهم فمال في نفسه أنا من جملة العبيد وسيدي يطعم من يريد وهو  
 الغني الحميد فخاف أمر سيده وضيع عياله وأهلك أهله وأمواله فهذا مثال من خالف وصف  
 العبيد وزعم أنه معتمد على التوحيد وهو كمن ألقى نفسه من فوق جبل وقال لا يموت أحد الا  
 بالقضاء والاجل وكن شرب السم اقاتل وقال كل مقدور حاصل أو سرق مالا وأكله وقال هذا  
 رزقي يسره الله لي وسهله وباليك شعري كيف يعتمد المخالف لأمر الله المعرض عن شرع الله  
 المتهاون بأحكامه على التوحيد وهو من شرار العبيد وانما أهل التوحيد قوم اشتغلوا بالله  
 عن حظوظ أنفسهم واستفرغوا أوقاتهم في طاعة الله وذكره وغابوا عن رؤية أعمالهم بحمد  
 الله وشكره علماء منهم بانه ذكرهم فذكروه ووقفهم فشكروه وألهمهم فوجدوه وجلبهم -  
 فوجدوه فامان يضيع أوقاته بشهواته ويقطع عمره في غفلاته ويجعل اجتهاده في تحصيل  
 لذاته فكيف يدعي أنه من أهل التوحيد او يزعم أنه من أصحاب التفريد قل الله تعالى واصبر  
 وما صبرك الا بالله فقله اصبر تكليف وما صبرك الا بالله تعرف بمعناه اصبر على أوامر الله  
 وأحكامه ولا ترى الصبر الا من الله فالعامل لله من يقصد بأعماله التقرب إلى الله والعامل بالله  
 من يرى الأعمال منه من الله



وأما التصوف في اصطلاح أهل الحقيقة المتعلق باخلاق الصوفية والتوسل بأوصافهم  
 إلى الانتظام في سلوكهم والصوفية جمع الصوفي قال القشيري وليس لهذا الاسم في العربية  
 قياس ولا اشتقاق فالأظهر فيه أنه كاللقب وقيل للتبلي لم سميت هذه الطائفة بهذا الاسم  
 فقال لبقية بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما تعلق بهم تسمية (وقال) بعضهم التصوف  
 مشتق من الصوف يقال تصوف الرجل إذا لبس الصوف كما يقال تقمص الرجل إذا لبس  
 القمص والصوفي منسوب إلى الصوف ولهذا القول وجه من حيث العربية لأن القوم لم  
 يخصصوا بهذا الاسم لبس الصوف وقيل سموه لتسليمهم إلى صفة مسجود رسول الله وأخذهم  
 طريقهم عن أهل الصفة وقيل اشتقاقه من الصفاء وقيل من الصف لانهم من الصف  
 الأول بقلوبهم مع الله في المحاضرة وهذه الأقوال الثلاثة قريبة من حيث المعنى بعيدة من  
 حيث اللفظ فإن النسبة إلى الصفة صفي وإلى الصفاء صفائي وإلى الصف صفي وقد قيل لأهل  
 الحقيقة في تفسير التصوف اصطلاحات ف قيل التصوف الخروج من كل خلق دني والدخول  
 في كل خلق سني وقيل مراقبة الأحوال ولزوم الأدب وقيل هو شغل كل وقت بما هو الأهم  
 فيه (وقال) الجنيد هو الكون مع الله بلا علاقة (وقال) أيضا هو أن يملك الحق منك ويحييت  
 به (وقال) هو عنوة لا صلح فيها (وقال) هو ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع  
 (وقال) التبلي هو الجلوس مع الله بلاهم وقيل هو الخلق فزاد عليك في الخلق فقد زاد  
 عليك في التصوف وقيل هو الأناخة عند باب الحبيب وان طردك وقيل هو كف فارغ وقلب  
 طيب وقيل هو اسقاط إخوان وسواد الوجه في الدنيا والآخرة وقيل هو حال تضمن معها  
 معالم الإنسانية (وقال) الأستاذ أبو علي أحسن ما قيل في ذلك قول بعضهم التصوف طريق  
 لا يصلح إلا لقوم كثر الله بأنفسهم المزال وقيل الصوفي من لا يملك شيئا ولا يملكه شيء  
 وقيل هو من يرى دمه هدرًا وما يملكه مباح (وقال) الحصري الصوفي من لا تملكه الأرض ولا تظله  
 السماء قال القشيري أشار إلى حال المحر وقيل علامة الصوفي الصادق أن يقترب بعد الغنى  
 ويذل بعد العز ويحفي بعد الشهرة وعلامة الصوفي الكاذب ضد ذلك (وقال) الجنيد الصوفي  
 كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الا كل مليم (وقال) أيضا الصوفي كالارض  
 يطؤها البر والفاجر والمحاب يظل كل شيء وكأنه طريسقي كل شيء (وقال) أيضا إذا رأيت  
 الصوفي يعني بظواهره فاعلم أن باطنه خراب (وقال) الشبلي الصوفي منقطع عن الخلق غير  
 متصل بالحق كما قال الله لموسى عليه السلام واصطنعتك لنفسى قطعه عن كل غير ثم قال لن تراني  
 وقيل الصوفي لا يكثره شيء ويصفوه كل شيء وقيل الصوفي يكون مع الواردات وقيل  
 وصف الصوفي الشكر عند عدم والايثار عند الوجود وقيل الصوفي وحداني الذات لا يقبل  
 أحدا ولا يقبله أحد وقيل اصحاب الصوفية فان للقبج عندهم وجوها من المعاذير وليس  
 للحسن عندهم موقع ومعناه أنهم اعتادوا فعل الحسن فلم يبق عندهم غريبا ذام وقع لاه صار  
 لهم كالفعل الطبيعي الذي لا يحمد عليه الانسان كالسمع والابصار والفهم ونحو ذلك (وقال)



في العوارف الصوفية هم الذين أحيوا هذه السنة وطهارة الصدور من الغل والغش عماد  
أمرهم ولذلك ظهر جوهرهم وبيان فضلهم وانما قدر واعي هذا لزهدهم في الدنيا وتركها  
لأربابها وطلاقة ألبابها اجمالهم (وقال) روي التصوف مبني على ثلاث خصال التمسك  
بالفقر والافتقار والتحقيق بالبذل والابتار وترك التعرض والاختيار (وقال) الكرخي  
التصوف الاخذ بالحقائق والياس عماد في أيدي الخلائق (وقال) السبلي حقيقة الفقر أن لا  
تستغني بشئ دون الحق (وقال) الشاذلي التصوف تدريب النفس على العبودية وردّها إلى  
أحكام الربوبية (وقال) للصوفي أربع صفات التخلق باخلاق الله وحسن المجاورة لاوامر الله  
وترك الانتصار حياء من الله وملازمة البساط بصدق الفناء مع الله (وقال) السيد الشريف  
التصوف الوقوف مع الآداب الشرعية ظاهرا فيسرى حكمها من الظاهر في الباطن وباطنا  
فيسرى حكمها من الباطن في الظاهر فيحصل للنأديب بالحكمين كمال وتقل عن رسالة منار  
الارادة للشيخ محمد بن عبد الرحيم

هذه أصول تصوف أركانه \* معدودة عشر كعقد نظام  
تجريد توحيد وفهم سماعهم \* مع سرعة الوجد الصحيح الناصي  
كشف الخواطر منه اذ يدركها \* ترك اختيار منه في الاحكام  
تكتير اسفار لنيل معارف \* تحريم مدخر مدى الايام  
شيخ التصوف في التعرف قالها \* ثم الصلاة على النبي بسلام

(واعلم) أن حقيقة التصوف قطع الشهوات وترك الدنيا والمستحسنات والميل عن المألوفات  
وهو مبني على ثمان خصال السخاء والرضا والصبر والاشارة والغربة ولبس الصوف  
والسياحة والفقر والسخاء لابرهم الخليل والرضا لاسحق والصبر لايوب والاشارة ليجي  
والغربة ليوسف ولبس الصوف لموسى والسياسة لعيسى واقفر لمحمد صلى الله عليه وسلم  
وعلى جميع الانبياء وآل كل أجمعين وحده كما قال الغزالي تجريد القلب لله واحتقار ما سواه  
وهو مأخوذ من الصفاء لتصفية القلوب كما قيل

وليس يشهر بالصوفي غيرتي \* صافي فصوفي حتى سمى الصوفي

(وأول) شروط طريقة الصوفية تطهير القلوب بالكلمة عماسوى رب البرية ومقتادها  
الجارى منها مجرى التحريم من الصلاة استغراق القلب بذكر الله وآحرها الفناء في الله  
(واعلم) أنه اذا قبل ما الايمان وما رأسه وما وسطه وما شجرة وما غصنه وما ثمرته وما عروقه وما  
أرضه وما ماؤه وما نهره فالجواب الايمان هو التصديق ورأسه الزهد والتقوى ووسطه الطاعة  
واليقين وشجرته الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغصنه التوحيد وثمرته الزكاة  
وعروقه الصلاة والاخلاص وأرضه المؤمنون وموؤه كلام الله ونهره العلم واداسه ملت عن  
مراد الحق من الخلق فالجواب مراده منهم ما هم عليه اقام كلامهم فيما أرادوا له المراد فيما  
يريدهم منه واليه واداسه هل الايمان قبل العقل أم العقل قبله فالجواب العقل لأنه



بحجة الله على خلقه فيه يحصل الثواب والعقاب والرحمة والعذاب وبه التدبير لانه ترجى  
 القلب والروح وزير واذ استلست هل الايمان مخلوق أم غير مخلوق فالجواب الايمان اقرار  
 وهداية أما الاقرار فهو صنع العبد وهو مخلوق وأما الهداية فهي صنع الرب وهو غير مخلوق  
 واذ استلست عن الايمان هل هو جمع أو تقرىق فالجواب الايمان جمع عند الله وتقرىق بين  
 العباد وجمع في القلب وتقرىق في الاعضاء (واعلم) أن الايمان والشريعتين دوران على  
 عشرين وجها خمسة منها على القلب وهي أن تعرف أن الله واحد لا ثاني له وهو خالق الخلق  
 ورزقهم وحافظهم وناصرهم ومحولهم من حال الى حال وخمسة منها على اللسان وهي أن تؤمن  
 بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى وخمسة منها  
 على الجوارح وهي الصوم والصلاة والحج والوضوء والاغتسال من النجاس والحبض والجنابة  
 وما أشبه ذلك وخمسة منها خارج الجوارح وهي الطاعة لامراء والسلاطين العادلين  
 والائمة والمؤذنين ومحبة الفقراء والمساكين واذ استلست عن الايمان والمعرفة والتوحيد  
 والشرعية والدين والملة والناموس فالجواب الايمان اقرار بوحداية الله تعالى والمعرفة أن  
 تعرف الله بلا كيف ولا كم ولا تشبيه والتوحيد اقرار من موجد له أنه واحد أول بلا بداية  
 وآخر بلا نهاية والشرعية الانقياد له بتنفيذ أوامره والاجتناب عن نواهيه والدين  
 الدوام والثبات على هذه الاربعة الى الممات ويطلق الدين على الاسلام والشرعية والشرع  
 والملة الناموس (واعلم) أنك اذا استلست عن شروط الايمان كم هي فالجواب عشرة الخوف من  
 الله والرجاء في فضل الله والاشتياق الى الله والتعظيم لمن عظم الله والتهاون بمن تهاون بالله  
 والرضا بقضاء الله والخير من مكر الله والشكر لنعمة الله والتوكل على الله والتسليم بحمد  
 الله واذ استلست عن الايمان على كم قسم فالجواب على خمسة أقسام ايمان مطبوع لا يزيد ولا  
 ينقص وهو ايمان الملائكة وايمان معصوم وهو ايمان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يزيد  
 بنزول الاحكام الشرعية عليهم ولا ينقص وايمان مقبول وهو ايمان المؤمنين تارة يزيد بالطاعة  
 وتارة ينقص بالمعصية وعند الشافعية ذات الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وايمان  
 موقوف وهو ايمان المنافقين من أمة محمد فاذا ذهب النفاق من قلوبهم صح ايمانهم وايمان مردود  
 وهو ايمان الكفرة والنصارى وما أشبهه واذ استلست عن حقيقة الايمان هل هي مخلوقة أم لا  
 فالجواب غير مخلوقة لان نور هداية ينفذها الله في قلب من يشاء من عباده واذ استلست هل  
 الحق تعالى موجود في الازهان أم في الاعيان فالجواب الله موجود مع كل اذسان لقوله تعالى  
 وهو معكم أينما كنتم فن قال في الاعيان فقد كفر لانه لو كان في الاعيان لكان ينظرون لو كان في  
 الازهان لكان متغيرا ويلزم له المكان والله منزّه عنه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا  
 وأما الايمان والاسلام عند القوم فأن تشهد أوليتك بأوليته وآخريتك بآخريته  
 وظاهر يتك بظاهريته وباطنيتك بباطنيته (وقال) الشاذلي خمس من لم يكن فيه شيء منهن  
 ولا أيمان له التسليم لامر الله والرضا بقضاء الله والتقويض الى أمر الله والتوكل على الله



والصبر عند الصدمة الاولى (وأما) الاسلام فتحقيق الشكر لله فيشكر الله والاسلام  
 بالنفاق فيشكر الناس وان كان لا خير فيه فان صاحبه مذموم في الحال ومعذب في المآل أو  
 يوب الله عليه قال الله تعالى يحزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب  
 عليهم وهذا الاسلام الذي في ظاهره نفاق قبح من سخط بقضاء الله وجرع فان داء السخط  
 والجرع يثبت معصية الله وترجوالتوبة منها وداء النفاق في الاسلام يدعي صاحبه منافقا  
 ويشهد له به وقلما يتوب منه والله يعلم ذلك منه (وأما) العبودية فهي الامتثال لأمر الله  
 واجتناب نهي الله ورفض الشهوات والمشيات على الشهود والعيان (وقال) الشاذلي ان  
**أكرم** الله عبدا في حر كاته وسكناته نصب له العبودية لله واسترعته حفظ نفسه وجعله  
 يتقلب في عبوديته والحظوظ عنه مستورة مع جرى ما قدر له منها ولا يلتفت اليها وكان في  
 معزل مشغولا عنها واذا أهان الله عبدا في حر كاته وسكناته نصب له حظوظ نفسه واسترعته  
 عبوديته فهو يتقلب في شهواته وعبودية الله عنه بمعزل وان كان يجري عليه شيء منها في الظاهر  
 وهذا في باب الولاية والاهانة (وأما) الصديقية العظمى والولاية الكبرى فالحظوظ والحقوق  
 عند صاحبها كلها سواء لانه بالله فيما يأخذ ويترك (وقالوا) شروط صفة الايمان ستة ويقال  
 الايمان الاجمالي آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والتقدير خيره وشره من  
 الله تعالى وشرائط الايمان ستة أيضا الايمان بالغيب والاعتقاد بانه لا يعلم الغيب الا الله  
 والرجاء في رحمة الله والخوف من عذاب الله واعتقاد الحلال حلالا واعتقاد الحرام حراما  
 (وأركان) الايمان اثنان الادلة العقلية والشواهد النقلية (وأساس الاسلام وعلامته  
 خمسة) شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله والصلوات الخمس والصوم والحج  
 والزكاة (ولو ازم الايمان ثلاثة) الامر بالمعروف والنهي عن المنه **و**جهاد في سبيل الله  
**و**حكم لايمان اثنان الاول أن يحفظ عرض المؤمن ودمه وماله وأهله والثاني أن يحفظ  
 أسراره ومن شرائط حقوق الاسلام الشفقة على الناس وازالة الفساد والقننة عنهم وقتل  
 المشركين والمضامين والمتزدين والمخدين والظلمة والخوارج وعوتتهم والترحم للمؤمنين  
 والشرح لفرحهم والحزن لحزنهم والنصح اليهم والاهتمام بمصالحهم والدعاء اليهم  
 والاستغفار عنهم والامداد والاعانة والنصرة اليهم وعدم الكيد والحيل والغش فيهم  
 والاستقامة والبروة والحلم معهم والصدق والصدقة والرفق في أمورهم والصبر والعفو  
 والتحمل لا يذاثم وأثقاليهم ومؤنتهم واللفظ والشوق والبشاشة والكرم وحب الايمان  
 والعمل الصالح والكمال ودخول الجنة لكانهم

(وأما الورع) فهو والتقوى في اللغة واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة الورع هو  
 اجتناب الشهوات خوفا من الوقوع في المحرمات **و** وقيل هو الوقوف مع ظاهر  
 الشرع من غير تأويل وقيل هو ترك كل شبهة ومحاسبة النفس في كل طريقة (وقال) الشاذلي  
 الورع ترك ما سوى الله وقد ندب النبي صلى الله عليه وسلم الى الورع فقال الحلال بين والحرام



بين وبينهما أمور مشتهيات فدع ما يريلك إلى ما لا يريلك وفي رواية أخرى وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشهوات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشهوات وقع في الحرام (وقال) صلى الله عليه وسلم ألا وإن لكل ملك حي وحي الله محارمه فمن حارم حول الحى يوشك أن يقع فيه (وقال) الورع سيد العمل وأوحى الله إلى موسى عليه السلام يا موسى لن يتقرب المتقربون إلىى بمثل الورع (وقال) بعض الأولياء ملأ الدين الورع وآتته الطمع (وقال) أبو بكر الصديق رضي الله عنه كأنه سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام (وقال) الحسن البصري متقال ذرة من الورع خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة (وقال) أبو سليمان الورع أول الزهد كما أن الرضا أول القناعة (وقال) اسحق بن خلف التورع عن الكلام أشق من التورع عن الذهب والفضة والزهد في الرياسة أشق من الزهد في الذهب والفضة أيضاً لهما بهذلان في طب الرياسة (وقال) بشر الحافي أشق الأعمال ثلاثة الجود في القلة والورع في الخلوة وكلمة حق عند من يخاف ويرجى وقيل وقع من عبد الملك ابن مروان فلس في حشفاً كثرى عليه بثلاثين ديناراً حتى أخرجه فقيل له في ذلك فقال كان عليه اسم الله وحمل إلى عمر بن عبد العزيز مسك من الغنائم فقبض على أنفه وقال انما يفتفع من هذا بريحه وأنا أكره أن أجدر بوجهه دون المسلمين وقيل ان مالك بن دينار أقام بالبصرة أربعين سنة ولم يأكل من تمرها ولا من رطبها شيئاً حتى مات وكان إذا انقضى وقت الرطب قال يا أهل البصرة هذا يطنى ما تنقص منه شيئاً ولا زادت في بطونكم وقيل ان ابن المبارك رجس من مروان الشام أبرقاً استعاره وقيل استأجر النخعي دابة فسقط السوط من يده فترل عن الدابة ورجع إلى السوط فأخذه ثم جاء فركب فقيل له لم لا رجعت إلى السوط راكفاً قال لاني استأجرت الدابة لا مضي به إلا لأرجع وعن أبي حنيفة أنه كان لا يجلس في ظل شجرة ودار وباب لغريمه ويقول كل قرض جرم منفعة فهو ربا (وحكى) أن أبا يزيد البسطامي اشترى بهم هذا قرطماً وسافر إلى بسطام فوجد فيه ثلثين فرجع إلى همدان ووضع القلتين ومرت عيسى بن مريم بحبرة فأحيا الله له ميتاً فقال من أنت قال أنا حمال كنت أحمل للناس فحملت لأنسان خطباً فتخللت بعود منه فأنا مطالب به مذمت (وروى) أن رجلاً كتب رقعة وهو في بيت بالكراء وخطر بباله أن يترجىها من جدار البيت فوقع في قلبه أنه لا يجوز لانه ملك الغير ثم وقع في قلبه ان ذلك لا خطره ولا قيمة له فترجىها فسمعها فتأقول سي علم المستخف بالتراب ما يلقاه من الحساب (واعلم) أن المتورع تورعاً كاملاً هو الذي يتورع بقلبه ولسانه وسمعه وبصره وسائر أعضائه عن المباح المختص بكل عضو إلا في قدر الضرورة فحسب والمتورع درجات عظمت وسعادات كبرى وعنايات لا تحصى (وأما التقوى) فهي والتقى في اللغة بمعنى الاتقاء أي فرط الصيانة بما يلقى الإنسان أي يحفظه ويحول بينه وبين ما يخافه مثاله الترس ونحوه من الأجسام والصدق والصدقة من الأفعال وقيل هي لغة مطاوعة يقال وقاه فأتى وشرعاهي الاجتناب عن مضرة الدنيا والآخرة فله عرض عرض يعنى يقبل الزيادة والنقصان أدناه



الاجتناب عن الشرك وأعلامه صيانة النفس عما يوجب العقوبة من فعل أو ترك وعند أهل الحقيقة التنزه عما يشغل سره عن الحق والتبتل إليه بشرائره وهو المتقى الحقيقي المراد بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته (وقيل) هو اجتناب كل ما يبعد عن الله (وقيل) هو الاحتراز بطاعة الله من عقوبته (وقيل) هو أن يجتنب العبد ما سوى الله (وقال) الواسطي المتقى من اتقى تقواه أي من اتقى رؤية تقواه (وقيل) حقيقة التقوى من غير الانبياء الاحتراز عن الشرك الجلي والخفي والشرك الجلي والخفي أمران مختلفان باختلاف الأشخاص والشرك الجلي من العوام الكفر والشرك الخفي منهم التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله وهذا هو الشرك الجلي من الخواص والشرك الخفي منهم التفاتهم إلى الدنيا وأسبابها وهذا هو الشرك الجلي من خواص الخواص وهم السابقون والمقربون والشرك الخفي منهم التفاتهم إلى الآخرة ونعيمها وتوسلهم بالطاعات لجلب ثواب أو دفع عقاب (وأما) تقوى الانبياء فهم إليه ومنه اليهم تدبر فجزاء العوام على تقواهم قوله تعالى ان المتقين في جنات وعيون الآية وجزاء الخواص على تقواهم قوله تعالى وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين وجزاء السابقين على تقواهم قوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر في مقد صدق عند ملك مقتدر وأما جزاء الانبياء على تقواهم فله أيضا (واعلم) ان التقوى من أعظم أركان الدين وأجل مقامات السالكين وقد كرر الله تعالى في كتابه الكريم الوصية بالتقوى وكرر مدح المتقين أيضا لمن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقوله تعالى وتروذوا فان حبر الزاد التقوى وقال يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا و يكفر عنكم سيئاتكم وقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقوله تعالى وأزافت الجنة للمتقين وقوله تعالى وسارعوا إلى مغفرة الآية (وقال) عليه الصلاة والسلام اتق الله حيثما كنت (وقال) اللهم اني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى وقال رجل أوصني يا رسول الله فقال عليك بتقوى الله فانها جامع كل خير (وقال) ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها حفظ حدود الشرع وباطنها النية والاخلاص

(وأما البلاء) فقال الله تعالى هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازا شديدا وقال الله تعالى وبألوانهم بالحسنات والسيئات وقال الله ونبلوكم بالشروا والخير فتنة (واعلم) ان البلاء على ثلاثة أقسام أحدها البلاء على المخلصين وهو نقمة وعقوبة والثاني البلاء على الاتقياء وهو تكفير للذنوب والثالث البلاء على الصديقين والانبياء وهو اختبار وامتحان (وقال) بعضهم البلاء محنة للغافلين ومنحة للعارفين (وقال) عليه السلام أشد الناس بلاء لانيون ثم الصالحون (وقال) أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل (وقيل) في الامراض والافواج أربعة فوائدها - يبر من الذنوب وتذكير بالآخرة ومنع عن المعاصي واخلاص في الدعاء (وقال) عليه السلام ان أهل العافية يودون يوم القيامة ان جلودهم قرضت بالمقاريض



في الدنيا لما يشاهدون فيه من ثواب أهل البلاء (وقال) النبي عليه السلام ان الله يتعهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعهد الوالد ولده بالغذاء (واعلم) أنك اذا سئلت عن حقيقة الأدب مع الله فالجواب أربعة أشياء خوف وحياء ومعرفة وخشية واذا سئلت عن الصوفي فالجواب الصوفي من صفت سريره ونارت بصيرته وعلت همته وفاضت حكمته وارتفعت رتبته وتعلم العلم والطلب من الله والرضا بنعمة الله وسار في الطريق وراعى الرفيق وهدي بالتحقيق وفعل الخيرات وترك المنكرات واشتغل باقالة العثرات وتكفير السيئات وملازمة الاوقات واجابة الدعوات وقضاء الحاجات \* واذا سئلت عن شروط الفقير فالجواب شروطه ما خوذة من حروفه فالقاء فراقه لجميع المألوفات والقاف قيامه بما افترض عليه رب الارض والسموات والياء يكون متوكلا في كل أموره عليه والراء رجوعه اليه \* واذا سئلت بكم شرط يعرف العاقل فالجواب بثلاثة شروط بملكه لنفسه عند الغيظ وبملكه لنفسه عند الشهوة وبتركه ما لا يعنيه واذا سئلت عن شروط المجذوب فالجواب شروطه أربعة أشياء من جنبه الله تعالى من الضلالة الى النور وأنقله من الغفلة الى اليقظة وأطلعه من مقام المجاهدة الى مقام المشاهدة وغمسه في بحر نور فيضه (وأما حقيقة السماع) ففي اللغة مصدر قولك سمع يسمع وفي الاصطلاح هو معروف مشهور واختلفوا بينهم من قال باباحة الاشعار بالالحان وهو مالك بن أنس وابن جريج وأهل الحجاز كلهم (وأما) سماع الاشعار بغير لحن فإجازا عاما وكذلك حادي العيس بالنغم وسماعه وتفصيل ذلك وذكر الأدلة فيه من الطرفين موضع السكتب المطولة من الفقه والحقائق وكتب الفقه أحق بذلك لان علم الحقيقة والطريقة لم يبن على المجادلة والقياس والقال بل على ترك ذلك كله ولنصدر الباب بشئ من القرآن والحديث على طريق التبرك قال الله تعالى فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه والقول محلي باللام فيكون ظاهره العموم فيتناول أقوال القوالين ومدحهم باتباع أحسنه فيدل ذلك على نذبه أو اباحتها يبقى ان الحسن والتجسس من الأمور الاضافية فقد يكون الشئ حسنا الى شخص دون شخص وقبيحا الى شخص دون شخص ومستند النسبة الى اغراض فاذا سماع يختلف باختلاف حال المستمع فان كان بعيدا عن الاغراض البشرية والمقاصد الهيمية فهو لا يسمع الا بالحق من الحق قال الله تعالى فهم أي الخواص في روضة يحبرون أي يستمعون وجاء في التفسير أن السماع بالخور العين وقيل في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء الله الصوت \* وقال عليه السلام حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا (وقال) لكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن وقيل ان داود عليه السلام كان يسمع لحسن قراءته الانس والجن والوحش والطير اذا قرأ الزبور وكان يحمل من مجلسه في بعض الاوقات أربع مائة جنازة ممن قدموا في مجلسه من لذة سماع صوته وطيب قراءته وروى القشيري انه كان يحمل كل يوم من مجلسه هذا المقدار وأنشد في هذا المعنى

ان كنت تنكر أن لا \* ألحان فائدة ونفعا



فانظر الى الابل الاوا \* في هن اغلظ منك طبعها  
يحاولها انغم الحدا \* عتق قطع البيداء قطعاً

(وقال) أبو بكر محمد بن داود الرقي كنت بالبادية فوافيت قبيلة من العرب فأضاقني رجل  
فرايت على باب خبائه غلاماً أسود مقيداً وجمالاً مينة فقال لي الغلام أنت ضيف كريم على  
مولاي فعساك تشفع لي عنده فانه لا يردك فقلت لمولاه لا آكل طعامك حتى تشفعني في هذا  
العبد فقال انه قد أقفرني وأتلف مالي فقلت كيف أقفرك فقال له صوت طيب وكنتم أعيش  
من ظهر هذه الجمال فحملها أحمالاً ثقلاً لا وحداً لها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في يوم فلما  
حط عنها الاحمال ماتت كلها من التعب ولكن قد شفعتك فيه وحل قيده فأحييت أن أسمع  
صوته فسأته ذلك فأمر الغلام أن يحدو لجمال على يترهنا لك يستقي عليه فخذاه فهام الجمال  
على وجهه وقطع حبالة ووقع على وجهي حتى أشار عليه بالسكوت فلما أطن أني سمعت  
صوتاً طيباً منه وقيل اذا تغنت الحور في الجنة توردت الاشجار (وقال الجنيد) سبب  
اضطراب الانسان عند السماع ان الله تعالى لما خاطب الذر في الميثاق الاول بقوله ألسنت  
بربكم تشربت الارواح عذوبة سماع ذلك الكلام وتعلقت كليتها بسماعه فاذا جاء السماع  
ههنا ذكر ذلك (وقال) سهل بن عبد الله السماع علم استأثر الله تعالى به لا يعلمه الا هو (وقال)  
الجنيد السماع قنينة لمن طلبه لا لمن صادفه وسئل السبلي عن السماع فقال طاهرة قنينة  
وباطنة عبرة (وقال) الجنيد اذا رايت المرید يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة وسئل  
أبو علي الروذباري عنه فقال ليتنا خلصنا منه رأساً برأس وسئل أبو سليمان الداراني عنه  
فقال كل قلب يريد الصوت الحسن فهو ضعيف يداوى به كما يداوى به الصبي اذا أريد أن ينام  
ثم قال والصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئاً انما يحركه ما يكون ساكناً فيه (وقال) القشيري  
سألت الاستاذ أبا علي غير مرة في طلب رخصة في السماع فكان يجيبني بما يمنع عنه ثم بعد  
طول المعادة قال لي ان المشايخ قالوا ما جمع قلباً الى الله تعالى فلا بأس به وقيل رأي رجل  
النبي عليه السلام في المنام فقال ما رايت شيئاً أدخل به عليكم الا السماع (وقال) الاستاذ أبو  
علي السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم مباح للزهاد للحصول بمجاهداتهم مستحب لاصحابنا  
لحياة قلوبهم وروى عن أبي بكر الانماطي وسئل ذو النون عن الصوت الحسن فقال  
مخاطبات واشارات أودعها الله كل طيب وطيبة وسئل مرة أخرى عن السماع فقال وارد  
حق يزعم القلوب الى الحق فمن أصغى اليه بحق تحقق ومن أصغى اليه بغير حق تنفق (وقيل)  
لا يصلح السماع الا لمن له نفس مينة وقلب حي (وقال) أبو عثمان المغربي من ادعى السماع ولم  
يسمع صوت الطيور وصرير الباب وتصفيق الرياح فهو مدع كذاب (وقال) الحصري ما أصنع  
بسماع يقطع به سكوت السمع بل السماع الحقيقي ما لا يقطع (وقال) أيضاً ينبغي أن يكون  
صاحب السماع دائماً الشرب دائماً الظم دائماً شرب زاده عطشه (وقال) أبو سهل المستمع بين  
الاستتار والتجلى والاستتار يوجب الاحتراف والتجلى يوجب الترويح والاول يتولد منه



حركات المريد من وهو محل الضعف والثاني يتولد منه سكون الواصلين وهو محل الاستقامة  
 والتمكين وذلك سفة الحضرة فانه ليس فيها الا الذبول تحت موارد الهيبة  
 (وأما حقيقة النفس والروح) ففي اللغة بمعنى واحد والنفس أيضا بمعنى الجسد والقلب في  
 اللغة هو المضغة المعروفة وقد يعبر به من العقل وبه فسر القراء قوله تعالى لمن كان له قلب (وقال)  
 ابن فارس خالص كل شيء وأثره قلبه وفي اصطلاح الحكماء أيضا لا فرق بين النفس والروح  
 كما قال أهل اللغة وعند الأطباء النفس قوة كلية مدبرة للبدن متصرفة في أنواع قواء الجزئية  
 والروح هم بخار الدم والطيفة وعند أهل الحقيقة النفس والروح والقلب بمعنى واحد وهي  
 الارادة المتعلقة بالمضغة المعروفة وذلك المعنى هو المراد بقوله عليه السلام ألا وان في الجسد  
 مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وعند بعض  
 أهل التحقيق من أهل السنة الروح هي الحياة وعند بعضهم هي عين لطيفة مودعة في هذه  
 القوالب تلازمها الحياة عادة وانها ترق كنفارقة البدن في حالة النوم ثم رجوعها اليه في حالة  
 اليقظة والانسان هو مجموع النفس والروح والجسد وقد سخر الله تعالى هذه الجملة بعضها  
 لبعض والخير يكون للجملة وكذا الثواب والعقاب والارواح مخلوقة ومن قال بتقديمها فهو  
 مخطئ خطأ عظيما (وقال) بعضهم النفس في اصطلاح أهل الحقيقة ما كان له لوم ومذموما  
 من أوصاف العبد وأقواله وأفعاله ويحتمل أن تكون النفس لطيفة مودعة في قالب البدن  
 وهل محل للاخلاق الذميمة كما أن الروح لطيفة مودعة فيه وهي محل للاخلاق الحميدة ومثال  
 النفس والروح من الاجسام اللطيفة الملائكة والشياطين فالروح أشرف من النفس  
 والنفس على ثلاثة أقسام النفس الامارة وهي محل الاخلاق الذميمة كالشهوة والغضب  
 والكبر والجسد كما سبق التفصيل والنفس اللوامة وستأق والنفس المطمئنة وهو نور من  
 أنوار القدس فائض على جرم القلب والنفس اللوامة هي المطمئنة اذا دنست بأوساخ المعاصي  
 تلوم صاحبها على ما فعل والنفس بمعنى الجسد وهو العالم الاسفل وهو مثال وأتمودج للعالم  
 الأكبر وفيه من العجائب ما لا يدركه الا الراستخون في العلم والى ذلك وقعت الإشارة الالهية  
 بقوله تعالى ما أتى على نفسه بخلاق شيء من الموجودات كثنائه على نفسه بخلق الانسان في قوله  
 تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله فتبارك الله أحسن الخالقين (وقال)  
 بعض أهل الحقيقة القلب نور له شعبتان شعبة ممتدة الى عالم الملائكة وله بها نسبة الى  
 الملائكة وبها يصلح معاده وشعبة ممتدة الى عالم السكون والفساد وله بها نسبة الى أهل الارض  
 وبها يصلح معاشه حتى أدركته جوازب العناية الازلية الى لقاء الحق بذوق حلوة اللذات  
 القدسية غلبت الشعبة الاولى على الثانية غلبة يحصل بها الفناء عن عالم الحس والبقاء في  
 عالم القدس فيصير كاشفا مشاهدا لما في العالم العلوي من العجائب والغرائب وتلك فضيلة  
 يختص الله تعالى بها من يشاء (واعلم) ان النفس التي هي عندهم ما كان له لوم ومذموما من  
 أوصاف العبد واخلاقه كالكبر والعجب والجسد والحق والخل وقلة الاحمال ونحوها



قابلة للزوال بالمجاهدة وتعويدها خلاف ذلك وأشد أحكام النفس وأصعبها توهماً أن لها استحقاق قدر وتعتيم وتجييل ولهذا أعد هذا من الشر كالحق ومعالجة الاخلاق بترك النفس وكسرها أتم من مقاساة الجوع والعطش وغيرهما من المجاهدات التي تتضمن سقوط القوة وإن كان ذلك أيضاً من جملة ما تسكس به النفس وقد سبق في سطر ذلك فيما سبق (وأما السر) فهو عندهم لطيفة مودعة في القلب كالروح وهو محل المشاهدة كما أن الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة وقالوا السر مالك اشرف عليه وسر السر مالا يطلع عليه الا الله والسر عندهم اللطيف من الروح ويقولون الاسرار معتقة عن ريق الاغيار من الآثار والاطلال ويطلق لفظ السر على ما يكون مصوناً بين العبد وربّه من الاحوال يقال سددور الاحرار قبور الاسرار

(واعلم) أن التفكير هو أعظم العبادات والاعتبارات (قال) الله تعالى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون وقال ويتفكرون في خلق السموات والارض (وقال) النبي عليه السلام تفكروا ساعة خير من عبادة سنة (وقال) تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله (وقال) تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تعدرون قدره والفكر على خمسة أقسام ففكر في آيات الله يتولد منه المعرفة وفكر في نعم الله ومتمته يتولد منه المحبة وفكر في وعد الله وثوابه يتولد منه الرغبة وفكر في وعيد الله وعقابه يتولد منه الرهبة وفكر في تقريظ الانسان في جنب الله يتولد منه الحياء والندامة (واعلم) ان التفكير قائد الانسان الى الخير ودليله اذا كان تفكيراً صحيحاً مقصوداً به القرار من الخلق الى الحق والتفتيش على أقرب طرق الوصول الى الله

(وأما الشوق) في اللغة احتياج القلب الى لقاء المحبوب وكذلك هو في اصطلاح أهل الحقيقة حتى قال بعضهم هو احتراق الاحشاء وتلهب القلوب وتقطع الاكباد وقيل علامته قطع الجوارح عن الشهوات وقيل علامته حب الموت مع كون الانسان في العافية والراحة كما صنع يوسف عليه السلام فانه لما ألقى في الحب لم يقل توفني ولما أدخل السجن لم يقل توفني ولما دخل عليه أبواه وخواه أخوته له سجداً وتم له الملك قال توفني مسلماً وقيل لبعضهم هل تشتاق قال لا لان الشوق انما يكون الى غائب وهو حاضر وقيل شوق أهل القرب أتم من شوق المحبوبين ولهذا قيل

وأبرح ما يكون الشوق يوماً \* اذا دنت الخيام من الخيام

(وقال) السري الشوق أجل مقام للعارف وقيل الشوق أعلى الدرجات في أعلى المقامات فاذا بلغه الانسان استبطأ الموت شوقاً الى لقاء ربه والنظر اليه والشوق ثمرة المحبة فيقدر المحبة يكون الشوق يؤيد ذلك ما روي أن رجلاً سأل ابن عطاء هل الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة لان الشوق يتولد منها (واعلم) أنه لا فرق في اللغة بين الشوق والاشتياق وفرق بينهما أهل الحقيقة فقال أبو علي الدقاق الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يزيد به (وقال) النصر ابا ذى



الخاق كاهم مقام الشوق وليس لهم مقام الاشتياق وهو أعلى (وقال) أبوعلى في قول  
 موسى عليه السلام وعجلت اليك رب لترضى أراد شوقا اليك فستره بلفظ الرضا وقيل  
 مكتوب في التوراة شوقنا كم فلم تشاقوا وخذونا كم فلم تخافوا أى أعطينا كم الشوق فلم تكونوا  
 مشتاقين وأعطينا كم الخوف فلم تكونوا خائفين (وقال) مالك بن دينار رأيت في التوراة  
 شوقنا كم فلم تشاقوا وزمرنا لكم فلم ترقصوا وفي الخبر اشتاقت الجنة الى ثلاثة على وصار  
 وسلمان الفارسي وعن زيد بن ثابت أن النبي عليه السلام علمه هذا الدعاء وأمره أن  
 يتعهد به ~~كل صباح~~ اللهم انى أسألك الرضا بالقضاء ويرد العيش بعد الموت ولذة النظر الى  
 وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة فقوله عليه السلام في غير ضراء  
 مضرة ولا فتنة مضلة كضراء يوسف عليه السلام في السجن وكضراء أيوب عليه السلام  
 ونحوهما والفتنة المضلة هي فتنة زليخا على يوسف (وقال) أبوعلى في قوله عليه السلام  
 وأسألك الشوق الى لقائك كان الشوق مائة جزء تسعة وتسعون له عليه السلام وجزء لباقي  
 الامة مقسوم عليهم بحسب مراتبهم فضر عليه السلام من الشركاء في الشوق وطلب الكل له  
 (واعلم) أن القلب هو النور الازلي الذي أنزله الملك الرحمن لينظر به الى الانسان وعبر عنه في  
 القرآن بروح الله المنفوخ في روع آدم فقال ونفخت فيه من روحي ويسمى هذا النور  
 القلب فهو امانة للخلوقات وزبدة الموجودات يسمى بهذا الاسم لأن قلب الشئ خلاصته وزيدته  
 ولذا ورد في الخبر في جسد ابن آدم مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله  
 ألا وهي القلب (واعلم) أن القلب دائم الانقلاب من الشر الى الخير وبالعكس وأن القلب ليس له  
 قفا مخصوص بل كله وجه بمعنى أنه من جميع جهاته وجه فبعضه مقابل لعالم الغيب وبعضه  
 مقابل لعالم الشهادة (وقال) الشيخ الاكبر اعلم أن القلب ماله قفا ينص عليه بل كله وجه  
 لكن موضع الهم منه يسمى وجهه وموضع الفراغ منه يسمى فراغا (واعلم) أن الهم لا يكون  
 له من القلب جهة مخصوصة بل قد يكون تارة الى فوق وتارة الى تحت وعن الميتين وعن  
 الشمال على قدر صاحب ذلك القلب فان في الناس من يكون همه أبدا الى فوق أى تملق  
 التبعليات والواردات كالعارفين ومنهم من يكون همه الى تحت أبدا كاهل الدنيا فيكون  
 همه لجمعتها وابلها ومنهم من يكون همه أبدا الى الشمال وهو موضع النفس فان محاسنها  
 في الضلع الايسر وأكثر الباطل لا يكون لهم الالانفسهم (وأما) المحققون لها الهم هم  
 فليس لقلوبهم موضع يسمى قفا بل يقابلون بالكلية الاسماء والصفات فلا يختص وقتهم باسم  
 ولا بغيره لانهم ذاتيون فهم مع الحق بالذات لا بالاسماء والصفات (وأما) من كان قلبه مع  
 التغيرات بتجلى الاسماء والصفات فيكون حاله مع ذلك الاسم فاذا تجلى عليه الحق باسمه الباسط  
 فيكون مبسوطا أو باسمه القابض فيكون مقبوضا وهكذا بقية الاسماء والصفات (وأما الروح)  
 فهي الطيفة العالمة المدركة من الانسان الراكبة على الروح الحيوانى تازل من عالم الامر  
 تعجز العقول عن ادراك كنهه وتلك الروح قد تكون مجردة وقد تكون منطبعة في البدن



(وأما) الروح الحيواني فهو جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني وينتشر بواسطة  
العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن (وأما) الروح الأعظم فهو الروح الانساني مظهر  
الذات الالهية من حيث ربوبيتها ولذلك لا يمكن أن يحوم حولها حاثم ولا يروم وصلها راثم لا يعلم  
كنها الا الله تعالى ولا ينال هذه البغية سواء هو العقل الاول والحقيقة المحمدية والنفس  
الواحدة والحقيقة الاسماوية وهو اول موجود خلقه الله تعالى على صورته أي على صفته وهو  
الخليقة الاكبر وهو الجوهر النوراني جوهريته مظهر الذات ونورانيته مظهر علمها ويسمى  
باعتبار الجوهرية نفسا واحدة وباعتبار النورانية عقلا أولا وكما أن له في العالم الكبير  
مظاهر وأسما من العقل الاول والقلم الاعلى والنور والنفس السكاية والروح المحفوظ وغير  
ذلك فكذلك له في العالم الصغير الانساني مظاهر وأسما بحسب ظهوراته ومراتبه في  
اصطلاح أهل الله وغيرهم وهي السر والخفاء والروح والقلب والكلمة والروح والفؤاد  
والصدر والعقل والنفس (وأما) السرفة والطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن وهو محل  
المشاهدة كما أن الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة

(وأما بقية) الاقسام الموعود بها فيما سبق وهو أن تؤلف مقام كل مائة منها في قسم من الاقسام  
العشرة فنقول (اعلم) أن البدايات هي القسم الاول من الاقسام العشرة ذات المنازل المائة  
التي ينزلها السائرون إلى الله عز وجل كما عرفت مما تقدم وتسمى منازل هذا القسم بالبدايات  
لانها بداية الاحد بالسيرة تقويم قوى النفس وتعديل آلتها الظاهرة وأما البقطة فهي أصل  
في هذا القسم مستقرب في سائر الاقسام تتفرع منها فروعهما وتتشعب شعبها ودرجاتها  
فالبقطة في هذا القسم هي التنبيه عن سنة العقلة والقومة لله تعالى وفي قسم الابواب التيقظ  
في التحرر من دواعي الشيطان والتحفظ عن التضييلات الموجبة للغدال وفي المعاملات  
التيقظ في الحذر عن رعونات النفس كالاعجاب باعمالها ومدادها الرياء والتفاني في أفعالها  
وتسويل النفس لصاحبها رؤية العمل وترتيبها واستحقاق الأجر والثواب بسببه وفي  
الاخلاق التيقظ في التفصي عن رؤية فضيلته واستحقاقه له كما كذا حاله حتى يصير فضائله  
بذلك رذائل وفي الاصول أن يحيا بالحياة القلبية لذاتية المنافية للنوم والموت الموجبة لدوام  
المراقبة والحضور مع الله والسعي في القوت بدلا عن السلو والاختذاب إلى مقام القرب والندوة  
وفي الولايات الاحتذاء بالنعمات والانقاس الرحمانية لحييا بالحياة الالهية الحقايقية والتحرر  
عن اشتباه الاحكام الوجوبية بالامكانية (ثم التوبة) وأصلها في البدايات الرجوع عن  
المعاصي بتركها والاعراض عنها وفي الابواب ترك الفضول القولية والفعلية المباحة وتجريد  
النفس عن هيآت الميل إليها وبقايا النزوع إلى الشهوات الشاغلة عن التوجه إلى الحق  
وفي المعاملات الاعراض عن رؤية فعل الغير والاجتناب عن الدواعي وأحوال النفس  
برؤية أفعال الحق وفي الاخلاق التوبة عن الرذائل النفسانية وعن ارادته وحوله وقوته وفي  
الاصول الرجوع عن الالتفات إلى الغير والقصور في العزم وفي الادوية الانخلاع عن علمه



ظهوره في علم الحق والتوبة عن شهود صفاته في حضوره مع الحق وفي الأحوال السالوة عن  
 المحبوب والمفراغ الى ما سواه ولو الى نفسه وفي الولايات عن التذكر بالتلوين والحرمان عن  
 نور الكشف وفي الحقائق عن مشاهدة الغيوب بقاء الامة وفي النهايات على ظهور البقية  
 (ثم المحاسبة) وهي في البدايات الموازنة بين الحسنات والسيئات وفي الابواب المقايسة بين  
 الخير والشر وخواطرهما والالتفات للاولى وقع الثانية وفي المعاملات بين أوقات الحضور  
 والرعاية وبين أوقات الذهول والغفلة وفي الاخلاق بين الفضائل والذائل والملكات  
 القاضية والرديئة وفي الاصول بين أوقات العزيمة والفترة وجمعية الهضم في السلوك والتفرقة  
 موأحين الانفس بالحق والوحشة بالالتقاء مع الخلق وفي الادوية الموازنة بين أوقات الامن  
 القريب من العيان في مقام الاحسان وسكون الباطل بالتنوير بنور الحقيقة وفي الأحوال بين  
 أزمنة حقوف البوارق وحنوها وأوقات استعداد الشوق والوجد وضعفها وحصول الذوق  
 وعدمه الى أن تستمر وفي الولايات بين صفاء الوقت وكدوره وترويح النفس وتبريح السكر  
 إن تمكن وفي الحقائق بين واردة البسط والقبض وأوقات التجلي والاستتار وغلطات السكر  
 والهم الى أن يستقر وفي النهايات بين حالات الفناء وظهور التلوين عند أوائل الود الى  
 البقاء والجمع والفرق والتحقيق والتفرد الى أن يتحقق بعض التوحيد في مقام أحدية الجمع  
 والفرق (ثم الانابة) وأصلها في البدايات الرجوع الى الحق بالوفاء بعد التوبة وفي الابواب  
 تعديل القوى لتتحد في الاوبة وتتفق في الامتثال لامر الله تعالى بلا تنازع وتخالف وفي  
 المعاملات توجه النفس الى جناب القلب لتتنور بنوره وتساكن اليه عند حضوره وفي  
 الاخلاق التثبت في مطاوعة القلب ومشايعته عند الترقى الى جناب الرب والطمانينة في ذلك  
 بالرضا المورث وفي الاصول طبران القلب في الترقى لهمة العزم وقوة الارادة وتنسم روح  
 الانس واستشراق نور المودة وفي الادوية الانخراط في سلك التوحيد بهداية الحكمة  
 وتحديق البصيرة لاستشراق لمعان أنوار التجلي بقوة الهمة وفي الأحوال الانجذاب الى  
 الجناب الالهى بقوة البصيرة والولوع بنور الجمال لشدة الشوق وفي الولايات الاستشراق  
 في سجات الجمال والانقطاع عن الاغيار لهلك استتار الجلال وفي الحقائق الياذ بنور  
 أحدية الذات من استيلاء سلطنة أنوار كثرة الصفات وفي النهايات الاضمحلال في عين جمع  
 الوجود والخلاص عن رسم التعيين بحض الشهود (ثم التفكير) وهو في البدايات تلمس البصيرة  
 للدراكات الغيبية وفي الابواب القصدى وهو تلقى المطالب مع الدليل من الغيب من غير  
 رؤية وفي المعاملات استغراج كيفية تخليص الاعمال من الآفات واستنباط تهذيبها بالعلم  
 للحكم بالرواتب مقرونة بما يجعلها أفضل القربات من صفاء الطويات وصدق النيات وفي  
 الاخلاق تصفح سوابق النعماء ولو احق الآلاء الواصلة على الولاء من حضرة واسع العطاء  
 ولو في صورة النعمة والبلاء ليتمسك في شكرها بالجز والحياء ويصبر على الشدة والبلاء بل  
 يرضى بعقاب النفس بالقضاء وفي الاصول الاستعلام عن دقائق آداب الطريقة وتطبيقها



على قواعد أحكام الشريعة والحق الرخص بالفترة لاختيار صدق العزيمة وفي الادوية  
تنقيح العلوم والحكم عن شوائب الوهم والخيال بنور البصيرة وتمييز القراصة عن السكهاة  
بنور السكينة وفي الاحوال تطلب وجود محاسن شمائل المحبوب والتطلع بأنوار الصفات  
على أنها من مواهب المحبوب وفي الولايات التنقل من السلوك الى التمكن والتأدي من  
الحفظ الى الفرق وفي الحقائق التوصل الى المشاهدة والمعاينة والاتصال بالانفصال عن  
الكونين وفي النهايات الانتقال من المعرفة الى التحقق ومن البقاء الى التلبس (ثم  
التذكر) وهو في البدايات الاتعاط بالمواظع واستبصار العبر وفي الابواب استحضار ما قد فات  
من الطاعات في الدنيا واستقرار ما هو آت من احوال العقب وفي المعاملات استذكار مبادئ  
خلقته ليستحق نفسه لقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وقوله ولا يذكركم  
الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيأ ومثاله ما وليستقبل أن أسأله العدم فيبني على ذلك  
المعاملة من الحرمة والتفويض والرعاية والتسليم وفي الاخلاق اذكار أن الامكان معدن  
الشر والوجوب مصدر الخير فيجب تبديل الرذائل بالفضائل والتخلق بالاخلاق الحميدة  
والشكر على النعم الجميلة وفي الاصول تذكر العهد الاول وأن خاصته فطرة النور والوصول  
وخاصيته نشأة الظلمة والفصل فيقصد النور ويأفك به ويذكر المحبوب ويتوجه اليه وفاء  
بعهده وفي الادوية تذكر العلم والحكمة المودعين فيه فان الحكمة ضالة المؤمن وبعين  
أصول العهد في الازل فيتطلع اليه حبا للوطن وفي الاحوال توهم أنوار الصفات ومحاسنها  
القديمة وتعرف سجات جمال الذات الازلية بعد النسيان فيعود الى الحب الاول والهيمان  
وفي الولايات تذكر وقت ذكر الحق اياه وصفاته والرجوع الى ما كان عليه حالة غيبه من لقاءه  
وفي الحقائق شهود ما شاهد في الازل وعبان ما عاينه في الوقت الاول وفي النهايات الرجوع  
الى ما كان عليه من الفناء حين كان الله ولم يكن معه شيء وبقاء الحق في الابد على ما كان عليه في  
الازل كما قيل والآن كما كان وهو احدى الفرق والجمع ولهذا قيل الثاني فان في الازل والباقي  
باق فيهما يزل (ثم الاعتصام) وهو في البداية التمسك بحبل الله وهو الطاعة على وفق  
الكتاب والسنة وفي الابواب الاعتصام بتوقيفه وعونه في سياسة قوى النفس ودفع مكاييد  
الشیطان وفي المعاملات بقدرته وقوته وفي الاخلاق بخلقه تعالى اياه وجذبه بحبته  
اللازمة لوحده وفي الولايات بنور تجليه الاسماء وفي الحقائق بتجليه الذات وفي النهايات  
بالوهيته بعد الفناء التام في هويته حتى يفعل ما يفعل باقيا ببقائه (ثم القرار) وهو في البدايات  
عما يشغله عن طاعته ويبعده عن معصيته وفي الابواب عن دواعي القوى واستيلاء الهوى  
والميل الى الدنيا ومقتضيات الطبيعة الجاذبة الى الجهة السفلى وفي المعاملات عن أغراض  
النفس المفسدة للاعمال لطلب الأعراض بها في اندارين وعن اعمال شرائط الرعاية  
والحرمة وكل ما يشغله عن الحق في الدين وفي الاخلاق عن كل ما يزرى بالمرقة ويشين المرء في  
طريق الفتوة وفي الاصول عن كل ما يقتصر العزم في السلوك ويسمى أدب الطريق عند أهل



الحضور وفي الادوية مما ينال في علو الهمة وقلب القلب عن سعة الوجوه ولو كان اشتغالاً  
 بالعلم والحكمة وفي الاحوال عن رؤى الكسب والعمل والتمسك بالوصل وعن كل  
 ما يطرق السلو ويتقصر من الهمة العلو وفي الولايات عن البقايا ولو كانت صفايا وفي  
 الحقائق عن كثرة تجليات الاسماء وشهودها وبقيّة رسم الانبياء بيجودها وفي النهايات  
 من أحكام الاتينية واعتبارها حتى رؤية القرار وآثارها (ثم الى يا ضات) وهي في البدايات  
 ترك الخطوط والاقتصار على الحقوق مع تمرين الجوارح على موافقة حكم الشرع ومخالفة  
 مقتضى الطبع وفي الابواب قهر القوى ورفض الدنيا وما فيها ودفع دواعي النفس ورد  
 فتاويها وفي مضمرا تها وخوافيها وفي المعاملات ربط القلب بالحق وقطع النظر عن الخلق  
 وفي الاخلاق الانسلاخ عن الطبائع والعادات المذمومة والرزائل والتخلق بالاخلاق  
 والفضائل وفي الاصول جعل الهوم هما واحدا وهو طلب المقصود والتأديب بين يدي المحبوب  
 وجعل ما سواه من المعدوم المفقود وفي الادوية تعليق الهمة بالحق وحده وتصفية البصيرة  
 عن كل ما بعده وتقرين الباطن بما سوى العلم اللدني والسكون الى النور الحقيقي وفي  
 الاحوال الانجذاب الى ما جذب اليه بقوة الشوق والانجلاء عن قيود أحكام العلم بحكم  
 الحق وفي الولايات نفي التلوينات عن ظهور بقايا صفات النفس والقلب وأحكام العقل  
 بالغيبة عن رؤية الاغيار واصناف الممكنات ورسوم المحدثات وأحكام الفصل وفي  
 الحقائق رفع حجاب العلم عن مراحمة العيان وأحكام الاتصال والانفصال والاكوان وفي  
 النهايات تصفية المعرفة عن العلم وتصفية شهود الحق بالحق عن رسم شهودك وعن شهود  
 الغير حال البقاء بعد الفناء عند ظهور الكثرة في الوحدة حتى لا يناسب الحدوث القدم ولا  
 يعارض الفرق الجمع (ثم السماع) وهو في البدايات سماع الوعد والوعيد من واعظ ذكي  
 بصوت رخيم حتى يقع موقع القبول وفي الابواب سماع لمة الملك واجابة داعي الحق بعد تمييزها  
 عن لمة الشيطان وهو اجس النفس وفي المعاملات سماع اخبار الكتاب والسنة وتطبيق  
 المعاملة عليها وتباعد رها على توحيد الوجهة وفي الاخلاق اجابة داعي الحق الى التخلق  
 بأخلاقه والرضا بأحكامه وفي الاصول سماع القلب خطاب الرب بقوله فاذا كررني اذكركم  
 وتقر يبه بقوله من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا  
 ومن اتاني شيئا اتيت به هرولة وفي الادوية تائق الحكم وقبول الالهام وفي الاحوال قبول  
 ملاطفات الحق في تحببه الى العبد وسماع خطاب اتباع الحبيب في قوله فاتبعوني يحببكم الله  
 وفي الولايات سماع اني انا الله من سره ثم من كل شيء وفي الحقائق سماع الاستجابة عند سماع  
 قوله تعالى فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعاني فليستجيبوا لي وسمع الحق وسماع قوله تعالى  
 ونحن اقرب اليه من حبل الوريد بسمعه حين كان الحق سمعه وفي النهايات سماع العبد  
 تلبيس هذه مقدمات اصولها في البدايات مشتركة في كونها رفع الكائنات الطبيعية  
 عن وجود القوى وقمع دواعي الهوى حتى تنفعل القوى من نور القلب فيقبل الى الحق فتنتفع



للسالك أبواب الغيب ويتطرق فيها إلى حضرة الرب ولهذا سمي القسم الثاني قسم  
 الابواب وهي مشتركة في كونها المفعولات عن النور القدسي وتنورات للردع النفس  
 تصير النفس بها الوأمة بعد أن كانت أمارة بالسوء (وأول هذه الابواب هو الحزن) وصورته  
 في البدايات الاحساس عند اليقظة بتألم الباطن الحاصل من الوقوع في ورطة الغفلة التي  
 قبلها بمنافيات الفطرة من كدورات غواشي النشأة فكأنه قد أصابه الحزن من نوم  
 الغفلة فلم يحس بالآلم فأحس به عند زوال الخدر حالة اليقظة وهو في الابواب الحزن على  
 التقصير في الطاعات والتورط في الجفاء وضياح الايام وفي المعاملات الحزن على تفرقة  
 الخاطر وتعلق القلب بالغير والسوى وفي الاخلاق توجع الباطن على فقدان الملكات  
 القاضية والفضائل الحميدة وفي الاصول الحزن على فتور العزم وسدأدب الحضرة  
 بالمعارضات دون الخواطر والاعتراض على الاحكام ونسيان حق الرب بمعارضات القصد  
 وفي الادوية الحزن على الجهل والاشتغال عن شهود الحق وذهاب الهمة وفي الاحوال  
 الحزن على السلو عن المحبوب وعلى فقدان الوحدة ولوعة الشوق وفي الولايات يتقلب الحزن  
 سرورا فان لم يمتلئ السر سرورا يحصل الحزن على فقدان السرور وكدورات الباطن وعلى  
 فقدان التمكن عند حدوث التلون وفي الحقائق الحزن عند الاحتجاب بالصفات عن شهود  
 الذات على فوات صورة الجمع وفي النهايات لا يوجد الحزن الا عند أوائل الفرق بعد الجمع  
 قبل التمكن بأحدية الفرق والجمع كقوله تعالى فلعنك يا خضع نفسك على آثامهم ان لم يؤمنوا  
 بهذا الحديث أسفا (وثانيها الخوف) وهو في البدايات خوف الموت قبل التوبة وأصله في  
 الابواب خوف العقوبة بمصديق الوعيد وذكرا الجنابة ومراقبة العاقبة ودرجته في  
 المعاملات خوف المسكر بالصدود والاعراض وزوال لذة الحضور والمراقبة وفي الاخلاق  
 خوف النقص وفقدان الكمال وفي الاصول خوف المسكر بالصدود والنقص وفقدان لذة  
 الانس وفتور العزم وقصور الارادة وفي الادوية خوف قصور الهمة والبقاء في الجهل  
 والذلة وفي الاحوال زوال الشوق والوجد وفي الولايات يصير الخوف هيبته الاجلال بتجلى  
 العظمة وفي الحقائق هيبته تمنع المشاهد من الانبساط وتقسم المعاني بصدمة العزة وفي  
 النهايات هيبته القهر عند منادى تجلى الذات وطمس رسم العبد ثم ينهض عنها ثوب هيبته  
 عند القضاء المحض (وثالثها الاشفاق) وفسره الشيخ بأنه دوام الحذر مقرونا بالترحم وذلك  
 أصله وصورته في البدايات الاشفاق على العمل أن يصير الى الضياع ومعنى أصله في الابواب ان  
 يحذر من الموبقات ترحما على نفسه وإبقائها وذلك هو الاشفاق عليها ان يجمع سادها مبالا الى  
 الهوى ومعاندة الشريعة والطريقة لما ان من طباعها الملح والاباء ودرجته في المعاملات  
 اشفاق على الوقت ان يشوبه تفرقة أي نظروا التفات الى الغرقانة ينال في الرعاية والمراقبة لان  
 الحضور مع الحق جمع ولا رعاية ولا مراقبة الا بالحضور معه تعالى وفي الاخلاق اشفاق على  
 النفس ان تريد غير مراد الحق وعلى الخلق ان يعاقبوا بمعاصيهم لمعرفة مقاديرهم وفي



الاصول اشفاق على القلب ان يعرض له سامة أو قرة تمنعه عن الترقى أو شبهة تؤمن بقيته  
 وفي الادوية اشفاق على العقل ان يمنع طريقه شيطان الوهم ويعارضه في العلم وعلى البصيرة  
 ان يعرض دونها بحجاب السكون وفي الاحوال على السراى الباطن ان يعرض له السلوعن  
 المحبوب أو يخمد فيه لهب الشوق الى المعشوق وفي الولايات اشفاق على الوقت الذي يسيره  
 التلون والتمكن ان يغلبه حكم فيميل الى الوجود ويذهل عن الشهود وفي الحقائق اشفاق  
 في مقام الخفاء ان يبقى في السكر ويحرم لذة الصحو أو يبقى في فقد الفصل فيحرم كمال الوصول  
 وفي النهايات اشفاق في مقام التحقيق عن ان يمنعه عن محض التوحيد (ورابعها الخشوع)  
 وصورته في البدايات خضوع الجوارح في الطاعات وأصله في الابواب انكسار الحن النفس  
 وسكون في قواها الطبيعية استسلاما لحكم الحق واتضاعا للنظر وخشية لعظمته ودرجته  
 في المعاملات تصاغري في القلب عند المراقبة وانكسار فيه للعق وتخاقر بنفسا من الوقوف على  
 آفات النفس والعمل قال الله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم هم وجلة انهم الى ربهم  
 راجعون وفي الاحوال خمود نار الطبيعة بنور الحق ورؤية فضل كل ذي فضل من الخلق عليه  
 والانتخايع عن هيآت النفس بقبول دعوات الرب لتقلب رذائلها فضائل وفي الاصول اسلام  
 الوجه لله تعالى منقمة في جنب نفسه منقهر في ذل عدمه قضاء لحق الروية ومبالغة في  
 التذلل عند تجلي العظمة واستسلاما لحكم القضاء وانتخايعا من عمله بترك الاعتراض وفي  
 الاحوال اذعان بحكم الحال وانسلاخ عن أحكام العلم وفي الولايات تنسم نسيم القناء لبلوغ  
 الغاية في الصفاء وفي الحقائق القناء عن الصفات بانحائها في صفات الحق وفي النهايات  
 التجرد عن البقية واعتبار الاثنيينة (وخامسها الانخبات) وصورته في البدايات سكون  
 النفس الى الرجوع عن المخالفات وأصله في الابواب ورود المأمن من الرجوع الى ما تاب عنه  
 والتردد ودرجته في المعاملات سكون النفس الى الاستقامة الى الله في الرعاية والمراقبة حتى  
 تستغرق لعصمة الشهوة وفي الاخلاق سكون النفس الى الخلق باخلاق الحق والتمتع  
 بنور القدس وفي الاصول سكون القلب في السراى الحق بحيث لا يتقص ارادته سبب ولا  
 يزيل أنسه عارض وفي الادوية سكون العقل الى ان يصير بصيرة ولا يلتفت الى الغير لفته  
 ولا يوجه همهته الا الى الحق وفي الاحوال سكون السراى المحبوب منجذبا اليه منقادا لجذبه  
 مشتاقا وفي الولايات سكون الروح الى الحظ وانجذاب بالغيب عن التلون الى التمكن وفي  
 الحقائق استقرار الاتصال باستمرار الشهود والاتصال عن الرسوم وفي النهايات سكون  
 الى الحق وفرار بقاء رسوم الخلق (وسادسها الزهد) وصورته في البدايات ترك الشواغل  
 وقطع العلائق ودفع العوائد وأصله في الابواب الرغبة عن الشيء بالكفاية ودرجته في  
 المعاملات الزهد في الفضول والاقتصار على الحقوق ليتفرغ الى عمارة الوقت بالحضور وقطع  
 الاضطراب في التوجه وفي الاخلاق التجرد عن الميل الى الفاني ليتعود بالايثار ويحترز عن  
 وصمة الشح ورق السكون ليكون من الاحرار وفي الاصول تجنب ما دون الحق عن طريق



القصد ولزوم الفقر لغنى القلب بالحق وفي الادوية تصفية الباطن عن ظلمة الكون  
 واختيار البصيرة الى نور القدس وفي الاحوال الاعراض عما سوى المحبوب والوحشة عن  
 غير ما أنس به من نور تجلى المطلب وفي الولايات الاستجاش عما ينطلق عليه اسم الغير  
 والاستر واح الى من يرى منه كل خير وفي الحقائق رفع محاسن الصفات عن مزاجية شهود  
 جمال الذات وفي النهايات نفي البقية بحق رسم الاثني عشرية (وسابعها الورع) وصورته في  
 البدايات تجنب المحرمات وأصله في الابواب تجنب القباح من المسكروحات والدنات  
 الثلاثة عند ذوى المرات وان لم تكن محرمة شرعا صونا للنفس ونظرفا ودرجته في  
 المعاملات التورق عن الفضول الشاغلة عن المراقبة والرعاية والتحفظ عن الاعتداد بالخلق  
 في المعاملة وفي الاخلاق صون النفس عن دنس الطباع والوقوف بدور المكارم والفضائل  
 وفي اصول التورع عن الالتفات الى من توجه الى جنبه والتمترع عن التردد في العزم  
 والتوقف دون يابه وفي الادوية التخرج عما لا تحققه البصيرة ولا تنزل في السكون اليه  
 السكينة وفي الاحوال التخرج عما لا يستحسنه الذوق ولا يجذبه اليه الشوق تثبتا لحكم  
 الحب وتغلبا للصيانة الى الرب وفي الولايات التورع عن كل داعية تدعو الى شتات الوقت  
 وعن كل شاغل عن الحق موجب للمقت وفي الحقائق التورع عن كل ما يمنع المعايمة ويثبت  
 بينه وبين حبيب الغيرة وفي النهايات التولي عن كل ما يعارض حال الجمع بحق الرسوم حتى  
 رؤية كونه في الجمع (وثامنها التبتل) وصورته في البدايات الانقطاع عن التلذذ بالمعاصي  
 وتجرد النفس عن التزوع اليها وأصله في الابواب الانقطاع عن الحظوظ والهوى الى  
 الغير خوفا ورجاء ومبالاة به بحال ودرجته في المعاملات الانقطاع الى الله عن فعله وحاله  
 وقوته بتسليم النفس وتقويض الامر اليه وفي الاخلاق الانقطاع الى الله بتجريد النفس  
 عن الهوى وتركيتها عن ظلمة طبائعها وهياتم التنوير بنور أخلاقه وصفاته وفي اصول  
 الانقطاع الى الحق بالتوجه اليه عن الخلق أنسابه ووحشة عنهم وفي الادوية الانقطاع الى  
 نور القدس والافتخار من الوتوف مع النفس وفي الاحوال الانقطاع عن المكسب  
 والانتفاء للمطلب وفي الولايات الانقطاع عن أحكام الامكان وآثار الخليفة الى أحكام  
 الوحدانية وأوصاف الالهية وفي الحقائق الانقطاع عن رسم الاثني عشرية بطلب الانغماس  
 في الهوية وفي النهايات الطمس في الجمع بالكلية والحق في الحق مع الامن من البقية  
 (وتاسعها الرجاء) وصورته في البدايات توقع النجاة وأصله في الابواب رجاء الثواب ودرجته في  
 المعاملات رجاء القرب والكرامات بالحكمة والرعاية وفي الاخلاق رجاء مقام القوة لجهة  
 المروءة وفي اصول بالانس والغنى بالحق عن الانس وفي الادوية توقع نزول السكينة عند  
 وقوع البلية وانتظار الطمأنينة عند نزول السكينة وفي الاحوال توقع اللقاء عند شيم البرق  
 وكمال السرور عند حصول الذوق وفي الولايات توقع وقت التمكن عند ظهور التسلون وفي  
 الحقائق توقع المشاهدة حين المكاشفة كما في قوله تعالى أرنى آياتي لك وتوقع المعايمة عند



## الشاهدة كما في قوله

يبنى وينسبك أي نازعي \* فارفع بفضلك أي نبي من البين  
 وفي النهايات استيهاب مقام أحد الجمع والفرق حال ظهور الفرق الثاني والتساوي في ظهور  
 الخلق (وفاشرها الرغبة) وصورتها في البدايات ميل النفس ودرجتها في المعاملات رغبة  
 أرباب الشواهد فيها وتكوينه بشهادتها ليسا وأما راحم عقولهم وأوهامهم بحسب عاداتهم  
 وفي الاخلاق الرغبة في خصال القوة والاستعداد وكمال الولاية وفي الأصول الرغبة في  
 المقصود بالاعراض عما سواه والانس بذكره وما يلقاه وفي الادوية الرغبة فيما ينجلي له بصره  
 من الانوار التي تثبت بها طمأنينته والانه التي تعلو بها همته وفي الاحوال الانجذاب الى  
 ما يجلبه اليه الشوق ويحكم بسلامته المذوق وفي الولايات الانغماس في انوار الصفات والاقتنان  
 بحاسنها قبل شهود جمال الذات وفي الحقائق الانجبار على ما يعين من انوار جمال الذات مع  
 بقية خفية منه مستغرقة في تلك السجرات وفي النهايات المعية مع الحق بدون المقارنة بل  
 التحقق بتحقيقه فوق توهم المقارنة ثم لما صار لوامه أخذت في المعاملات اصلاحيتها لقبول  
 حكم القلب وصيرورتها مطهشة تدعن له بعض الاذعان وان جمعت وأبت في بعض الاخيان  
 اسكنهم المقلب في ذلك بل نذمت في الساعة ولا مت نفسها وعادت الى الطاعة فالقلب غالبا  
 يستعملها في طريق الاطمئنان ويكافها بما يزداد به الايمان (وأول ما بدأ به من المعاملات  
 الرعاية) وأصلها في هذا الباب رعاية الاعمال باجرائها مجرى العلم وتوقيرها بتقديرها مع الجد  
 في القيام بها من غير نظر اليها وريّة تزيين النفس وصورتها في البدايات الانقياد بحكم  
 الشرع وان كان مع كلفة ما وفي الابواب تمون القوى البدنية والنفسانية بها وأما درجتها في  
 الاخلاق فنفس الخلق بها وفي الأصول رعاية المقصد عن الميسل والعزم عن الفتور والارادة  
 عن النقصان والادب عن الاهمال ولولحظة وفي الادوية رعاية العقل عن الحكم بالقياس  
 وفي الاحوال رعاية الوهب والخدر عن شوب الكسب والحجب به وفي الولايات رعاية الوقت  
 بالصفاء عن ربه وفي الحقائق رعاية المشاهدة عن شهوده والمعاينة عن أن تكون بعينه  
 وفي النهايات رعاية ازالة الحق اذ لا يكون في ازالة الاله ووحده (ثم المراقبة) وصورتها  
 في البدايات محافظة الجوارح من المخالفات وفي الابواب مخالفة قوى النفس تحفظا من  
 دواعيها وأصلها في المعاملات مراقبة الحق بالقلب على الدوام في السير اليه بين تعظيم مذهل  
 ومدانة حاملة وسرور باعث ودرجتها في الاخلاق مراقبة الحق في تجليه لعباده باخلاقه حتى  
 يتخلق بها وفي الأصول دوام ملاحظة المقصود في القصد اليه مع حفظ الادب معه وفي  
 الادوية مراقبة الحق في التوجه الى عالم القدس استنزالا للمعارف والحكم وسكونا الى حكمه  
 في القسم، تعرضا للنفحات بتروا الرعونات والمعارضات وفي الاحوال الانجذاب الى المحبوب  
 وشيم برق الكشف من جانب المطلب وفي الولايات مراقبة الانفاس المروحة عن كوب رسوم  
 الصفات والافات الصافية عن كدورات ظهورات البقيات وفي الحقائق مراقبة العنقوف



السكر ومراقبة الاتصال في الاتصال وفي النهايات مراقبة اشارات الازل على أحياء الابد  
 ومراقبة الخلاص من ربطة المراقبة بحق الرسم في عين الجمع (ثم الحسنة) وصورتها  
 في البدايات التخرج من الخلفات وفي الابواب من خواطرها ودواعيها وأصلها في المعاملات  
 تعظيم الأمر والنهي لمجرد المواقفة بحكم الوصف بحض العبودية لا خوف من العقوبة  
 ولا رجاء للثوبة ودرجتها في الاخلاق تصون عن مقتضيات الطباع ودنايا الاخلاق تعظيماً  
 للأمر بصفاياها وفي الأصول التحرز في العزم والسبر عن الالتفات الى السوى والغبروعن  
 سوء الادب في الحضرة وفي الادوية صيانة العقل عن الفكر حتى يصير بصيرة وصيانة  
 المهمة عن التعلق بما دون الحقيقة وفي الاحوال صيانة الحب أن يتعلق بالغير غير وصيانة  
 الشوق والوجد من السلوة وفي الولايات صون السرور أن يداخله أمن وفي الحقائق صيانة  
 البسط أن يشوبه جرأة وفي النهايات صيانة الشهود أن يعارضه سبب وصيانة الوجد أن  
 يزاحم رسم (ثم الاخلاص) وصورته في البدايات أن لا يشرك بعبادة به أحداً وفي الابواب  
 أن لا يخطر بباله غرض في العمل ولا يفتت من قوى نفسه داعية العز والجاء وغيرهما مما  
 يشوب نية القرب الى الحق وأصله في المعاملات اخراج رؤية العمل عن العمل والخلاص  
 من طلب العوض عليه والتزول عن الرضا به ودرجته في الاخلاق تصفيتها عن شوب رسمه  
 ورؤيته من فضل ربه لقوله تعالى واسبر وما صبرك الا بالله وفي الأصول رؤية القصد  
 والعزم من توفيق الحق وامتنانه والجد والجهاد في السبر مع الاحتماء عن شهوده وفي الادوية  
 تخليص العقل بنور البصيرة عن شوب الوهم وتخليص الحكمة والفراسة والا لهام من ظلمة  
 الكفر والرسم وفي الاحوال تصفيتها عن أحكام العلم وتجريدها عن شوب الكسب وفي  
 الولايات تصفية الوقت عن كدورة الرسم وفي الصفات بالطمس في عين الحق كما قال أمير المؤمنين  
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه كمال الاخلاص له نفي الصفات عنه وفي الحقائق صفوا المعالوم  
 مع محو الموهوم وفي النهايات اخلاص التوحيد بنفي الفرق عن الجمع في مقام الاحدية كما  
 قال رضي الله عنه نور يشرق منه صبح الازل قتلوح على هياكل التوحيد آثاره (ثم التهذيب)  
 وصورته في البدايات تحسين العمل بمواقفة العلم وفي الابواب تركية النفس عن الميل الى  
 المخالفات وأصله في المعاملات تهذيب الخلقة أن لا يتجالحها جهالة ولا يسوقها عادة الا يقف  
 عندها همه ودرجته في الاخلاق تهذيب النفس عن الرذائل وترتيبها بالفضائل وفي  
 الأصول تحسين الادب مع الله في السلوك وفي الادوية تهذيب العقل بالاستنارة بنور القدس  
 والتزهد عن أحكام الوهم والحس وفي الاحوال تهذيب الحال عن الميل الى حكم العلم والخضوع  
 للرسم والالتفات الى الخطر وفي الولايات تهذيب الوقت عن مداخلة الرسم وتهذيب الصفاء  
 عن كدورات السكون وتهذيب التمكن عن التسلون وفي الحقائق تهذيب السكر عن المحو  
 والاتصال عن التنويه وفي النهايات تهذيب عن الجمع والفرق بلا رؤية التهذيب بل  
 بالغية في الجمع عن رؤية الجمع (ثم الاستقامة) وصورتها في البدايات الوفاء بعهد التوبة



والثبات على حكمها وفي الابواب استسلام قوى النفس بحكم القلب وأصلها في المعاملات  
الاستقامة في التوجه الى الله والسير نحوه بالثبات على طريق السنة وعدم الالتفات الى  
السكونين وحظ الدارين ودرجته في الاخلاق سلوك العدالة وملازمة الصراط المستقيم في  
ظل الوحدة وفي الاحوال الاستقامة في القصد عند السلوك في طريق الولاية \* وفي  
الادوية الاستقامة في تحصيل العلم والحكمة حتى البلوغ الى علو الهمة \* وفي الاحوال  
الاستقامة في الحب بشهود الحقيقة لا كسبابل انجذابا وجذبا وفي الولايات الاستقامة في  
الحق بالحق وفي الحقائق الاستقامة في المشاهدة وترك رؤية المشاهدة والغيبة عن تطلب  
الاستقامة وفي النهايات الاستقامة في البقاء بعد الفناء بالله فيكون سيره سير الله بشهود  
اقامة الحق اياه وتقويمه له (ثم التوكل) وصورته في البدايات ترك الافعال العادية الصادرة  
من الهوى بالترام الافعال المأمور بها \* وفي الابواب اعتقاد كون الحول والقوة على الفعل  
بالله وأصله في المعاملات كلة الامر الى موكله والتعويل على وكالته ودرجته في الاخلاق  
الحياة من التولي لتحقيق أن الامر كله لله فليس له من الامر شيء حتى يكاه اليه ولا ملك له حتى  
يحدوكملا في التصرف فيه فيستحي منه ويتواضع له مستعيذا به داعيا بقوله اللهم آت نفسي  
تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها ويرى أن الخلق الحسن من فضله  
تعالى ومنته لا من كسبه وقوته وفي الاصول الاتكال في القصد والعزم على توفيقه والاعتماد  
عليه في سيره وتسليمه وفي الادوية الانسلاخ عن عقله والتعويل على علمه تعالى وفضله  
\* وفي الاحوال الانقياد بحضرة والانغمار في حبه والانخلاع عن كسبه وفي الولايات الفناء  
في أفعاله تعالى عن فضله لتحقيق ان الله متولي أمره وفي الحقائق شهود ماله كنهه تعالى  
وقادريته وعجز الكل عن قيامه بعبوديته لاصالة عدميته \* وفي النهايات القيام بالله في كل  
الامور لابن نفسه (ثم التفويض) وصورته في البدايات الانقياد للامر والاستسلام للطاعة  
بترك التدبير وفي الابواب البراءة من الحول والقوة للعلم أن القوة لله وأصله في المعاملات  
ترك التعرض للعالم لمن له الامر بتخليه وشأنه وعدم التصرف فيما ليس له اذ لا يملك في عمل  
استطاعة ودرجته في الاخلاق تفويض النفس الى ماله كما ومسديرها داعيا بدعاء النبي  
عليه السلام اللهم اهدني لا حسن الاخلاق لا يهدي لا حسنها الا أنت واصرف عني سيئها  
لا يصرف عني سيئها الا أنت وفي الاصول ترك الاسباب بمعاينة الاضطرار وعدم الاختيار  
ودوام الاقتدار وانتفاء الاقتدار بحيث لا يرى لسعيه أثرا ولا غير الله تأثيرا تصديقا لقوله تعالى  
هو الذي يسيركم في سيره مع المسبب لا مع نفسه وفعله وفي الادوية الانسلاخ عن حكمه  
والانخلاع عن همته معتمدا على هدايته تعالى لا على بصيرته وفي الاحوال شهود أخذ العمل  
بناصيته وانفراده تعالى بملك الحركة والسكون في برية ورؤيته حبه رشفة من محبته وفي  
الولايات شهود تولى الحق اياه وكوبه سمعه وبصره ولسانه وبده ورجله كما في الحديث وفي  
الحقائق شهود تصرف الحق اياه في القبض والبسط والسكر والحو والفصل والوصل وفي



النهايات تسليم الوجود لمن له الوجود وشهود وجه الحق بالحق متحققا بمعنى قوله تعالى كل شيء  
هالك الا وجهه (ثم الثقة) وصورتها في البدايات تصديق الخبر جزما وفي الابواب الاعتماد  
على ذهاب القوى والقدر وأصلها في المعاملات الآيات من مغالوات الاحكام والتخلص من  
فخاة الاقدام ثقة يسبق الحكم بالاقسام ودرجتها في الاخلاق الوثوق بقول النبي صلى الله  
عليه وسلم فرغ الله تعالى من أربعة أشياء الخلق والخلق والرزق والأجل وفي الاصول  
الوثوق بانه هو القادر لا غير وفي الادوية الوثوق بقوله هو العليم الحكيم وفي الاحوال  
الوثوق بالعناية الازلية والتحقق بمعنى قوله يحبهم ويحبونه وفي الولايات الوثوق بقوله وهو  
الولي الحميد وفي الحقائق الثقة بأوليته تعالى في معانيته والتخلص من رسوم أنانيته وفي  
النهايات الوثوق بقيوميته تعالى والامن من فناءه (ثم التسليم) وصورتها في البدايات تسليم  
الاحكام الشرعية بلا اعتراض عليها ولا طلب لعلتها وفي الابواب استسلام القوى لها  
والاذعان لمقتضاها بلا نزاع ولا كره وأصلها في المعاملات تسليم ما يراحم العقول ولا يشق على  
الاولهات مما يغالب القيام من سبب الذوق والقسم والاجابة لما تقرغ من الالهوال ودرجته  
في الاخلاق الاذعان لما ثبت للنفس على خلاف مقتضى طبعها من الصبر مكان الطيش  
والايتار مكان الشح ويلزمها العدالة والتوسطه ويلزمها الافراط والتفريط في كل خلق  
وفي الاصول تسليم المقصد الى الكشف لقوة الانس وفي الادوية تسليم البصيرة والحكمة  
الى الهممة الى الحق وفي الاحوال تسليم الامور الى الحق ليقوى الحب ويشتد الجلب وفي  
الولايات تسليم الرسم الى الحقيقة والاختلاص عن صفات الخليفة وفي الحقائق تسليم العناية  
الى المعائن والحياة الى الحى بالذات وفي النهايات تسليم مادون الحق الى الحق مع السلامة من  
رؤية التسليم بمعية تسليم الحق اياك اليه ولما تكررت المعاملات المقرونة بالنيات  
الصادقة حدثت في النفس الاخلاق الفاضلة وانما ميراث المعاملات القلبية بظهور الهيات  
النورانية الراحة في النفس بدوام مواظبة القلب عليها فتأخذ النفس في الالهة ثنان  
ومطاوعة القلب بالاذعان فتتخلق بالاخلاق والملكات المرضية التي هي مبادئ الافعال الجميلة  
فهي الصبر عن المرغوب وهو فضيلة القوة الشهوانية أو على انكروه وهو كمال القوة  
الغضبية وصورتها في البدايات حبس النفس عن المعاصي وعلى الطاعات بثبات عنيها وفي  
الابواب حبسها ومنعها عن النزوع الى الشهوات وتعويدها كفافا لعبادات وترك الجزع  
على البليات وفي المعاملات منعها عن الركون الى البطالة وحثها على مشايعة القلب في الرعاية  
\* وأصلها في الاخلاق الصبر عن المخالفة حياء وعلى البلاء حرمة ودعاء ودرجته في الاصول  
الصبر على سواء السبيل وقصد السلوك الى الحق وعن الالتفات حتى النفس وفي الادوية  
الصبر على تعظيم الحق واعلاء الهممة وفي الاحوال الصبر على الله وفي الولايات الصبر على الله  
أى في تجليات صفاته والاتصاف بها وفي الحقائق الثبات على دوام الشاهدة والمعاينة وعن  
ملاحظة الغير والمقارنة وفي النهايات الصبر لله في مقام البقاء به دائما (ثم الرضا) وأصلها



في هذا القسم الرضا عن الله في كل ما قضى وقدر وهو نتيجة رضا الله تعالى عن العبد في قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وصورته في البدايات الرضا بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ورسولا وفي الابواب وقوف العبد حيثما أوقفه الله تعالى من الحدود الشرعية لا يطلب الاعتداء عنها ولا يميل الى الرخص وفي المعاملات ولوع النفس بها وبديل الوسخ بلا ذكره فيها وفي الاصول أن يرى قصد السلوك وعظم السيرة واردة الحق من الله تعالى لا من نفسه لقوله تعالى لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين وفي الادوية رؤية قطعها بهداية الله وتأيد به والرضا بتوفيقه لما أتى وتسديده وفي الاحوال لا يرضى الا بحب الله وحده ويغار على المحبوب أن يعلق بغيره وده وفي الولايات فناء ارادته في ارادة الحق بالسكينة والانخلاص عن جميع صفاته وعن البقية وفي الحقائق الانطماس في نور تجلي الهوية وعدم الشعور بالاثنية وفي النهايات القيام في صفاته وذاته فلا يرضى الا برضا الله تعالى كما في سائر رسومه (ثم الشكر) وأصله في هذا القسم الشكر على المكاره كالشكر على المحاب وصورته في البدايات الثناء على المنعم باللسان والحوارج وفي الابواب معرفة النعم ورؤيتها من المنعم وفي المعاملات رؤيتها من نعمها ومنما من الله تعالى في حقها والشكر على اقداره وتمكينه عليها وتوفيقه لها ودرجته في الاصول رعاية آداب الحضور والشكر على نعمة القصد والعزم والفقر والغنى وفي الادوية سلوك مسلك العلم وفي الاصول استعلاء البلاء وفي الولايات أن لا تشهد في النعم الا بالمنعم دونها وفي الحقائق الاستغراق في نور الجمال وفي النهايات أن لا يشهد من الحق نعمة ولا شكره لاستهلاكه في عين الجمع ومحض التوحيد (ثم الحياء) وأصله في الاخلاق انه كسار يعتر به من علم القرب واستحقاق نفسه عن استئثار حب الرب وصورته في البدايات الحياء من المخالفات والتقصير في المجاهدات وفي الابواب الحياء من الاشراف على علل معاملاته ودرجته في الاصول الحياء من الفتور في السلوك والتقصير عن رعاية آداب الحضور وفي الادوية الحياء من العجز في الجري على مقتضى العلم وابقاء حقوق التعظيم وفي الاحوال الحياء من ظهور النفس بوجودها وصفاتها ومخالفة حكم العلم بحكم الحال بينهما وفي الولايات انكسار مشوب بهيبة الاجلال عند تجلي العظمة وحياء من كدورة التفرقة عند صفاء الوقت وفي الحقائق الحياء من حجب البقية عند المعايمة ومن افراط البسط لغلبة السكر وفي النهايات الحياء من العجز في القيام بحقوق العبودية عند أوائل مقام البقاء قبل كمال الاستقامة (ثم الصدق) وأصله في هذا الباب صدق القصد المهيمن للسيرة في طريق الولاية وصورته في البدايات الصدق في الاقوال والاعمال وفي الابواب الصدق في النيات والدواعي وفي المعاملات الصدق في الرعاية والمراقبة وما بينهما من الاعمال القلبية ودرجته في الاصول المبالغة في الجد وعدم الالتفات الى ترفه الرخص وفي الادوية صدق الفراسة وعلو الهمة وفي الاحوال الجري بحكم الحال لا بحكم العلم وفي الولايات تصفية الوقت عن شوب الاكوان والرجوع الى العدم



بمقتضى الاحكام وفي الحقائق الصدق في الطمع بنور القدس وفي النهايات الصدق في  
 محق الرسم في عين الحق (ثم الايثار) وأصله في الاخلاق ايثار الغير على نفسك بما يخص بك  
 وان كان بك حاجة وفي البدايات اتفاق ما فضل من وقتك وترك الذخيرة مقنا للشع طوعا  
 وفي الابواب قطع رحم تعلق حب المال عن النفس وفي المعاملات اختيار رضا الله على رضا  
 الغير في البذل وان كان ذلك الغير نفسك ودرجته في الاصول بذل المال والروح في سبيل الله  
 لثلاثي من السير الى الله وفي الادوية رفع الهمة عن التعلق بمادون الحق وصرفها عما  
 سواه وفي الاحوال عدم الالتفات الى ماسوى المحبوب بتوحيد الهم والوجهة وفي الولايات  
 القضاء عن الافعال والصفات بايثارها لمن له الكل وفي الحقائق الانفصال عن السكونين  
 واقناء البقاء وفي النهايات محق الانية وفقد البقية ونقض الرسوم بالكلية (ثم الخلق)  
 وأصله في هذا القسم حسن المحبة مع الحق والخلق أمام الحق فالوفاء بعهدك والشكر على  
 ما منحه العذر في كل ما منك وأمام الخلق فبذل المعروف وكف الاذى واحتماله وصورته  
 في البدايات الوفاء بالعهود الشرعية امثالا وانتهاء وسلامة الخلق منك قال صلى الله عليه وسلم  
 الا أنبشكم بخياركم قالوا نعم قال كل تقى نقي محبوم القلب قيل يا رسول الله من محبوم القلب قال  
 الذي ليس في قلبه غل ولا حقد ولا غش لاحد وفي المعاملات التخلق بتحسين الخلق ودرجته  
 في الاصول حسن التوجه الى الحق بالكلية والاعراض عن الخلق للجمعية وفي الادوية  
 معرفة حكمة الخلق والعمل بها بحسن القيام بشرائط العبودية وتوفية حقوق الربوبية  
 والشفقة على خلق الله لرؤيتهم تحت حكم الله وفي الاحوال الجري بحكم الحال مطلقا والنظر  
 الى الخلق بعين القناء والتخلص بالحذب عن الكسب وفي الولايات تصفية الخلق عن شوب  
 رسوم صفاته وأخلاقه وفي الحقائق تجريد التصفية عن رسم العبودية برؤيتها عن ربه وفي  
 النهايات التحق بأخلاق الحق عند البقاء بعد القناء (ثم التواضع) وأصله في هذا القسم  
 اتضاع العبد لصولة الحق بحكمه وخلقه وسلطانه وصورته في البدايات التواضع للذين  
 ظاهرا وفي الابواب باطما وفي المعاملات التواضع الحق احتشاما واحتراما وثقة وافتقارا  
 ودرجته في الاصول التواضع له في حسن أدب الحضرة بأن يرى سيره من محض الامتنان لا من  
 نفسه وفي الادوية أن يرى أن الاهتداء من تنور البصيرة بنوره لا من عقله والعلم والحكمة  
 من القائه لا من فكره وفي الاحوال اتضاعه لصولة الحق في تجليه وجانبه وفي الولايات  
 انتقاره تحت تجليات أسمائه وفي الحقائق محواسمه ورسمه وفي النهايات الرجوع الى  
 العدم الاصل في الاصل الازلي (ثم القوة) وأصلها في هذا القسم طهارة القلب عن غواشي  
 النشآت والرجوع الى صفاء الفطرة حتى يتصف بالعدالة التي هي جماع الفضائل الخلقية وطل  
 الوحدة الحقيقية ويتزهد عن الرذائل النفسية والالوان الطبيعية وصورته في البدايات الوفاء  
 بعهد الايمان وعقود الاسلام وترك الخصومة مع الانام وفي الابواب نسيان الاحقاد  
 والاذيات والتغافل عن الزلات وفي المعاملات قطع النظر عن الاعمال والاعراض عن



الأعواض ودرجتها في الأصول أن لا يتعلق في المسير اليه بدليل ولا يأنس مما سواه بخليل  
 وفي الأدوية تنوير العقل بنور القدس وتغزيه عن الميل إلى جانب الوهم والحس وفي الأحوال  
 الاكتفاء بالمواهب والارتقاء عن ريب المكاسب وفي الولايات التخلي عن كالات القلب  
 والتخلي بصفات الحق وفي الحقائق بذل الروح للفوز بحياة المحبوب وفي النهايات القيام  
 بالحق من غير رسم والوقوف مع الحقيقة لأمع الاسم (ثم الانبساط) وأصله في هذا القسم  
 إرسال النفس على مقتضى السجية والتجاشي عن وحشة الخشمة وصورتها في البدايات ترك  
 التكاف وفي الأبواب تغليب الرجاء على الخوف بحسن الظن بالرب وفي المعاملات  
 المبسطة مع الخلق بحسن العشرة والمراقبة مع الحرمة ودرجته في الأصول الانبساط في  
 الأقدام على طلب القرب بروح الانس والاجتناب عن الاجسام لقوة اليقين وفي الأدوية  
 الخروج عن قيد العقل بنور البصيرة والورود على حضرة الوحدة بعلو الهمة وفي الأحوال  
 الانبساط بقرط السرور في طلب السر والجسرة على المحول طلب التمكن وفي الحقائق  
 الانبساط ببسط الحق وطلب المنادسة لغلبة السكر وفي النهايات التحقق بالاسم الباطن  
 بعد طمسه والتبسط ببسط الحق في مقام البقاء بعد الفناء عن رسمه وإذا اطمأنت النفس  
 بكالات الاخلاق فرغ القلب عن تكملها إلى السير في الله والتوجه بالكلية إلى الجهة العلوية  
 لأن النفس رجعت إلى ربها راضية مرضية عن الركون إلى الجهة السفلية فشاعت في القصد  
 إلى الحضرة الالهية عن الهيات البدنية وهذا القصد أول منازلها في الولاية بعد كمال القوة  
 وهي أساس الأصول في طلب الفصول وأصل القصد ههنا قصد اجابة داعي الحق في باطن  
 العبد الجاذب اليه وصورته في البدايات تجريد في القصد للطاعة وفي الأبواب قصد بيعت  
 على الارتياض وبخلاف من التردد وفي المعاملات قصد يدعو إلى مجانبة الاعراض والاعراض  
 ولا يبعث الا على طلب القاء وفي الاخلاق قصد التخلق بالاخلاق المرضية والتخلي بخصال  
 الفتوة ودرجته في الأدوية قصد التنوير بنور البصيرة والتحقق بعلو الهمة وفي الأحوال  
 الجري على مقتضى الحال بالعشق والانخلاع عن حكم العلم والعقل وفي الولايات قصد  
 الاقتحام في بحر الفناء عند محو الصفات بنور الصفاء وفي الحقائق الخوض في الفناء مع  
 بغيته في غاية الخفاء وفي النهايات قصد الحق في عين الجمع بالحق والخلاص من رسم الخلق  
 (ثم العزم) وهو في الأصل الشروع في المسير ليشتد برق الكشف وابعاء الحال على العلم  
 واستدامة نور الانس وصورته في البدايات العزم على محافظة الحدود الشرعية وفي  
 الأبواب العزم على سلوك الطريقة بالاجابة لامانة الهوى وفي المعاملات استجماع قوى  
 الاستقامة وتوطئ النفس على ملازمة الصراط المستقيم وفي الاخلاق العزم على سلوك  
 طريق الفضيلة والتجافي عن الوقوف مع الرذيلة ودرجته في الأدوية استنارة ضمير  
 الطريق بنور البصيرة وطلب الامن بزوال السكينة وفي الأحوال الانصباب بقوة التشوق  
 إلى جانب الموصوف لما يجد من الذوق من سجات جمال المعشوق وفي الولايات عزم الاغتراب



عن الدارين في المنادمة والاستغراق في لوائح المشاهدة وفي الحقائق العزم على التخلص من  
 العزم بمعرفة علة العزم وفي النهايات الخلاص من العزم وتركه للبراءة من وجوده ورحمته  
 (ثم الإرادة) وأصلها في هذا القسم الإجابة لدواعي الحقيقة طوعا وصورتها في البدايات  
 ترك العادات ولزوم العبادات وفي الأبواب اعتلاق الرغبة بالحق والانقطاع عن الخلق وفي  
 المعاملات الاقبال بالسكينة على الحق والأعراض عن الخلق وفي الاخلاق البلوغ الى كمال  
 القوة والتفصي عن قواعد المروءة ودرجته في الادوية علو الهمة وتوحيد الوحدة وفي  
 الاحوال طلب الترقى الى ذروة العشق لنيل حلاوة الذوق وفي الولايات ارادة محو الارادة  
 والتفصي عن صفاته الموجبة للعباد وفي الحقائق التخلص عن البقية بطمس الاثنية  
 وفي النهايات التحقق بمشيئة الله حال التحقق بالبقاء بقاء الله قال الله تعالى وما تشاؤون الا ان  
 يشاء الله (ثم الادب) وأصله في الاصول الاعتدال بين القبض والبسط وصورة في البدايات  
 رفض الغلو والجفاء في الطاعة وفي الابواب تعديل الخوف والرجاء حتى لا يتعدى الاول الى  
 اليأس والثاني الى الامن وفي المعاملات اقامة حقوق التهذيب فيها وفي الاخلاق ملازمة  
 التوسط بين الافراط والتفريط ودرجته في الادوية أن لا يتشكل على حكم العقل ويسير  
 فيها بنور القدس وفي الاحوال أن يسير فيها بحكم الحال ولا يركن الى مقتضى العلم وفي  
 الولايات الترقى عن السرور الى ميدان المشاهدة والصفاء عن تكثر الصفات وفي الحقائق  
 الانقماص عن البسط بهيئة الاجلال عند البلوغ الى حضرة الاتصال وفي النهايات الغنى عن  
 التأديب بتأديب الحق والخلاص عن شهود أعباء الادب (ثم اليقين) وأصله ههنا الوقوف على  
 الحقائق بالكشف وصورة في البدايات تصديق ما جاء به الرسل وأثبتوه بالمعجزات يقينا  
 لا تقليدا وفي الابواب قبول ما غاب عنه من أحوال الآخرة يقينا وفي المعاملات اليقين في  
 باب توحيد الافعال وتعميم التوكل وفي الاخلاق اليقين بأن النجاة في كمال الخلق وحسنه  
 ودرجته في الادوية شهود الاشياء بنور البصيرة وفي الاحوال الغنى بالاستدراك عن  
 الاستدراك وبالعيان عن الخبر وفي الولايات خرق الشهود وحياب العلم وفي الحقائق حق  
 اليقين وهو استيلاء نور تجلى الحقيقة على ظلمة رسم العبد وفي النهايات الغنى عن التأديب  
 بتأديب الله والخلاص من شهود أعباء الادب (ثم الانس) وأصله الاسترواح بروح القرب  
 والانس بالشواهد التي تشهد بأنه قد تقدم في السلوك وتقرب وصورة في البدايات الانس  
 بالطاعات والمواقفات والوحشة من المعاصي والمخافات وفي الابواب الاستلذاذ بالبواعث  
 الباعثة على الخير واستكراه الرذائل وفي المعاملات توطين النفس عليها والتروح بها وفي  
 الاخلاق استهباب الفضائل واستكراه الرذائل ودرجته في الادوية الانس بما يجلبه  
 نور البصيرة وبما يروح من نور السكينة وفي الاحوال الانس بنور الكشف والترقح بروح  
 الجمال وفي الولايات الانس بالتجليات في الحضرة الواحدة وفي الحقائق الانس بنور  
 جمال الذات المشرق من وراء حجب الصفات وفي النهايات انس اضمحلال الرسوم بالسكينة



في عين الجمع الاحدية (ثم الذكر) وأصله ههنا الخلاص من النسيان بدوام حضور القلب  
 مع الحق وصورته في البدايات الذكر الظاهر وفي الابواب الذكر الخفي وفي المعاملات ذكر  
 الفعال لما يريد رؤية الافعال كلها منه والامور كلها ايده وفي الاخلاق ذكر الاخلاق  
 الالهية والتشويق الى التخلق بها ودرجته في الادوية تلقى المعارف والحقائق منه واللقاء  
 السمع في اسرار اليه وفي الاحوال لزوم المسامرة والمنساجة وفي الولايات دوام المصافاة  
 والمنساجة وفي الحقائق دوام المشاهدة والمعاينة وفي النهايات شهود ذكر الحق اياك  
 والتخلص من شهود ذكر اياه ومعرفة افتراء الذاكر في بقائه مع ذكره (ثم الفقر) وأصله  
 الرجوع الى عدمه الاصل بحكم السبق الازلي حتى يرى وجوده وعمله وحاله ومقامه كلها فضلا  
 من الله وامتنانا محضا وصورته في البدايات ترك الدنيا ضبطا وطلبها وفي الابواب تجريد  
 النفس من التعلق بها والميل اليها وفي المعاملات الذهول عن تركها ذكر اوتها وورا وجودها  
 وعدمها وحسنها وقبحها وفي الاخلاق الشكر عند وجودها وعدمها والمواساة بمما رزق منها  
 ودرجته في الادوية رؤية الدنيا وما فيها ملك الحق وانفاق ما استغنفا فيه منها كما امره وفي  
 الاحوال رؤية نفسه ملك الحق يتصرف فيه كيف يشاء وفي الولايات القضاء في الصفات  
 وفي الحقائق الوقوع في يد المنقطع الوحيداني وفي النهايات الطمس في عين الجمع الاحدية  
 بالكلية وقيل اذا تم الفقر فهو الله (ثم الغنى) وأصله في هذا الباب غنى القلب وهو سلامة  
 من السبب برؤية السبب ومسالمة للجمع وصورته في البدايات القناعة بمما رزق  
 وفي الابواب ترك الطمع والياس عما في أيدي الناس وفي المعاملات الاستغناء بما قدر الله له  
 عما سوى الله تعالى وفي الاخلاق الغنى بغنى الحق للتخلاق بأخلاقه ودرجته في الادوية  
 الغنى بالعلم والحكمة والسكون الى الله بالامن والطمأنينة وفي الاحوال الغنى بما  
 رزق من الذوق وفي الولايات التحقق بما لكبة الحق بالملك التمام وفي الحقائق الغنى  
 بسجحات الذات عن أنوار الصفات وفي النهايات الغنى بالحق (ثم مقام الموارد) وأصله ههنا  
 تخصيص العبد بالاستعداد التام بحسب العناية ووضع عوار النقص عنه وصورته في  
 البدايات عصمته عن الجفاء والمخالفة وفي الابواب تنقيص الشهوات عليه مع استشرافه  
 اليها وتعويق الملاذ عنه وسد مسالكها عليه ككراها وفي المعاملات اجراء الخبرات  
 والتجربات على يده وتوفيقه للاعمال القلبية والاستقامة الى الله وفي الاخلاق تركية نفسه  
 وبعثها على الفضائل والكمالات الخلقية ودرجته في الادوية تأييده بروح القدس وتنوير  
 بصيرته بالقاء الفراسة والالهام والوحى وفي الاصول جذبه اليه والقاء المحبة عليه وفي  
 الولايات تمكينه عليها وتصفيته بالكشف حتى يبلغ مقام المسامرة والمكاشفة وفي  
 الحقائق اجتهاده واصطفاؤه واصطناعه لنفسه وفي النهايات استخلاصه بخالصته  
 واختصاصه بخلاقة بيا ووليا واذا انتقل الى مقام العقل ورأى عيوبه بدأ بالسير في الادوية  
 والترقى الى عالم القدس وقصد النزول بالوادي المقدس فأول منازل الاحسان وهو ههنا



تهذيب القصد بعلم الشريعة والطريقة فيكون قصده مطابقا للاصرار من شوب الرياء والغرض وطلب العوض واحكامه بالجزم وتوطيد النفس على ثبات العزم وعدم التورق فيه وتصفيته عن النظر الى غير المقصود بشهود المعبود وعدم الالتفات الى الغير ولو نفسه وصورته في البدايات أن يعبد الله معتقدا بأنه يجرأى من الله والتوجه اليه كأنه يراه بقلبه وفي المعاملات شهود الحق في المراقبة والاخلاق بقطع النظر عن الخلق وفي الاخلاق رؤيتها من الله لا من نفسه لقوله تعالى واسبرو وما صبرك الا بالله وقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وفي الاصول رؤية القصد والعزم وسائر الاصول من الله وبجمله وقوته ودرجته في الاحوال رؤيته مواهب من الله لا مكاسب منه وان كانت ميراثا للعلم وفي المعاملات شهود صفات الحق بالحق فيكون وقته واحدا أبدا وفي الحقائق أن لا يفارق المشاهدة والاتصال بطريقة عين وفي النهايات شهود الذات بالذات مع تلون ما يشعرها بشئ من الرسم والانسية (ثم العلم) وأصله في الادوية العلم الذي هو ميراث العمل الصالح بالتصفية والتركيب في السير الظاهر وسورته في البدايات العلم الشرعي الحاصل بالاستفاضة والتواتر وفي الابواب العلم العقلي الحاصل بالاستدلال وفي المعاملات علم الطريقة الحاصل بالرعاية والمراقبة من علوم التوكل والتفويض والتسليم ونظائرها وفي الاخلاق علم آفات النفس ورذائلها وكالاتها ونفائسها وعلم التزكية والتخلية وفي الاصول علم اليقين ومعرفة آداب الحضرة والسلوك ودرجته في الاحوال علم لدني وهي يصير به دقائق الاحوال وذواتها ومفاسداتها ومفاسداتها بغير عرف أحكامها ولوازمها وفي الولايات القضاء عن علماء والاتصاف بعلم الحق وفي الحقائق هو المسمى عين اليقين على ما هو عليه وفي النهايات شهود الحق اليقين فيكون كمال مقام الاحسان (ثم الحكمة) وهي ههنا معرفة الاشياء واحكامها وذاته بذاته وهو المسمى بحق خواصها والعمل بمقتضاها في ايفاء حقوق الاشياء ومحافظة حدود الاعمال على ما ينبغي وصورتها في البدايات معرفة ما كلفه الله به من العقائد الالهية والاعمال الاسلامية وما اخص به من الاحكام الخمسة الشرعية وفي الابواب سياسة قوى نفسه بمقتضى الشريعة وتعويد ما ينبغي من الانفعالات وتحذير ما لا ينبغي منها وفي المعاملات تطويع النفس للقلب في التوجه الى جانب الحق والتنوير بنور القدس حتى تشابه ولا تعارضه وتوافق ولا تنازعه وفي الاخلاق كمال الالتمس ان بمعرفة الفضائل والكلمات والذائل والنقائص والتمرن بالاولى والتحرز عن الثانية وفي الاصول معرفة شرائط السلوك وموانعه والعمل بمقتضاها ودرجتها في الاحوال معرفة احكامها ولوازمها وذواتها وآفاتها ومفاسداتها والاعراض عن مفاسداتها وفي الولايات معرفة حكمة الله تعالى في كل شئ وشهود مراده في وعده ووعدته ومنعه واعطائه والاتصاف بأوصافه والعمل بمقتضاها وفي الحقائق القاء الله تعالى الى عبده المعارف والحكم في مقام الخلافة الالهية فيعرف ما يعرف بالحق ويعمل ما يعمل بالحق مع وقوعه في التساوين احيانا وفي النهايات



الاستقامة في ذلك حال البقاء بعد الفناء وكال التمكن والامن من التلويين (ثم البصيرة)  
 وهي في هذا القسم تنور العقل بنور الحق حتى يشهد جميع الاشياء منه ويشهد عدله في  
 الهداية والاضلال واختلاف الاقسام وبره في التضييق والاعسار وصورتها في البدايات  
 ادراك حقيقة الشريعة وصدق خبرها وفي الابواب الالتذاذ بها وبسماعها والذوق من  
 فهمها والغضب لها وفي المعاملات معانية جذب الحق اياه بحبل التوفيق للطاعة والتقريب  
 بالوصل وفي الاخلاق شهود اختصاص الحق اياه بخلق اخلاقه تعالى وفي الاصول رؤية  
 بعثة الله تعالى اياه على القصد والعزم والارادة وتسليمه على الصراط المستقيم ودرجتها  
 في الاحوال شهود تجليات الاسماء اللطيفة وتحييب ذاته تعالى اليه وفي الولايات تصفية الله  
 وقته في الدنوع النظر الى الغير وشغله بمطالعة وجهه مسرورا بما انتهى اليه في السير وفي  
 الحقائق شهود ذاته تعالى في صور اسمائه وبسطه اياه بالفوز ببقائه وفي النهايات رؤية تقيده  
 صرف المعرفة للحقة وشهود الكثرة في عين الوحدة فيتم القيام بحقوق العبودية وابقاء حقوق  
 الربوبية فتثبت الاشارة قتم (ثم القراسة) واسماها في قسم الادوية امر غيبي ينكشف عن  
 صاحبه بصفاء الباطن وتنور البصيرة بنور القدس وصورتها في البدايات الخواطر الحقة  
 والمناجاة الصادقة بقوة الايمان أو فراسة نادرة طارئة على لسان وحشى لضعف اليقين  
 وحاجة صاحبه الى التقوية وفي الابواب تلقى حكم الغيب بقوة الزهد والورع وفي القسمين  
 لا يكون الاكتفاء صوريا عن عالم المثال لصفاء الخيال وفي المعاملات فراسة تكون من  
 نقش روح القدس في الروح لقوة المراقبة وصفاء القلب وفي الاخلاق ارتسام نقش القلب  
 في القلب بملكة الصدق وفي الاصول تعريف الهى لقوة الانس بالحق ومراعاة حفظ  
 الادب في السلوك ودرجتها في الاحوال كشف الاسرار بجهة الحال وقوة المحبة وفي الولايات  
 كشف سرى من باب المكاملة والمسامرة أو روحى من نتائج المكاشفة وفي الحقائق اشارة  
 الهية تظهر بالمشاهدة والمعانية وفي النهايات شهود غيب الغيوب بعين المحبوب (ثم التعظيم)  
 وهو في هذا القسم تعظيم حكم الله تعالى على عباده بما يجري عليهم بأن يرضى به ولا يبغي له  
 عوجا ولا يدفع بعلم ولا يطلب ثواب ان كان خطايا وصورته في البدايات تعظيم الامر والنهي  
 بالامتنان والاجتناب وفي الابواب الحذر عن الجفاء لقوة الرجاء والاحتراز عن العلول غلبة  
 الخوف وفي المعاملات تعظيم الحرمات وهي الحقوق الواجبة المراعاة وفي الاخلاق  
 التعظيم اللازم للتواضع لله بالتسذل والخضوع والرضا بحق الربوبية وغيرها في مقابلة ذل  
 العبودية وفي الاصول تعظيم الهيبة والاحلال والرعاية لادب الحضرة ودرجته في  
 الاحوال تعظيم المحب للمحبوب الذى يقضى به سلطان العشق عند استيلاء الشوق والذوق  
 وأول أودية الفناء وفي الولايات تعظيم التفانى في كمالات صفات الحق والتلاشي بنور تجلى  
 العظمة وفي الحقائق الاندكالك بتجلى الجمال ورفع حجب الجلال عند الاتصال والفوز  
 بالوصول وفي النهايات تعظيم الحق بالحق على التمكن والاستقامة عند البقاء بعد الفناء



والفرق بين الجمع (ثم الالهام) وهو ههنا الاطلاع على أسرار الغيبة بعين البصيرة في عالم المثال بلا شك ولا شبهة اطلاعا غيبيا وسورته في البدايات صدق الحواطر وفي الولايات نفث الروح الامين في الروح هتفا أو مشافهة أو محادثة وفي المعاملات القاء في القلب على سبيل التفهيم أو الوحي القاطع وفي الاخلاق التهدي الى الاخلاق الالهية بهداية الحق وفي الاصول تلقى التاثيرات الالهية وشرائط السلوك وأحكام المنازل من الحق ودرجته في الاحوال تلقى خصائص المحبة وأحكامها وقبول الجذبات الالهية بلا تعجل وتسكيب بل بحض الموهبة والامتنان وفي الولايات الابصار والسمع ببصيرة الحق وسمعيته وفي الحقائق بدلاء عين التحقيق بالحق حال الاتصال وفي النهايات التسكيم بكلام الحق الازلي بلا واسطة (ثم السكينة) وهي في هذا القسم سكون الى الله بروح السر عند القاء الحكمة على قلب المحدث وكشف الشبه له وانطاق لسانه بالحق وصورتها في البدايات سكون النفس الى طاعة الله بخشوع الحوارح وفي الابواب توطين النفس على موافقة الحكم بالاثبات بالمأمور والانتفاء عن المنهي مع خشوع القلب وفي المعاملات السكون الى الله بكامل الايمان القريب من الاحسان عند العبادات ومحاسبة النفس في الاخلاق أي الفضائل والذائل لا الاعمال فان محاسنها فيها من قسم البدايات وفي الاخلاق السكون الى الله بحسن المراقبة معه والملاطفة مع عباده وفي الاصول السكون الى الله في السير اليه والانقياد بحسبه كمال الانس ودرجتها في الاحوال الانجذاب اليه بقوة العشق وشدة الشوق وفي الولايات السكون الى الله بفناء الاختيار في اختياره وفي الحقائق الوقوف على حد الرتبة والامتناع عن الشطيم الفاحش في الاتصال وفي النهايات سكون التمكين في شهود أحدية الجمع (ثم الطمأنينة) وأصلها في هذا القسم سكون يقويه أمن ناشئ من يقين قريب الى العيان مقرون بدوام روح الأذس بالحق وصورتها في البدايات اطمئنان النفس بذكر الحق الى الانقياد بحكم الشرع والاستسلام للطاعة وفي الابواب طمأنينة الخائف الى الرجاء والخير الى الحكيم والمبتلى الى الوعد نبيل الثواب وفي المعاملات طمأنينة القلب بالحضور والمراقبة والثقة بالله في التوكل والتسليم وفي الاخلاق طمأنينة القلب الى التخلق باخلاق الحق وفي الاصول طمأنينة القلب في القصد الى الكشف وفي الفقر الى الغنى بالله ودرجتها في الاحوال طمأنينة السرى في الشوق الى عدة القاء وفي السرى الى الذوق وفي الولايات طمأنينة الروح الى التمكن في الاتصاف بالصفات الالهية وفي الحقائق طمأنينة الخفاء الى الجمع وفي النهايات طمأنينة شهود الحضرة الى لطف الجمال (ثم الهمة) وهي التوجه الى الحق بالسكينة مع الأنفة من المبالاة بحظوظ النفس من الأغراض والاعراض وبالأسباب والوسائط كالعمل والامل والوثوق به وصورتها في البدايات عقد الهمة بالطاعة والوفاء بعهد التوبة وفي الابواب تعلق القلب بالنعم الباقى ومصرف الرغبة عن الفانى والجد في الطلب عند التواني وفي المعاملات همة باعثة على الاستقامة في العمل مع دوام المراقبة وقوة الثقة



بالله في التوكل والتسليم وفي الاخلاق صرف الهممة بالسكينة الى احراز السعادات والكمالات  
 وفي الاصول هممة جاذبة صاحبها الى جناب الحق بقوة اليقين وروح الانس مانعة عن القصور  
 في السير والزيف في القصد ودرجتها في الاحوال صيرورة الهموم هما واحدا باستيلاء  
 العشق وفي الولايات هممة تتصاعد عن الاحوال والمقامات الى حضرة الاسماء والصفات  
 وفي الحقائق هممة تعلو الصفات وتنحصر في النعوت نحو الذات وفي النهايات لا هممة الا التأثير  
 بمؤثرية الحق في جميع الممكنات كقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقوله واذ تخرج  
 الموتى باذني وهنالك ينمحق العمل والتكسب ويصفو عن شوية الحدث وينفتح الطريق  
 ويتسع ويترقى القلب الى مقام السر فيكون السائر محمولا في السير كراكب البحر  
 يسار به ولا يدري قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده وتنوالت عليه الاحوال بحض  
 الموهبة وتنوالت عليه الاطراف بحكم السابقة والمتعة (وأول ما يشرّف به من الاحوال هي  
 المحبة) التي هي آية الاختصاص ونتيجة الاستطفاء والاخلاص من قوله يحبهم ويحبونه  
 فخلصه الله تعالى من زيف البصر والتقلب في النظر وأصلها في الاحوال الابتهاج بشهود  
 الحق وتعلق القلب به معرضا عن انشغال معتكفا على المحبوب يجوامع هواه غير ملتفت الى  
 ما سواه وصورتها في البدايات التلذذ بالعبادة والتسلي عن فوات اشتات التفرقة وفي الابواب  
 جمعية الباطن بالسلاو عما سوى المحبوب والاختبات الى جنانه مع الاعراض عما سواه من كل  
 مرغوب وفي المعاملات شغل القلب بالحبيب والقراغ عن كل حميم وقريب وفي الاخلاق  
 محبة الخصال القريبة منه وتجنب الملكات البعيدة عنه وفي الاصول تجريد القصد المستوي  
 عنه عن الموانع وتصميم العزم وهجر القواطع وفي الادوية تهيج دواعي العشق بالنظر في  
 الآيات ودوام مطالعة حسن الصفات ودرجتها في الولايات الابتهاج بحسن الصفات  
 والتموز بنور الذات عند التحقيق لاسماء بخوارسوم والسمات وفي الحقائق محبة تخطفه  
 عن اودية تفرق الصفات الى حضرة جمع الذات وفي النهايات حب الذات للذات في الحضرة  
 الاحدية مع بقاء رسم الحدوث في عين الازلية (ثم الغيرة) وأصلها نفاسة المحبوب عند الحب  
 والضم به ان يتعلق في المحبة بغيره أو يشغله عنه شيء أو يحجبه بحيث لا يحتمل ذلك ولا يصبر  
 عليه وصورتها في البدايات الغيرة على عبادة ضاعت في استرضياعها ويستدرك فواتها  
 وفي الابواب الغيرة على الخشوع للغير والرغبة فيه والخوف منه وفي المعاملات غيرة المرید  
 على وقتان ورعاية أهملت وفي الاخلاق الغيرة على فضيلة سبقه بها غيره وفي الاصول  
 الغيرة على قصد الغير المحبوب وتنور وأنس بغيره وفي الادوية الغيرة على تعظيم لغيره وهممة  
 قاصرة عن بلوغ الغاية أو متعلقة بغيره ودرجتها في الولايات الغيرة على لحظ ما سواه والسرور  
 بغيره مولاه وفي الحقائق الغيرة على اثبات الحياة لغيره واعتبار الاتصال به وفي النهايات  
 الغيرة على اثبات وجود غير الحق (ثم الشوق) وهو ههنا حركة السير الى الله بالمحبة المنبعثة عن  
 مطالعة تجليات الصفات وصورتها في البدايات الاشتياق الى الجنة وما وعد من الثواب وفي



الابواب الشوق الى السكرامنة عند الله والتقرب اليه وفي المعاملات الاشتياق الى الطافه  
 وآيات بره وافضاله وفي الاخلاق الاشتياق الى التخلق باخلاقه وفي الاصول الارتياح الى  
 لقائه واتروح بنور جماله وفي الادوية التشوق الى ما في الغيب من الحقائق واستشراق  
 أنواع المعارف ودرجته في الولايات استلحاق الوجه الباقي بانكشاف سبحات الجلال  
 واستشراق نور الذات على وجوه الجمال والكمال وفي الحقائق طلب العيان بعين المعشوق  
 والانفصال عن الكل بالوصول الى المطلوب وفي النهايات الاشتياق مع الوصول الى شهوده  
 بجميع التجليات ومع الشهود الى برزخه في مظاهر الكائنات (ثم القلق) وهو ههنا تحريك  
 الشوق صاحبه باسقاط صبره وصورته في البدايات تحريك النفس الى طلب الموعود والسأمة  
 عما سواه في الوجود وفي الابواب قلق يضيق الخلق فيفيض الى صاحبه الحياة ويحبب اليه الموت  
 وفي المعاملات توحش عما سوى الحق وأذس بالوحدة والتخلي عن الخلق وفي الاخلاق  
 الانخلاع عن الصبر والطاقة لما يجد من التوقن للحق ولقائه وفي الاصول اضطراب  
 في القرار الى المقصود عن كل ما ينظر في السير اليه أو يقتضي الصدود وفي الادوية قلق  
 يغالب العقل ويساور النقل ودرجته في الولايات قلق يصفي الوقت وينفي النعت وفي  
 الحقائق قلق ينفي الرسوم والبقايا ولا يرضى بالعطايا والصفايا وفي النهايات قلق لا يبق شيأ  
 ولا يذر ويغني عن كل عين وأثر (ثم العطش) وهو في الاحوال عطش السالك الى ما يبلغه الى  
 المطلوب ويرتجحه بشهود المحبوب وصورته في البدايات عطش المريد الى ما يوجب اليقين من  
 الشواهد ويخلصه من الشبهة والشكوك الفواسد وفي الابواب العطش الى الاطاف  
 المقربة والعواطف المسكنة وفي المعاملات العطش الى الاستقامة والبلوغ الى الثقة بالله  
 والسلامة وفي الاخلاق الى وصول الخلاص عن البعد بالقبول وفي الادوية العطش الى  
 علو الهمة وتفريد افعالهم ونوجه ودرجته في الولايات العطش الى الخلاص من التلويين  
 بشهود الصفات والبلوغ الى التمكين بشهود الذات وفي الحقائق العطش الى الاتصال  
 والخلاص من الانفصال وفي النهايات العطش الى جلاوة لا يشوبها حجة وجمع لا يعارضه  
 تفرقة (ثم الوجد) وهو في الاحوال شعله متاجعة من نار العطش يستفيق لها الروح بلع نور  
 أزلي وشهود رنحي وصورته في البدايات اهب مشتعل يستفيق به شاهد الحس معاً أو يصرا  
 وفي الابواب وجد عارض يستفيق له الفكر وفي المعاملات اهب مشتعل يستفيق له القلب  
 من شهود عارض وفي الاخلاق اهب متأجم من نار الحب ينبعث منه القلب لطيب الفضائل  
 الخلقية والكمالات الانسية وفي الاصول نار في انقب ينبت منها الطيب الحق وفي الادوية  
 شعاع نوري يضيء منه عالم القدس ويستفيق له عقل لطيب العلم والحكمة وتخصيل نور  
 السكية وعلو الهمة ودرجته في الولايات وجد يخطف العبد من يد السكونين ويخلصه من  
 الالين واللين وفي الحقائق وجد يجمع معناه من دون الحد والرسم وينسبه اسمه بالسكية أو  
 بغيره الرسم وفي النهايات تبدل الوجد بالوجود أو يتعارض الجمع والفرق للتلويين في الشهود



(ثم الدهش) وهو في هذا الباب بهتة تأخذ العبد إذا جاء ما يغلب عقله أو صبره أو عمله وصورته في البدايات الحيرة في صورة الصنع ومجائب المصنوعات وفي الابواب الحيرة في الآلاء والنعماء والالطاف الموحية للعب وفي المعاملات الحيرة في العظمت والرحمت بشهود تجليات الانفعال وتلاشي أفعال العباد فيها وفي الاخلاق التحير في صفات الله تعالى واخلاقه وفي الاصول الحيرة في شواهد السلوك الشاهدة بصحة الطريق وفي الادوية التحير في علم الحق وحكمته ودرجته في الولايات الحيرة في تجليات الاسماء والصفات وفي الحقائق الحيرة في معانيه الذات وفي النهايات الحيرة في عين الجمع الاحدية (ثم الهيمن) وهو دوام الحيرة وثباتها وصورة ودرجته صور الدهش ودرجته اذا دامت واستقرت (ثم البرق) وهو في الاحوال أول ما يبدا من أنوار التجليات فيسعد العبد الى الدخول في الولايات أي السير في الله بالقضاء وصورته في البدايات لمع نور التنبيه الداعي للعبد الى السير الى الله وفي الولايات أول ما يتفعل به قوى النفس بالرجاء والخوف من آثار ذلك النور وانارته لهما وفي المعاملات أول ما يلعب من تجليات الافعال فيجذب العبد الى نفي تأثير الغير مطلقا وفي الاخلاق أول ما يبدا وفي القلب من نور التجلي الاهسى فيدعوه ويبعثه الى الترقى في السير في الله وعليه يؤنسه به وفي الادوية أول ما يبدا وفي القلب من نور القدس فيورث الطمأنينة وعلو الهمة ودرجته في الولايات أول ما يبدا وفي مقام السير من نور الذات من نور العيان فيورث الاتصال وفي النهايات أول بارق الجمع الاحدى المورث للقضاء في الذات (ثم الذوق) وهو ثبات البرق وزيادة السرور والابتهاج لانتفاء الوجد وبقاء صفاء الوقت ونسبة صورته ودرجته الى صور البرق ودرجته كنسبة صور الهيمن ودرجته وصور الدهش ودرجته الى الوجد وحينئذ تنتقل الاحوال الى الولايات والمقامات القلبية الى السيرية ويتولى الحق بنفسه أمور عبده فلا يكله الى نفسه (وأول مقاماتها اللحظ) وهو في هذا الباب ملاحظة نور الكشف الملبس لباس التولى المذيق طعم التجلي العاصم من عوار التسلي وصورته في البدايات ملاحظة الفضل السابق في الرزق والحفظ والتسكيف وفي الابواب ملاحظة الامداد الصورية والثواب الموعود على الطاعة الموحية للرجاء والرغبة وفي المعاملات ملاحظة الامداد المعنوية والقرب الموعود على الرعاية والحرمة الموحية للاستقامة والتوفيق للتخلق بالاخلاق الالهية الموحية للكر والرضا وفي الاصول ملاحظة الجواذب الالهية الموحية للانس والغنى وفي الادوية ملاحظة الانوار القدسية المفيدة للعلوم الدنيوية وازدياد البصيرة وفي الاصول ملازمة سبحات الجلال المفيدة لاستيلاء العشق والذوق ودرجته في الحقائق مطاوعة نور الوجه الكريم والجمال القديم وفي النهايات شهود الحق بالحق في عين الجمع (ثم الوقت) وهو حين تردد السالك بين التلويح والتمكين مع رجحان التمكن لاستيلاء الحال مع الانتفات الى العلم وصورته في البدايات حين كون النفس لوا مقتردة بين رؤية الفضل واللفظ وصدمة الطرد والقهر مع رجحان رؤية اللطف وقوة الشوق وفي الابواب حين كونها سائرة بين الخوف



والرجاء مع رجاء الرجاء وصدق الرغبة وفي المعاملات حين الحضور وجمعية الباطن مع  
تخل الغفلات واللغات أحيانا وفي الاخلاق حين التخلق بالفضائل مع تخلل الرذائل أحيانا  
تسكاد الفضائل أن تصير ملكات وفي الاصول حين صدق القصد وقوة العزم مع تخلل  
الفوان أحيانا وفي الادوية حين نزول السكينه وحدوث الطمانينة مع وقوع الاضطراب  
أحيانا وفي الاحوال حين استيلاء سلطان العشق مع هجوم السلاو أحيانا ودرجته في  
الحقائق وفي النهايات حين استقرار مقام القضاء وابتداء مقام البقاء بتكدير ظهور الكثرة  
عن الوحدة (ثم الصفاء) وهو ههنا اسم للبراءة من الكدر وهو يسقط التلوين الواقع في  
الوقت وصورته في البدايات صفاء علم ينجب العمل وبهذا النفس للسلوك وفي الابواب صفاء  
نفس يزهد في الدنيا ويصح الورع والتقوى وفي المعاملات صفاء عقيدة يحقق الاخلاص  
ويصح التوكل والتسليم وفي الاخلاق صفاء باطن يركي النفس ويقوى الصدق ويحصل  
القوة وفي الاصول صفاء طلب يصح القصد ويقوى العزم ويورث الفقر وفي الادوية  
صفاء لب يورث الحكمة ويصدق الفراسة ويحقق الالهام وفي الاحوال صفاء حال يشاهد  
به شواهد التحقيق بتجليات الاسماء ويداق به حلوة المباحات وينسى الكون ودرجته  
في الحقائق صفاء اتصال يفتي به العبد عن الاخلاق والوصاف فيما للحق منها فيندرج حظ  
العبودية في حق الربوبية ويطوى ذل الحدوث في عز الازل وفي النهايات صفاء الجمع بثهود  
الحق بلا خلق (ثم السرور) وهو ابتهاج في الباطن يظهر به تمام ونضرة في الظاهر وفي هذا  
القسم سرور وشهود يكشف بحجب الصفات بأسرها ويخلص من رقي التكليف كلها أي  
لا يكاف ولا يشق بشئ ويتصرف بالله وصورته في البدايات سرور وذوق ينشأ من تصديق العدة  
ويعت على الجدة وفي الابواب سرور ورغبة فيما يتحققه من عند الله من النعم والكرامة  
وفي المعاملات سرور وحضور ينشأ من مبادئ الانس بالله يخلص من وحشة التفرقة وفي  
الاخلاق سرور بهجة بهيات نورانية في النفس مذهبة لوحشة الهيات الظلمانية وفي  
الاصول سرور ارادة ينشأ من اليقين وكمال الانس وفي الادوية سرور ينشأ من مطالعة  
سر القدر ويذهب الحزن الناشئ من ظلمة الجهل وفي الاحوال سرور ينشأ من الحب الخالص  
ويذهب بخوف الانقطاع دون الوصال ودجته في الحقائق سرور والاتصال والانبساط  
ببسط الحق اياه وفي النهايات سرور الوجود وافتقار بالطلب في عين الجمع (ثم السر) وهو  
المغنى الخفي عن ادراك المشاعر وحقيقته في هذا القسم سر الولاية الذاتية عند القضاء عن  
رسوم الصفات البشرية فصاحبه يسترحله عن الخلق غيرة ويتأدب بأدب الشرع صونا  
ويتهذب في الاخلاق والمعاملات نظيفا وهو من الاخفاء الذين ورد فيهم أحب العباد الى الله  
الاخفاء الاتقياء وصورته في البدايات اخفاء العمل للتحريز عن الرياء وتخصيل الزكاء  
والصفاء وفي الابواب تطيف السر بالتقوى وتحقيق الزهد لطلب مقام الاخلاص وفي  
المعاملات كمال الاخلاص ونفي الاعمال لتصح التوكل والتقوى وفي الاخلاق تطهير



من الرذائل وصفات النفس والاتصاف بالقضائل والتخلق بالاخلاق الالهية وفي  
 الاخلاق تصفية القلب وتصميم العزيمة وفي الادوية تنوير العقل بنور القدس وتخليصه  
 من شوائب الوهم بقبول القراصة والاهام وفي الاحوال سلطنة عشق الجمال بشهود الحق  
 بالحق ودرجته في الحقائق خفاء برسمه بنور الحق واستسراجه عن دركه وفي النهايات  
 الحق في الهوية الازلية (ثم النفس) وهو يشابه الوقت بكونه حيا مخصصا بما حدث فيه  
 لسكن النفس بمتازمته بأنه حين تروح بحال فالنفس حقيقة في قسم الولايات تروح في عين  
 الصبلي ناسي من مقام السرور الى روح العيان شاخص عن أنوار الوجود الى منقطع الاشارة  
 وصورته في البدايات تروح بتصديق وعد الوفاء وفي الابواب تروح بالقصد وفي المعاملات  
 تروح بالثقة وكافة الامر الى الله واستراحة عن نيته الى غيره وفي الاخلاق تروح بهجة  
 نفسه لنورانيته بكمالها واستراحة عن ظلمتها وفي الاصول تروح بشواهد صحة طريقه وروايف  
 محبوبه وفي الادوية تروح بتزول السكينة وعلو الهمة مع حصول الحكمة وفي الاحوال  
 تروح اصفاء النفس وكال الذوق ودرجته في الحقائق تروح بنفس الحياة الحفانية وبسط  
 الرحمة الرحمانية وفي النهايات روح الوجود في عين جمع الوجود (ثم الغربة) وهي في  
 الولايات غربة الهمة المتعلقة بالذات الاحدية أعني غربة العارف فانه في شاهده غريب  
 وموجوده فيما يحمله علم أو يقوم به رسم وصورتها في البدايات ترك الذهاب الى المألوفات  
 والاعتراب عن العادات وفي الابواب الانقطاع عن متاع الدنيا وطيباتها وصرف الهمة عن  
 لذاتها وشهواتها وفي المعاملات الانفراد بالعرلة والحلوة مع الله والاعتزال عن الخلق لطاعة  
 الله وعبادته وفي الاخلاق الانقطاع عن أهل البطالة والانحراف عن صفات النفس للتخلق  
 بخلق الرب وفي الاصول توحيد الوجهة والفرار عن الفترة بالجد في السلوك والاجتناب  
 عن السكون وفي الادوية الاعتراب عن وحشة الجهل وظلمة النفس بالتنوير بنور القدس  
 وفي الاحوال ايثار المحبوب بالهجرة اليه عشقا والاعراض عما سواه بالتجافي عنه  
 بغضا ودرجتها في الحقائق الانفصال عن السكون والاتصال بالعين وفي النهايات الاعتراب  
 عن الخليفة للانحياق برسمه في الحقيقة (ثم الغرق) وهو توسط مقام الولاية لاستيلاء المحبة  
 والانغمار في غمار المقة والاستغراق في بحر الحكمة وصورته في البدايات الاستغراق  
 في الطاعة والاشتغال في جميع الاوقات بالذكر والرياضة وفي الابواب الاستغراق  
 في الانخبات بالحضور والسكون الى الحق والركون وفي المعاملات الاستغراق في المراقبة  
 والثقة في جميع الامور وفي الاخلاق الاستغراق في السلوك في الله والانس به وفي الادوية  
 الاستغراق في تحديق البصيرة وعلو الهمة وفي الاحوال الاستغراق في العشق والذوق  
 والعطش والهيمن ودرجته في الحقائق الغرق في سكر الحال لشدة الاتصال وفي النهايات  
 الاستغراق في عين الجمع الاحدية ومحق الرسوم بالسكينة (ثم الغيبة) وهي ههنا عيبة السالك  
 عن رسوم العلم لقوة نور الكشف وصورتها في البدايات الغيبة عن رسوم العادات وفي



الابواب الغيبية عن تمتعات الدنيا ولذاتها والميل الى زخارفها ومشترياتها وفي المعاملات  
 الغيبية من الخلق وأفعاله والنظر الى أمورهم وأقوالهم وفي الاخلاق الغيبية عن النفس  
 وأهوائها وعن صفاتها ودواعيها وآرائها وفي الاصول الغيبية عن القصد عما سوى المقصود  
 وقصر الهمة في السير على سمت الورد المورود وفي الادوية الغيبية عن ظلمات عالم النفس  
 بالاستغراق في نور القدس وفي الاحوال الغيبية عما يحول بينه وبين المحبوب في تباريق  
 تجلي المطالب ودرجتها في الحقائق الغيبية عن الاكوان والامكان بشهود نور الازل بالعيان  
 وفي النهايات الغيبية عن الغيبة لسقوط التنوية في الحضرة (ثم التمكن) وهو في هذا القسم  
 استقرار السالك في مقام الولاية باجتماع صحة الانقطاع عما سوى الحق مع نور الكشف  
 وصفاء الحال عن العلم فلا يعارضه العلم ولا يفارقه الحال ولا يزاوجه الغير ولا يسلب عنه الشوق  
 وصورته في البدايات التمكن من الوفاء بعهد التوبة والمداومة على العباداة بدون قتره وفي  
 الابواب دوام التبتل الى الله بدون الركون الى الغير وفي المعاملات دوام الاستقامة الى الله  
 بلا تلفت والتقية وبجوله وقوته من غير توسل وفي الاخلاق التخلق بالخلق الحق من غير  
 تكلف والتدين بدينه برؤية الفضل بلا تعمل ولا تعسف وفي الاصول تمكين السير به فيه  
 بلا رؤية سعيه والتثبت في الجسد والطلب مع نفسه وفي الادوية التمكن من الحكمة  
 والالهام في الحب بلا سلو ولا استمسال بالعروة الوثقى من غير تصور قرب ودنو ودرجته في  
 الحقائق الانفصال عن السوى من غير رؤيته والتبري عن رسمه وانيتته وفي النهايات  
 الاستقامة المطلقة في احدىة الجمع والفرق ورؤية الخلق في عين الحق وحينئذ تحقق عنده  
 الحقائق وتتحقق في نور الحقيقة اللطائف والرقائق فتنظم سريرة روحه في نور الاحدية ولا  
 يشعر بذاته مع بقاء الاثنية فتكشف له الحقيقة في مقام المكاشفة ويذهل عن رسمه مع  
 بقاءه للطف الحال (ثم المكاشفة) وهي ههنا شهوده الاعيان وما فيها من الاحوال في عين  
 الحق فهو التحقيق الصحيح بمطالعة تجليات الاسماء الالهية وصورتها في البدايات الايمان  
 بحقائق الاسماء الالهية وفي الابواب انفعال القوى النفسانية عن معاني الاسماء الالهية  
 وفي المعاملات التهدي للعمل بمقتضاها واجابة دواعيها وفي الاخلاق الوقوف على كيفية  
 التخلق بالاخلاق الالهية وفي الاصول الشعور بانوار تجليات الالهية الباعثة على السلوك  
 المطلعة على شهود التجليات الاسمائية وفي الاحوال تلاًث انوار الوجوه الاسمائية المهيمة  
 للحبة الصادقة الجاذبة للسالك الى حضرة العندية وفي الولايات انكشاف الحجب الاسمائية  
 بصفاء صفات السالك فيها ودرجتها في النهايات شهود احدىة الذات في صور الصفات في  
 مقام البقاء بعد الفناء (ثم المشاهدة) وهي من ولاية الذات كنه المكاشفة ولاية النعت  
 فالمشاهدة شهود الذات بارتفاع الحجاب مطلقاً وصورتها في البدايات اعتقاد حضور الحق  
 بذاته لكل شيء والايمان بذلك قوله اولي كفى بربك انه على كل شيء شهيد وفي الابواب الايمان  
 بانه موجود بالحق وهو القيم وبذاته له وفي المعاملات ايقان كون الاعمال كلها لوجه الله تعالى



وفي الانحلال تيقن أن الكمالات الخلقية لله وفي الاصول أن سيره ليس الا الى الله وفي الله وبالله ووجهه مسلم لله الى الله وفي الادوية ادراك الحق بنور البصيرة المسجلة بنوره وفي الاحوال شهود تجليات أنوار الجمال وخلوص الحب للجميل وفي الولايات كشف سجات الجلال عن جمال الذات ودرجتها في النهايات شهود الحق ذاته بذاته لقناء العبد بكليته في عين الجمع (ثم المعانية) وهي ههنا عيان الحق ذاته بذاته بلا شبهة مع اغتياص نقضية التلوين وصورتها في البدايات اعتقاد معانية الحق في الآخرة بالبصر كما في الخبر من قوله عليه السلام ستر ورن بكم كثر ون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وفي الابواب رؤيته في صورة نورية خيالية وفي المعاملات اعتقاد كونه مرثيا بنور البصيرة وفي الاخلاق العلم بأنه وجودا خاصا ممتازا عن جميع الوجودات بكونه غير عارض لما هيته بل وجوده عن حقيقة غير معقول من حيث خصوصيته وفي الاصول معانية وجه الحق بنور البصيرة مطلقا ومقيدا في كل وهي معانية بشواهد العلم وفي الاحوال معانية عن الروح عيانا محضا غير مستمر في هيج الحب والشوق وفي الولايات معانية وجه الحق بعين الحق في حضرة الواحدية عند الاتصاف بصفات الحق ودرجتها في النهايات معانية الحق ذاته بذاته على الاستمرار اللازم للتمكين في عين الجمع عند محقق الرسم في عين الازليسة بالسكية (ثم الحياة) وهي الحياة الحقيقية الالهية من النعوت الذاتية للعبد مع بقاء الرسم المخفي المستور بالنور وصورتها في البدايات هي الحياة الطيبة التي هي حياة العلم الشرعي وفي الابواب حياة الزهد والقناعة بالخير والموجب لحياة القلب وفي الاخلاق حياة الفطرة الانسانية السالمة النورانية وفي الاصول حياة اليقين والانس الباعثة على الجد في السلوك وفي الادوية حياة الروح القدسي في العالم الفعلي وفي الاصول حياة العشق الحقيقي والذوق الشهودي وفي الولايات حياة السرور بالوجدان بعد الفقدان ودرجتها في النهايات حياة الوجود عند اضمحلال الرسم بالسكية (ثم القبض) وهو ههنا قبض الحق عبده عن الخلق بستره في لباس التلبيس بظاهر الشريعة وصورة العوام صيانة عن الناس وصورته في البدايات قبضه عن المخالفات وفي الابواب قبضه عن الفضول الشاغلة عن المناجاة وفي المعاملات قبضه عن رؤية الافعال من المسببات لامن الاسباب وفي الاخلاق قبضه من صفات النفس واستيلاء الرذائل وفي الاصول قبضه عن الفتور في السير وحدوث العلائق والموانع وفي الادوية قبضه عن الجهل والعادة وفي الاحوال قبضه عن السلو والبطالة وفي الولايات قبضه عن كثرة الصفات الى وحدة الذات ودرجته في النهايات قبض الحق رسم العبد وحاله عنه اليه في مقام المصافاة ضنا به عليه (ثم البسط) وهو بسط الحق عبده لقوة معناه وكمال عرفانه بحيث يشهد الحق في الخلق فلا يخالف الشواهد مشهوده ولا يضرب رياح الرسوم موجوده فهو منبسط في قبضة القبض وصورته في البدايات الفرح بالتوفيق للواقعات والثقة بالوعد في الآيات واستشباع الرحمة في جميع الكائنات وفي الابواب غلبة الرجاء على الخوف لحسن الظن بالرب وفي



المعاملات بسط القلب برؤية الافعال كلها لله وجميع الامور بيد الله فيسقط صاحبها  
 باطلاعه على أسرار الحق وفي الاخلاق البسط مع الخلق بحسن الخلق لو قوفاً على أسرار  
 القدر وفي الاصول البسط لقوة اليقين والانس بالله وفي الادوية البسط بحصول السكينة  
 وتنوير البصيرة وفي الاحوال البسط بشهود أنوار التجليات وذوق الوصول الى المحبوب  
 وفي الولايات البسط بتولي الحق اياه وبسطه له ودرجته في النهايات البسط ببهجة الجمال  
 المطلق وشهوده في الكل (ثم السكر) وهو حيرة بين الفناء والوجود في مقام المحبة الواقعة بين  
 أحكام الشهود والعلم اذ الشهود يحكم بالفناء والعلم يحكم بالوجود وصورته في البدايات  
 الحيرة في سماع الآيات الدالة على الجبر تارة وعلى القدر أخرى وفي الابواب التردد بين الخوف  
 والرجاء وفي المعاملات الحيرة بين رعاية الاعمال والاحوال وفي الاخلاق سكر الانبساط  
 وفي الاصول الحيرة بين أنوار القرب والانس مع الجسد في السلوك الدالة على البعد  
 والاستبحاش وفي الادوية الحيرة بين الحكمة والقدرة وفي الاحوال الحيرة بين التجلي  
 والاستتار وفي الولايات السكر بين حسن الصفات وجمال الذات ودرجته في النهايات الاصطلام  
 بين سطوة الفناء واستقراره وبداية البقاء بعده واستهلاكه (ثم الهو) وهو ههنا صفو الشهود  
 عن البقية فان السكر مؤذن بالبقية والالم يجز بحر الحق والهو مخبر بالخلو عن الشوق بلذة  
 الوصول وفناء البقية فهو يستلزم السلو الموجب للبسط بالحق وصورته في البدايات الفراغ  
 والسلو من العادات والمألوفات الطبيعية وفي الابواب السلو عن الخوف والرجاء وفي المعاملات  
 السلو عن التدبير وحفظ النفس للاشتغال بالرعاية والمراقبة وفي الاخلاق زكاء النفس  
 وصفاء القلب وفي الاصول السلو من الخلق للتوجه الى الحق والانجذاب الى جذبه بشدة  
 الانس وفي الادوية صفاء العقل لتنوره بنور القدس وفي الاحوال صفاء الحال بقوة الحب  
 والسلو عما سوى المحبوب وفي الولايات صفاء الوقت بالسرور بوصل المعشوق ودرجته في  
 النهايات صفاء العشق والذوق باحدية الجمع والفرق (ثم الاتصال) وهو في هذا القسم اتصال  
 الشهود بالخلاص من الاعتدال رسمها والفناء عن الاستدلال علما والترقي في شتات الصفات  
 جمعا وصورته في البدايات الحضور مع سلامة الفطرة والاعتصام بالله بتفهم القصد وفي  
 الابواب تفهم التوجه بقوة التقوى والتبتل من السوى وفي المعاملات قوة المراقبة واعتقاد  
 المقاربة وفي الاخلاق الاتصاف بالاخلاق الالهية وفي الاصول السلوك في الله بحول الله  
 وقوته وفي الادوية رؤية الحقيقة بعين البصيرة وفي الاحوال وجدان الحق بالذوق وصحة  
 العشق وفي الولايات التحقيق بشهود الذات عند فناء الصفات ودرجته في النهايات  
 الاستغراق في الاحدية بانتفاء الرسم في الازامية (ثم الانفصال) وهو ههنا الانفصال عن  
 الكونين الذي هو شرط الاتصال وعن رؤية الانفصال لكونها في شهوده لا شياً محضاً  
 وصورته في البدايات الانفصال عن المرادات النفسانية والعادات وفي الابواب الانفصال  
 عن الفضول الزائدة على الضروريات وفي المعاملات الانفصال عن أفعال كل ما سوى الحق



والآثار وفي الاخلاق الانفصال عن ملكات النفس والهيات وفي الاصول الانفصال  
عن التلقت والجهالات وفي الاحوال الانفصال عن السلوك والقرار بدون المحبوب وفي  
الولايات الانفصال عن الاسماء والصفات ودرجته في الاحوال الانفصال عن شهود  
مراجعة الاتصال والانفصال عين الاحدية الازلية فانهما في العلوسيان وحيثما ذهبتا الى  
غيب الذات وعن الاحدية التي هي غيب الغيوب ويسير في مقامات قسم النهايات (وأولها  
المعرفة) وهي الاحاطة بعين الحقيقة بالحقيقة على ما هي عليه وصورتها في البدايات معرفة  
الحق بالنعوت والصفات على ما ورد في الكتاب والسنة وظهرت آياته في الصفات بنور  
البصيرة المفيدة للاعتقاد المطابق وفي الابواب وجدان ذلك المعتقد بقوة اليقين وصفاء  
العقل وطلب حياته بحودة الفكر واصابته وفي المعاملات بناؤها على اليقين العلمي  
القرىب من العيني الصحيح للتوكل والتفويض وفي الاخلاق معرفة النعوت السكانية  
والاخلاق الالهية الموجبة لحسن الخلق مع الحق والخلق واكمال الفتوة وفي الاصول تتوار  
السر بمعرفة صحة الطريق الباعث على الجد في السلوك وفي الادوية حصول العلم اللدني  
والحكمة الالهية بالبصيرة والاهام وفي الاحوال العيان الموجب للذوق والعشق وفي  
الولايات التمكن من شهود الذات وراء أنوار الصفات وفي الحقائق شهود الحق بالحق مع بقية  
الحق المنور بنور الذات وشعاع شمس الوجه الابدی (ثم الفناء) بزوال الرسوم جميعا بالكلية  
في عين الذات الاحدية مع ارتفاع الاثنية وهو مقام المحبوبة وصورته في البدايات الفناء عن  
العادات والمألوفات بامثال المأمورات وفي الابواب الفناء عن الهيات الطبيعية النفسانية  
بالهيات النورانية القلبية وفي المعاملات الفناء عن الافعال البشرية بالافعال الالهية  
وفي الاخلاق الفناء عن الملكات النفسانية بالاخلاق الالهية وفي الاصول الفناء عن  
ارادة الاغيار وطلبها بارادة الحق وطلبه وفي الادوية الفناء عن العلوم الرسمية والحكم  
العقلية بالعلوم اللدنية والحكم الالهية وفي الاحوال الفناء عن التعلق بالاكرام ومحبتها  
لمحبة الرحمن وفي الولايات الفناء عن الصفات والتوجه نحو الذات وفي الحقائق الفناء  
عن الرسوم مع بقاء البقية الخفية وعدم الشعور بالانيسة النورانية الموجبة للاثنية  
وهو مقام الخلقة (ثم البقاء) وهو بقاء عالم يزل حقا بشهود فناء عالم يكن شيا حتى يقبل محقا  
وصورته في البدايات بقاء الخلق المعدوم بذاته بوجود الحق حتى يقوم بالعبودية وفي الابواب  
توهم الوجود الخيالي الاضافي القائم بالافعال وفي المعاملات بقاء الذوات والصفات عند  
المريد بعد فناء الافعال والآثار وفي الاخلاق بقاء الذوات بعد فناء الهيات والصفات  
وفي الاصول بقاء وجود السالك في السير والاتصال بعد فناء الموانع النفسانية عند الاقبال  
وفي الادوية بقاء الانوار القدسية والحقائق بعد فناء الظلمات الحسية والعوائق وفي الاحوال  
بقاء لوا مع القدم وأنوار الوجه الباقي بعد فناء آثار الحدوث وزوال ظل الفاني وفي الولايات  
بقاء الاسماء والصفات الالهية بعد فناء السمة الخلقية وفي الحقائق بقاء المشهود بقاء



الشاهد (ثم التحقيق) وهو تلخيص ما الحق من العلم وسائر الصفات والشهود والذات من شوب  
 مالك فلا ترى العلم والارادة والقدرة التي تظهر على مظهر الصفات وسائر المظاهر الالهية  
 ولا ترى شهودك هذا المعنى الاشهود ولا ترى حقيقة شئ فلا شوب للحدث بالقدم ولا شوب  
 بالوجود للعدم وصورته في البدايات تحقيق كون الحول والقوة لله وفي الابواب تحقيق  
 كون الحول والقوة والتصرف لله من الله وفي الاحوال تحقيق كون الفعل والتأثير لله  
 وفي المعاملات تحقيق كون الامر لله وفي الاخلاق تحقيق كون الخلق لله وفي الاصول  
 تحقيق الجذب والقصد والسير بالله والله وفي الادوية تحقيق الحب لله لاله وفي الولايات  
 تحقيق كون الوجود والتمكن من الشهود لله وفي الحقائق تحقيق أن التحقيق والحقيقة لله  
 حالاً ثم يستقر هذا المعنى في النهايات مقاماً (ثم التلبس) وهو تلبس أهل التمكن على العالم  
 بملازمة الاسباب ترجحاً وتوسيعاً عليهم وصورته في البدايات تلبس الاعمال صوراً لامتنال  
 وفي الابواب تلبس القوى النفسانية وافعالها هيئات الانقياد وفي المعاملات تلبس أفعال  
 الحق صورة أعماله بتيقن أن الفعل والتأثير ليس الله وفي الاخلاق تلبس اخلاق الحق  
 صورة اخلاقه وفي الاصول نسبة القصد والسير الى نفسه مع تحقيق أن ذلك كله لله وفي  
 الادوية نسبة العلم والحكمة لله لا الى نفسه مع تحقيق كونها لله وفي الاحوال تورية الحب  
 والعشق بتعليقه بالاغيار غيرة على المحبوب وفي الولايات تلبس أهل الغيرة على أوقاتهم  
 باخفائها وعلى الكرامات بكتماها صيانة لاحوالهم وفي الحقائق التلبس بالمكاسب  
 والاسباب وتعليق الظواهر بالشواهد والمكاسب تلبس على العيون اسكابة والعقول  
 العلية مع تهيج التحقيق عقد او سلوكاً ومعانية (ثم الوجود) وهو في قوله تعالى ووجد الله عنده  
 وقوله لوجدوا الله توابعاً بمعنى ادراك حقيقة شئ وهو أصنى مراتب الشهود أعنى  
 وجود مقام يصفى ربح الوجود فيه بالكلية بحصول الواحد في عين الاولية والمراد بوجود  
 الحق عينه بعينه حيث لا رسم ولا اسم وصورته في البدايات ادراك المبتدى بوجوده بوجوده  
 لا بصورة زائدة على الذات وفي الابواب وجوده اتقاص سيل قوله وفي الام لا وجوده  
 لا فعل الحق وتصريفه للاشياء كلها وفي الاخلاق وجدانه لا خلاق الحق في مظهره  
 وفي الاصول وجدانه لسير الحق من بداية الابد الى نهايته وفي الادوية وجوده علم لسنن يقطع  
 علوم الشواهد بمكاشفة الحق اياه وفي الاصول وجوده بحسب الحق في صورة اتقاص سيل ذاته  
 في عين الجمع الاحدية وفي الولايات وجود الحق وراء حجب الصفات وفي الحقائق وجود  
 الحق وجود عين منقطعا عن مساع الاشارة كما قل عليه السلام كشف سجات احلام من ير  
 اشارة (ثم التجريد) وهو في النهايات تجريد الاخلاص عن شهود التجريد وصورته في  
 البدايات التجريد عن المخالقات والذات الطبيعية والمألوفات والزخارف الدنيوية والطبيات  
 وفي الابواب تجريد النفس عن الميل الى شهوات الدنيا ودعوات لهوى وفي المعاملات تجريد  
 النفس عن رؤية تأثير الكائنات ونسبة الافعال الى المخلوقات وفي الاخلاق تجريدها عن



الهيات النفسانية والملكات الرديئة الشيطانية وفي الاصول التجريد عن القصور في السير  
 والالتفات الى الغير وفي الادوية التجريد عن العلوم الاستدلالية بالاهايات الالهية  
 والعلوم الدنية وفي الاحوال التجريد عن محبة السوى والاصطبار مع النوى وفي الولايات  
 التجريد عن الاسماء والصفات وعن رسوم جميع الكائنات وفي الحقائق التجريد عن  
 الجمع عن درك العلم (ثم التفريد) وهو في النهايات تفريدا لاشارة عن الحق بأن لا يشير الى  
 الخلق في الهداية والدعوة الى الله الا عن الحق وذلك حال بسط الله مع الخلق ظاهر اليه دعوهم  
 اليه وقبضه عنهم باطنائلا يقول الاما قال الحق وصورته في البدايات تخلص الاشارة الى  
 الحق بالعبادة وفي الابواب تخلص الاشارة الى الحق بالعقيدة وفي المعاملات تفريدا لاشارة  
 الى الحق بالتأثير والتصرف وفي الاخلاق تصرف الاشارة الى الحق بالحق والبعث وفي  
 الاصول تخلص الاشارة الى الحق قصد اوسلوكا وفي الادوية تخلص الاشارة بالحق محبة  
 وغيرة وفي الولايات تخلص الاشارة بالحق افتخارا وبوحا وفي الحقائق تخلص الاشارة  
 بالحق شهودا واتصالا (ثم الجمع) وهو ههنا جمع عين الاحدية يعني ثلاثي كل ما تحمله الاشارة  
 في عين الاحدية بالحقيقة وصورته في البدايات جمع الهمة والظاهر عن التفرقة في الطاعة وفي  
 الابواب اجتماع جميع القوى ومسالتها في التوجه الى الحق والتبطل عن الخلق وفي المعاملات  
 اجتماع القلب في المراقبة وفي الاخلاق موافقة جميع القوى ومسالتها في الفضيلة والعدالة  
 وفي الاصول اتحاد الوجه والقصد في السلوك والوصول وفي الادوية جمع العقل في التوجه الى  
 عالم القدس وفي الاحوال السير في الحب والذوق وفي الولايات جمع الروح في المشاهدة وفي  
 الحقائق جمع الروح في مقام الخفاء في المعايمة والاتصال والسكر (ثم التوحيد) وهو في النهاية  
 احدية الفرق والجمع وهو توحيد الحق ذاته بذاته وصورته في البدايات شهادة أن لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وفي الابواب تصديق  
 الجنان بهذا المعنى بحيث لا يخالجه شك ولا شبه ولا حيرة وفي المعاملات العمل بالاركان  
 المبني على اليقين الوجداني واسقاط الاسباب بحيث لا نزاع فيه للحق ولا تعلق فيه بالشواهد  
 ولا يرى صاحبه لغير الحق تأثيرا ولا فعلا وفي الاخلاق رؤية الملوك والتبيين ومصادر  
 الافعال كلها وفي الاصول رؤية القصد والعزم والسير لله وفي الله وفي الادوية شهود العلم  
 والحكمة من صفات الله الاولية وسبق الحق بعلمه وحكمه ووضعه الاشياء مواضعها وتعليقه  
 اياها بأحايينها واخفائه اياها في رسومها وفي الاحوال شهود الحب من الحق بالحق لذوقا  
 وفي الولايات القناء عن رسوم الصفات في الحضرة الواحدية وشهود الحق بأسمائه وصفاته  
 لا غير وفي الحقائق القناء في الذات مع بقاء رسم الخفاء المستور نبور الحق المشعر بالاثنية  
 المثبت للخلق \* وهذا آحرمان الحناء من كتب الاولياء الكرام والحمد لله على ما أنعم به من  
 تيسير الاتمام فيسر انما تمام معرفتك وتتمام توفيقك وتتمام مغفرتك وتتمام رضوانك ياسلام  
 وهذه المقامات تشتمل على ألف مقام وفي كل مقام عشر منازل فتكون عشرة آلاف وعلى



اعتبار الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة تكون أربعين ألف مقام بل سبعين كما يعلم  
بالتبصير من أول الكتاب إلى هنا وللشريعة سبعون ألف حجاب نوراني وسبعون ألف حجاب ظاهري  
فوق من وفق واخترق حجاباً ومنهم من اخترق كثيراً ومنهم من اخترق الكل اللهم يسر لنا  
اختراق تمام الحجب بجرمة أنبيائك وأوليائك وصفاتك وذاتك يا رحمن

### ﴿تم الكتاب﴾

﴿هذه تقریظات بدیعة النظام \* لجملة من الافاضل الاعلام﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أمر العلم عزائنا وألبس طالبه تاجاً حسناً والصلاة والسلام على من هو  
أصل لفروع الكون وعلى آله الذين اشتروا الدار الآخرة ببضاعة التقوى وبايعوا بسعة  
الرضوان وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب الرفيع الشأن البديع في المعاني والبيان  
فوجدت جامعاً قد قرر وحقق وبسط ودقق وغاص فأجاد وهذب فأفاد ووصل إلى  
مالا يوصل إليه إلا بالتوفيق الرباني والالهام الصمدي فلم يبق إلا التناء على فضائله  
المتنوعة وفوائده المتنوعة أمدته الله من مدده وأعانه على ما هو بصده من الافادة  
والاستفادة وجعل التقوى زاده آمين وأنا السيد الحاج محمد أمين الشهر بشهري  
حافظ خواجه حضرة شهر ياری

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرح صدور العارفين بمكاشفة الاسرار ونور قلوب الواصلين بمشاهدة جماله  
من وراء الاستار وكشف بالاذكار خفايا الطائفة بطون الذاكرين وفتح بطاعات خبايا  
دوائر نفوس العابدين وألف بالمحبة بين قلوب المريدين وقلوب المشايخ الكاملين وبلغ  
بالعبادة أرواح السالكين إلى درجات الواصلين العارفين والصلاة والسلام على من خصه  
الله بالجلوس على سرير قدس وأراه عالم يراه أحد من آياته الكبرى وعلى آله وأصحابه الذين  
هم شمس الهدى ونجوم الاهتداء (وبعد) فهذه رسالة جامعة لاصول الطريقة العلية  
المحمدية ومجموعة شاملة لأداب الصوفية الصديقية مفيدة لكل طالب السلوك إلى طريقة  
الله والراغب إلى معرفة الله فائدة تامة وضريلة لا ريباب العامة حقيقة بأن يقال لها ميزان  
الحق وما ذابده الحق الا الضلال والله در جامعها الشيخ أحمد النقشبندی جعل الله سبحانه  
مشكوراً وعمله مقبولاً وأنا الفقير فيض الله المقشندى زاوية نشين خاقاه  
شيخ مراد نور نيس انقراء عفا عنه ربه المولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (أما بعد) فقد اطلعت على هذا الكتاب  
المشتمل على اصول الطرائق ومباني الحقائق فاذا فيه خير جسيم وفضل عظيم وكالنفيم



هو الله تعالى مؤلفه جزيل الانعام واسكنه جنة وكرمه دار السلام الله على ما يشاء قديم  
وبالاجابة جدير

هذا كتاب الرشاد مبارك \* جمع الطرائق للسريد وانحفا  
بوحير لفظ مثل در قديدا \* من البحر العرفان جل عن الخفا  
ان فيه حقائقا \* ودقائقا وفوائدا لذوى الوفا  
نقد صاغه \* أرخ ضياء الدين نورا أنفا

١١٢ ٢٥٧ ١٥ ٨١٢

١٢٧٦

الفقيه المير سبجانه وتعالى كمال زاده السيد احمد  
النقشبندى الخالدى من أهالى  
طرابلس الشام عفى عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) لما تفرق الفرق في هذا الزمان  
واذهى كل منهم الانتساب الى واحدة من الطرق العلية واضاعوا أصولها وفروعها  
واستحدثوا حوادث وبدعوا واتخذوها طرقا وسبلا أصح الله شأنهم فضلا وأضلوا شمر عن  
ساعدها لحد والاهتمام الكامل المكمل ذوا الجناحين ضياء الملة والدين الشيخ احمد  
الكشمش خانوى النقشبندى المجددى الخالدى الى جميع أصول وقواعد من أصول الطرق العلية  
وسير من السبل السنية المنسوبة الى أكابر الاولياء الذين هم ورثة الانبياء لتكون وسيلة  
الى هداية هؤلاء المذكورين اذ هذا الامر خدمة للشريعة المطهرة على صاحبها وآله واخوانه  
من الصلاة أنماها ومن التسليمات أسناها فأتى بكتاب لم يرمثه عين الزمان ولم يطمثه اذن  
ولا جان قد تكفل بأصل أم الطرق خصوصاً منها الطريقة العلية النقشبندية المجددية  
الخالدية التي هي أقرب الطرق وأفضلها اذ هي مع سائر شعبها منسوبة الى الصديق الاكبر  
الذى هو أفضل البشر بعد النبيين شكر الله سبحانه وتعالى سعيه ورفع قدره وجعل أخراه  
خير من أولاه ونفعه وایانا والمسلمين بجدواه

وأنا الفقير السيد على الشهري بما كزاده الخرى بوق  
النقشبندى المجددى الخالدى عفى عنه

حمد المن أشرب حبه قلوب أوليائه وأورد هم موارد سطناعه واصطفائه فهم قوم معروضون  
الاعنه موحشة اطلالهم الامنه وصلاة وسلاما على خاتمهم ونص حكمتهم وعلى آله آل  
اليقين وسائر اصحاب اليمين (اما بعد) فقد طبع بالمطبعة الوهبية هذا الكتاب الفائق  
الموضح لحقائق الطرائق على ذمة ذى السود الشيخ عبد الغنى الكشميرى نجل الحاج فدا  
محمد وفرغ من طبعه الجالب للمسرة لمنتصف جمادى الاولى سنة ١٢٩٨ من الهجرة



۷۱۶۶



